



**SARVA DARSHAN SANGRAH.**

OR

AN EPITOME OF THE DIFFERENT

SYSTEMS OF

INDIAN PHYLOSOPHY

BY

**MADHAVA CHARYA**

TRANSLATED INTO HINDI



BY

**PANDIT UDAYA NARAIN SINH S OF**

**MADHURAPUR DITT MOZAFFERPUR**



॥ श्री ॥

सर्वदर्शनसंग्रहः ।

श्रीमन्मध्वाचार्यं विरचित ।

मुजफ्फरपुर प्रान्तान्तर्गत मधुरापुरनि गासे प० श्रीउदयनारायणसिंहकृत

तथा-गोविन्द सूरिविरचित

भाषाटीकासहित

स च

श्रीकृष्णदासात्मज-गङ्गाविष्णुना  
स्वकीये " लक्ष्मणविकटेश्वर " मुद्रणालये  
मुद्रयित्वा प्रकाशितः ।

सन १९८२, शकाब्दा १८४७

कल्याण-मुंबई

अस्य ग्रन्थस्य पुनर्मुद्रणाधिकारः यत्र धिकारिणा  
स्वायत्तीकृता श्री ५॥॥



# समर्पण ।

भारतवर्षके गौरवस्तम्भ वैश्यवंशाख्यं परमोदार देवतापा

( संस्कृत ) उद्धारक वणवकुलचुडामणि श्रीमान्

सेठ-खेमराज श्रीकृष्णदासजी महोदय

श्रीमान् ।

आपने संस्कृतभाषाकी उन्नति करके हम भारतवासिनाका परम उपकार किया है । ईश्वर-आप ऐसे धर्मरक्षक, दानशील और आप एव आधुनिक ग्रन्थोंके प्रचार करनेवालाही सरया प्रतिदिन बडावे ।

प्राचीन ग्रन्थोंमें माध्वाचार्यविरचित " सर्वदर्शनमग्र " नामक दर्शन ग्रन्थ भारतवर्षमें-भलीभाँति प्रख्यात है-परन्तु ग्रन्थ केवल संस्कृतभाषाम होनेके कारण सर्वोपयोगी नहीं होते देखकर मैंने इसका भाषाम सरल अनुवाद किया है, जिससे सब लोगोंका उपकार हो ।

इस अनुवाद ग्रन्थकी आपकें करकमलमें अर्पण, कर आज्ञा करता हूँ कि आप इसे सुन्दर कागजपर शुद्ध छापकर सम्पूर्ण भारतवर्षमें विज्ञापनद्वारा सूचना दे प्रचारित करेंगे । जिससे लोगोंका उपकार होगा एवं आपकी जतुल कीर्ति फलगा ।

स्थान-मधुरा पुर,  
जि० मुजफ्फरपुर.

आपका-शुभचिन्तक-  
उदयनारायणसिंह शा० ।

## भूमिका ।



भारतभूमि सन रत्नोक्ती प्रमवित्री हे । भारतवर्ष सनागका प्रदर्शनागार कहकर, भूमण्डलम प्रसिद्ध है । भागवर्ष प्रकृतिका मिथतम निकेतन है । प्रकृति देशीका विभिन्न मीमांसान्त मूर्तिकका एकत्र समावेश, भारतमें पूर्णरूपसे विकसित दीख पडता है । या गगनस्पर्शी उत्तुङ्ग-शृङ्ग समन्वित हिमधवलित पर्वतमाता या उत्ताल तरङ्ग-मय भीतिजनक नीलवर्ण सलिलपूर्ण समुद्र, या बहुदूर प्रवाहिनी आवर्त्तमयी सुवि-  
म्तीर्णा सौतस्वती, या बालुका राशिपूर्ण विभीषिकाणी साक्षात् प्रतिकृति मरुभूमि, या भीषण हिंस्रक श्वापदराजुल जनमानवविहीन गहन अरण्यानी, या सोवमात्रप-  
ङ्गेशोभित कोलाहलपूर्ण सुन्दरनगरी, या नानाविध सुगन्ध फल पुष्प विभूषित नयन-  
नासिकर सुरभ्य उपवन, या लतिके परिबोधित सुमधुर पक्षिग्व पिनादित सुविशाल  
-दृक्षराजि, या इयामल शस्य परिशोभित कृषकके यत्न परिरक्षित शस्यक्षेत्र (धान्यका  
क्षेत्र), या यागमग तपस्वियोंका शान्तिगसास्पद् तपोवन—भारतवर्षमें किसीके  
उड्यका अभाव नहीं है । भारताविभिन्न भाषाभाषी विभिन्न धर्मावलम्बी विभिन्न  
जातीय लोगोंकी जासभूमि है । भारतवर्ष भिन्न भूमण्डलके किसी प्रदेशमें जाति,  
धर्म, भाषा वर्ण, स्वभाव और आचारगत सम्पूर्ण वेसादृश्यका हा प्रकार एकत्र  
सात्रिवेश परिलक्षित नहीं होता । सक्षेपसे, भारतवर्षको भुद्रायतन पृथिवी वा उड्य  
भूमण्डल कहनेसे भी अत्युक्ति दोष नहीं होगा ।

भारत चिम प्रकार प्रागुक्त मनोमुग् प्रकार नैसर्गिक दृश्यादिमें जगन्में मप्रसे श्रेष्ठ  
एक समय धन एव ज्ञानरत्नसे भी भागत उनीप्रकार श्रेष्ठ जाननपर अधिष्ठित था  
अदामूल्य धनरत्नकी प्रसवित्री कहकर मिसरीय, फिनिसीय, इहूदी, ग्रीक, रोम्यान,  
आरन थोर चैनिक (चिनदेशका) प्रभृति नाना प्राचीन वैदेशिक जाति गणिज्य  
उपदेशसे भागमें आकर, भागतके धनेसे अपना २ उनागार (सजाना) परिपूर्ण  
किये । भारतका अतुल्य गेश्वर्यप्राप्ति दुगाशामे विमोहित होकर, नानाजातीय नाना  
देशीय, दिग्गिजयीगण, भागतको अपन करतलगन करके लिये विभिन्नसमयमें  
प्रयामी हुए हैं, एव निदारुण उन्पाडनमें निरीह भागतवासीको उक्तयुक्त उत्पीडित  
और भयतत्रम कर छोडा ।

वेदमी और पितातीय वैदेशिक दृश्यदलके पुन पुन जाकमर्गमें भारतवर्ष  
१, विपर्यन्त और पर्यटनत होता एव भारतकी अतुलनीय धनगाशि वाग्म्यार  
जानी है वतुतमें वैदेशिक पाग्यानक विभिन्न समयमें चतुर्कर्णके विमम्नाद  
जनेने त्रिपे भागमें जाकर अपनी २ भाषामें भागनकी यशोगीति मप्रयित कर,

मान्यता मनीसुग्ग प्रकृत प्रतिकृति जगत्के सामने रखकर, अपनी २ उदारता और महानुभावताके उदाहरण दिखला गये है ।

प्राचीन भारत जिस प्रकार धन रत्नोमे जगत्में सचमे श्रेष्ठ था । जिस समय पृथिवीका अफ्रीका देश असभ्य आमामामोजी चरण्याचारी मनुष्यद्वारा परिपूर्ण था—उस समय भारत सभ्यताके उच्चतम चोटीपर अधिष्ठित होकर, अपने सोमा-ग्यप्रभासे जगत्को सुग्ध योग पुलकित करता था । जिस समय सम्पूर्ण जगत् घोर तम अज्ञानान्धकारमे समाच्छन्न था, जिस समय ज्ञान आर सभ्यताका क्षीण आशोकमी युगोप आदि मद्देशमें जनै शनै पादविक्षेपस नहीं प्रसन्न होता था,—उस समय भारत विद्या बुद्धि, ज्ञान और सभ्यताके पूर्ण आलोकमें जगत्को आलोकितकर, जविनश्वर गौरव महिमामे सविशेष गौरवान्वित हुआ था । क्या धर्म, क्या विज्ञान, क्या दर्शन, क्या गणित, क्या ज्योतिष, क्या भैषज्यतत्त्व, क्या काव्य, क्या पुराण, क्या शिल्प, क्या वाणिज्य क्या भाषा, क्या साहित्य, सर्वविध विषयोंमें भारत सत्कारक शोष स्थानाय था । भारतका विज्ञान और सभ्यता आरव आदिके द्वारा युरोपमें लाया जाकर युरोपके ज्ञान आर सभ्यताको देदीप्यमान आलोकमें समुज्ज्वल आया । ईसवी सन १००० से १७०० पर्यन्त भारतके शिष्यस्थानीय अरब, उपद्वेषके वर्णीय पदमें अधिष्ठित रहकर युरोपमें विद्या और ज्ञानकी सुभिमलज्योति विकीरणपूर्वक, युरोपको समुद्रासित किया है ।

भारतका सर्वविध विषयक अभ्युदय जिस प्रकार सवकी अपेक्षा प्राचीन, उसी परिमाणसे उसका प्राचीनकालीय आख्यानमय इतिहास विद्यमान नहीं । विभिन्न प्रदेशीय राजन्यवर्गकी वारावाहिक वशावली और कीर्तिकृतान, एव तदीय आविर्भाव कालादिका विनिर्णायक, वैज्ञानिक इतिहासका प्रवेश द्वारा स्वरूप, सर्वज्ञसुग्ध आख्यानमय प्राचीन इतिहास—केवल भारतवर्षहीका क्यो, ग्रीस, रोम, मिस्र, फिनि सिया, एसिरिया, बेबिलन पार्थिया पारस्य और चीन प्रभृति किमी देशका सर्वोद्गीन भावसे विद्यमान नहीं । काल्पनिक उपन्यास और जनश्रुति, सभ्य देशोंमें अति प्राचीनकालीय अतीतिताक्षी इतिहासका वर्णीय पदपर समासोन रहा है । कि तु जो इतिहास अतीतिका एकमात्र वर्णयान् अपक्षपाती साक्षी—जा इतिहास प्रकृत प्रस्तावसे समाजका अभ्रान्त उपदेश और परिचालक,—जो इतिहास मानवजीवनका और मानवसमाजका यथा यथा प्रतिकृति अङ्कितकर, समाजका आविर्भाव उन्नति और अवनति यथोचित कारण, निदेशपूर्वक अभ्रान्तरूपसे प्रदर्शन करता—जो इतिहास सुनिपुण शिल्पविदका सुकौशल विचित्रित विचित्र कलकी नाई समाजका यथार्थतत्त्व सुस्पष्टरूपसे प्रकट करता है । सुभिमल स्वच्छ दर्पणकी नाई जिसमें समाजकी यथोपय प्रतिकृति प्रतिभापित होती है—उस वैज्ञानिक इतिहासका यथो-



पथुक्त उपकरण प्रचुररूपसे सस्कृतसाहित्यमें विद्यमान रहा है । सस्कृतसाहित्यमें भारतीय आर्यजातिका जातीय जीवन, जातीय इतिहास, जातीय चरित्र, जातीय वर्ग, जातीय ज्ञान और जातीय विद्या, बुद्धि, जातीय रीति, नीति, जोर जातीय सभ्यता स्वर्णाक्षरमें सुस्पष्टरूपसे लिखावद्ध है । भारत किस समय जो आदितीय नाइबुग, ग्रेट, जिवनवा प्रेड्ट आविर्भूत होकर, इन सब वस्तुएँ ऐतिहासिक तत्त्व एकत्र संग्रहीनकर जगतको अच्छीप्रकार दिखलाकर विमोहित कोमा में भगवान् जाने ।

जो आर्यजाति जतुन्साहस, विक्रम, तेजस्विता और मनस्विता प्रभासमें भूमण्डलमें जक्षय कीति लाभकरगयी, जो आर्यजाति एकदा पृथिवीमें मन विषयाम सर्वश्रेष्ठ जाति कहकर परिगणित हुई थी । जो आर्यजाति ज्ञान और सभ्यताका विमल आलोकमें जगतको उद्भासित कर, जगतके शिक्षा गुरु बहुसम्माननाई वरणीय पदपर अधिकृत थी—जिस आर्यजातिके गौरव प्रभावसे भारतवर्षका इतिहासके शीर्षस्थानमें विराज रहा है । जिस आर्यजातिके वशधर कहकर हमलोग परपददलित होकरभी जद्यापि सभ्यसमाजमें ससम्मानसे परिगृहीत होते हैं, उसी जगतगुरु आर्यजातिके पवित्र कीतिपूर्ण इतिहास आज अदृष्टचक्रके आवर्तनसे कीर्ति विलोपकारी करालकालके विस्मृति काल ( घास ) में निहित है । व्यास, वाल्मीकि, कालिदास प्रभृति जिस देशके कवि,—पार्षानि, पतञ्जलि प्रभृति जिस देशके व्याकरणकार, कापिल, कणाद और गौतम प्रभृति जिस देशके दर्शनिक—चरक, मुश्रुन जादि जिस देशके चिकित्सक,—मनु, नारद, ऋहस्पति, रघुनन्दन प्रभृति जिस देशके धर्मोपदेष्टा—आर्यभट्ट पराशरादि जिस देशका ज्योतिर्विद्—बुद्ध, शङ्काचार्य, रामानुज मध्वाचार्य जादि जिस देशके धर्म प्रचारक,—मल्लिनाथ, सायनाचार्य जादि जिस देशके माध्यम—जमर्गसिंह, महेश्वर आदि जिस देशके आश्रय अपलम्बन करनेक सप्राय गौरवके उद्धारसाधनार्थ जतीतसाक्षी इतिहासके आश्रय अपलम्बन करनेक लिये निश्चष्ट, निष्क्रय परपदानत भारतवासी आर्यसन्तानकी प्रवृत्ति और उत्साह उत्पन्न नहीं होता । जो जाति पूर्वपुरुपात्राके कीर्ति कल्याणका यथायोग्य जादर और सम्मान करना नहीं जानती, जो जाति आत्मगौरव और जात्तामिमानके धर्म हृदयद्रम करनेमें समर्थ नहीं होती, उस जातिका अभ्युदय सुदूर परास्त, उस जातिका पतन जोर परपदानति, अस्यम्भावी । इसी कारण विवाताने भारतके भग्यमें ऐसी दशाविपर्यय अदृष्ट नेमिका इस प्रकार निदारुण परिवर्तन लिख रक्खा है एव स्वाधीनताके साथ २ भारतकी विद्या, बुद्धि, ज्ञान, धर्म, कीर्ति, गरिमा, सन्त विलुप्त किया है जिम भारत निन्दसे शिक्षा लाभकर, युरोपादि सुलभ्यदेश-

की इतनी श्रीवृद्धि हुई है,—वही भारत इस समय ज्ञानके लिये युरोपके समीप मि-  
क्षा प्रार्थी, वही सुविज्ञ भारत इस समय सूत्रसञ्चालित क्रीडापुत्तलीकी नाई निरव-  
च्छिन्न जडभावापन्न वही भारत इससमय हिताहित बोधशून्य चित्तमें युरोपके  
अनुकरण करनेमें व्यतिव्यस्त है ।

अमृतलामकी आशासे आज युरोपीय पाण्डितवर्ग वद्वपरिऋर होकर भारतके  
अतुलनीय गौरवका निदानभूत सस्कृतसाहित्य समुद्रमन्यन करत है—जान भागतके  
जतीतज्ञानका अक्षयभण्डार युरोपीय पाण्डितोंके अविचलित यत्न, अदम्य उत्साह  
और दृढतर अन्यवसायमें, जीवनीशक्तिरहित, निर्मीलितनेत्र ओर मोहनिद्राशायित  
भागतवासीके सन्मुग्धमें उपस्थापित रहा है, भारतवासी निश्चेष्टभावसे उस विस्मयच-  
कित हृदयमें चाहकर देखते हैं । भारतके भूतपूर्व गौरव माईमाके प्रसङ्ग अपने २  
देशमें सुक्त कण्ठमें प्रचार पुरःसर, युरोपके मनस्वी पाण्डितवर्ग कृतार्थमान्य होते हैं ।  
मृतसञ्जीवनी विद्याप्रभावसे विलुप्तप्राय मस्कृतसाहित्यको पुनर्जीवितकर, भागतके  
निजीव और निष्पन्ददेहमें मृदुमन्द वेगसे ये लोग जीवनीशक्तिके तडितालोक  
सञ्चालित करते हैं, एव भारतके पूर्वतन अपूर्व कीर्तिकलाप द्वार २ पर डडा  
बजाकर मोहनिद्रामें चिराभिभूत भारतवासीको जगाकर सचेत करते हैं । पुरा तच्चा-  
नुसन्धायी शास्त्रज्ञ युरोपीय पाण्डितोंको सौ सौ धन्यवाद, हम लोग उनके प्रदर्शित  
युक्ति, तर्क, विचार, शक्ति और गवेषणके प्रभावसे, भारतके अनेक अपरिज्ञेयक-  
ल्पार्थपय परिज्ञानसे समर्थ होते हैं ।

सस्कृत साहित्यकी नाई अनन्त रत्नराजिपरिपूर्ण साहित्य ससारमें दुर्लभ है ।  
देवभापा सस्कृतकी नाई मधुरभापा पृथिवीमें कहीं नहीं है । सस्कृतभापा ओर  
सस्कृतसाहित्य जगत्में सबसे श्रेष्ठ पदपर अधिष्ठित है । सस्कृत साहित्यके ज्ञाय-  
भण्डारमें क्या २ अमूल्य रत्नराजि सन्निदिष्ट है, सो केवल सस्कृतभापामे ग्रन्थोंके  
हानेसे सर्वसाधारणको सम्यक्कृतया ज्ञात नहीं ।

आज मैं उन्हीं सस्कृतके अनेक रत्नोंमेंसे “सर्वदर्शनसग्रह” नामक ग्रन्थके भा-  
पानुवादको कर पाठकोंको अवलोकन कराता हू । इस भागतवर्षमें बहुत दिनासे  
वैदिकमतके विरुद्ध अनेक बौद्ध, चार्वाक, आर्हत, जैन आदि मत प्रचारित हैं और  
प्रातिदिन इन मतोंके अतिरिक्त नये २ सम्प्रदाय वा मत बढ़ते जाते हैं, परन्तु उक्त  
बौद्ध, आदिके ग्रन्थोंको सर्व साधारण लोग नहीं देखते इस कारण प्रत्येक प्रधान २  
मतोंका हाल सब नहीं जानते । सस्कृतमें उक्तप्रतीके सिद्धान्त वर्णनके लिये श्रीम-  
ध्वाचार्यजीने “सर्वदर्शनसग्रह” नामक ग्रन्थ प्रणयन किया है । जो सस्कृतमें  
होनेके कारण सर्व साधारणको सुविख्यात नहीं । पर यह ग्रन्थ ऐसा प्रयोजनीय है

कि जितने पाण्डित और धर्मके सूक्ष्ममेद जिज्ञासु व्यक्ति हैं । प्रायः सबही इसको एक एक प्रति रखते हैं । इसमें क्रमसे १ चार्वाकदर्शन, २ बौद्धदर्शन, ३ आर्हतदर्शन, ४ रामानुजदर्शन, ५ पूर्णप्रज्ञदर्शन वा वेदान्तदर्शन, ६ नकुलीशपाशुपतदर्शन, ७ जैवदर्शन, ८ प्रत्याभिज्ञादर्शन, ९ रसेश्वरदर्शन, १० औलुक्क्यदर्शन ११ अतपाददर्शन १२ जैमिनिदर्शन १३ पाणिनिदर्शन १४ साख्यदर्शन १५ पातञ्जलदर्शन इन पन्द्रह दर्शन वा मत या सम्प्रदाय या सिद्धान्तोंका पूर्णतया वर्णन है । इस एकही ग्रन्थके पढ़नेसे उक्त पन्द्रह मतोंके अनेक ग्रन्थोंके सारभागका बोध होता है । दर्शन शास्त्रोंका अनुवाद करना बहुत कठिन है उसपरभी प्राकृतभाषामें तो जोरभी कठिन है पर जहातक सरल करते बना अनुवाद किया है—सज्जन पाठरुग्ण अनुवादके दोष परित्यागपूर्वक—मूलके आशयको समझकर इस ग्रन्थसे लाभ उठावेंगे तो मेरे परिश्रम मफल होगा । इसमें पहिली बार उदयनारायणसिंहने इसका अनुवाद किया फिर उसमें जो त्रुटि थी उसको बराबर करके दूसरी बार गोविन्दसूरीने अनुवाद किया है । अलमिति बुद्धिमद्ग्रंथेषु ।

स्थान—मधुरापुर,  
डाक बिटपुर,  
जिला, मुजफ्फरपुर.

प्रथमअनुवाद—  
उदयनारायणसिंह,  
इतियअ.—गोविन्दसूरी.



॥ श्री ॥

सर्वदर्शनसंग्रहस्य विषयानुक्रमणिका ।

संख्या	विषयः	पृष्ठाङ्कः
१	चार्वाकदर्शनम् ✓	१
२	बौद्धदर्शनम् ✗ ..	११
३	आदिशतदर्शनम् ✗	६०
४	रामानुजदर्शनम् ✓	८४
५	पूर्णप्रज्ञदर्शनम् ✗ ..	१२०
६	नकुलीनपाशुपतदर्शनम् ..	१४४
७	शैवदर्शनम् ..	१७४
८	प्रत्यभिज्ञादर्शनम् ..	१६७
९	रसेश्वरदर्शनम् ..	१७८
१०	जैलस्यदर्शनम् ..	१८६
११	जक्षपाददर्शनम् - ११५३ ..	२००
१२	जोमिनीयदर्शनम् ✓ ..	२१६
१३	पाणिनिदर्शनम् ..	२३७
१४	सार्वभौमदर्शनम् ✓	२५६
१५	पातञ्जलदर्शनम् ✗ ..	२६६

। इति विषयानुक्रमणिका समाप्ता ।





श्री ।

## अथ सर्वदर्शनसंग्रहः ।

भाषाटीकासमेतः ।

अथ चार्वाकदर्शनम् ।

नित्यज्ञानाश्रयं वन्दे निःश्रेयसनिधिं शिवम् ।

येनैव जातं महादि तेनेवेदं सकर्तृकम् ॥ १ ॥

टीकाकारकृत मङ्गलाचरण ।

नत्वा श्री मद्भयग्रीव विद्यारण्यविनिर्गमतम् ॥

व्याचष्टे प्राकृतगिरा सर्वदर्शनसंग्रहम् ॥ १ ॥

ग्रन्थसमाप्ति तथा ग्रन्थप्रचारके प्रतिबन्धक दुरितकी गान्तिके लिये करत हुए मंगलका शिष्यशिक्षाके लिये उल्लेख करते हैं—“नित्यज्ञानेत्यादि” नित्य जे ज्ञान उसका आश्रय और निःश्रेयस जो मोक्ष उसका निधि अर्थात् मोक्षको देने-वाले शिव ( महेश्वर ) को मैं वन्दना करता हूँ जिनसे पृथिव्यादि जगत् उत्पन्न है । अनएव उन्हीं महेश्वरमे यह जगत् सकर्तृक भी है । यहा पर नित्य ज्ञान पदसे जीवका व्यावृत्ति की गई आश्रय पदमे ईश्वरको ज्ञानस्वरूपत्वका निषेध किया गया योगरूढि शिष्यपदसे प्रतिपादनीय देवताविशेषका कल्याण गुणाकारत्व और ‘येनैव’ इत्यादिसे “यतो वा इमानि भूतानि” इत्यादि श्रुतिप्रतिपादिन जगत्कारणत्व और परब्रह्मत्व साचित किया गया ॥ १ ॥

पार गत सकलदर्शनसागराणा-

मात्मोचितार्थचरितार्थितसर्वलोकम् ।

श्रीशार्ङ्गपाणितनयं निखिलागमज्ञ

सर्वज्ञविष्णुगुरुमन्वहमाश्रयेऽहम् ॥ २ ॥

हेतुता नमस्कारके अनन्तर “यस्य देवे परा भक्तिर्यथा देव तथा गुरौ” इत्यादि श्रुतिप्रतिपादित गुरुप्रपत्तिरूप मंगलको करते हैं “पारङ्गतेत्यादि”—समस्त दर्शन रूपी समुद्रेके पारङ्गत और आत्मोचित तत्त्वोपदेशसे कृतकृत्य किया ससारको जिन्होंने ब्रह्मभूत शार्ङ्गपाणिके पुत्र सर्वज्ञ विष्णुका मैं आश्रयण करता हूँ ॥ २ ॥

श्रीमत्सायणदुग्धाब्धिकौस्तुभेन महीजसा ।

क्रियते माधवार्येण सर्वदर्शनसंग्रहः ॥ ३ ॥

श्रीसायणवशरूपी क्षीरसमुद्रमें कौस्तुभमाणिके समान महाप्रतापी माधवाचार्य  
सर्वदर्शन संग्रह ग्रन्थको करते हैं ॥ ३ ॥

पूर्वेषामतिदुस्तराणि सुतरामालोड्य भ्राष्ट्राण्यसौ

श्रीमत्सायणमाधवः प्रभुरुपन्यास्यत्सतां प्रीतये ।

दूरोत्सारितमत्सरेण मनसा शृण्वन्तु ते तत्सज्जना

माख्य कस्य विचित्रपुष्परचितं प्रीत्यै न सञ्जायते ॥ ४ ॥

सायण वशोद्भव महामान्य श्रीमाधवाचार्यने पूर्वजोंके अतीव दुर्बोध शास्त्रके  
सम्यक् प्रकार मथन करके सज्जनोंके प्रमोदाय सर्वदर्शन संग्रहका उपन्यास किया सज्ज  
गण निर्मत्सरचित्तसे उसका श्रवण करें, क्योंकि विचित्र फूलोंसे बनी हुई माला कि  
के मनको आह्लादकारक न होगी ॥ ४ ॥

अथ कथं परमेश्वरस्य निःश्रेयसप्रदत्वमभिधीयते बृहस्पति-  
मतानुसारिणा नास्तिकशिरोमणिना चार्वाकेण दूरोत्सारितत्वात् ।

दुरुच्छेदं हि चार्वाकस्य चेष्टितम् । प्रायेण सर्वप्राणिनस्तावत्

“यावज्जीव सुखं जीवेन्नास्ति मृत्योरगोचरः ।

भस्मीभूतस्य देहस्य पुनरागमनं कुतः” इति

लोकगाथामनुरुन्धाना नीतिकामशास्त्रानुसारेणार्थकामावेद

पुरुषार्थौ मन्यमानाः पारलौकिकमर्थमपह्नुवानाश्चार्वाकमत

मनुवर्तमाना एवानुभूयन्ते अत एव तस्य चार्वाकमतस्य लोका

यतमित्यन्वर्थमपरं नामधेयम् ॥५॥

विषयोन्मुख चित्तोंको देहात्माभिमानादिक स्वाभाविक होनेसे तत्प्रतिपादक  
सत्य मतका निषेध होनेके कारण प्रथम चार्वाकमतोपन्यास करते हैं--“अथेत्यादि  
परमेश्वरको मोक्षप्रद कैसे कहते हो ? क्योंकि सुरगुरुमतानुयायी नास्तिक शिरोम  
चार्वाकिने इसको अत्यन्त दृषित किया है । चार्वाकमतका निराकरण भी अश  
है । क्योंकि प्रायः सभी लोग “मृत्युसे कोई भी बच नहीं सकते अतः जब तक  
तब तक सुखपूर्ण जीवे । जलाकर भस्मकिये हुये देहकी पुनः उत्पत्ति कहासे होगी  
लोकोक्तयनुसार नीति शास्त्र तथा कामशास्त्रमें प्रातिपादित काम और अर्थको

ह्यार्थं मानकर स्वर्गादि पारलौकिक सुखको निराकरण करनेवाले चार्वाकमतावलम्बी । देख पड़ते हैं अत एव चार्वाकका लोकायत यह दूसरा नाम है । लोकरासिद्धोत्तिरिक्त पदार्थ न माननेसे लोकायत कहाता है ॥ ५ ॥

तत्र पृथिव्यादीनि भूतानि चत्वारि तत्त्वानि तेभ्य एव देहाकारपरिणतेभ्यः क्रिष्वादिभ्यो मदशक्तिवत् चैतन्यमुपजायते तेषु विनष्टेषु सत्सु स्वयं विनश्यति । तदिह विज्ञानघन एवैतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येषानुविनश्यति स न प्रेत्य सज्ञास्तीति तत् चैतन्यविशिष्टदेह एवात्मा देहातिरिक्त आत्मनि प्रमाणाभावात् प्रत्यक्षप्रमाणवादितया अनुमानादेरनङ्गीकारेण प्रामाण्याभावात् ॥ ६ ॥

रा । उनके मतमें पृथिवी, जल, तेज, वायु, चार ही तत्त्व हैं । देहरूपसे परिणत इन्हीं तत्त्वोंसे चैतन्य उत्पन्न होता है । जैसे मादक द्रव्योंसे मदशक्ति उत्पन्न होती है प्रत्येक में अविद्यमान भी मदशक्ति समुदायसे उत्पन्न होती है । इन तत्त्वोंका नाश होनेपर ही आत्मा स्वयं नष्ट होता है । “विज्ञानस्वरूप आत्मा इन तत्त्वोंसे उत्पन्न होकर उसमें नष्ट होता है मरनेपर परलोकमें कोई नाम नहीं रहता । चैतन्यविशिष्ट देहसे अतिरिक्त आत्मामें कोई प्रमाण नहीं । केवल प्रत्यक्ष ही प्रमाण है । अनुमानादिके प्रामाण्यमें कोई युक्ति नहीं ॥ ६ ॥

( अङ्गनालिङ्गनादिजन्य सुखमेव पुरुषार्थः । न चास्य दुःखसंभित्रतया पुरुषार्थत्वमेव नास्तीति मन्तव्यम् । अवर्जनीयतया प्राप्तस्य दुःखस्य परिहारेण सुखमात्रस्यैव भोक्तव्यत्वात् । तद्यथा मत्स्यार्थी सशल्कान् सकण्टकान् मत्स्यानुपादत्ते स यावदादेय तावदादाय निवर्त्तते । यथा वा धान्यार्थी सपलालानि धान्यान्याहरति स यावदादेयं तावदादाय निवर्त्तते । तस्माद्दुःखभयान्नानुकूलवेदनीयं सुखं त्यक्तुमुचितम् । नहि मृगाः सन्तीति शालयो नोप्यन्ते, नहि भिक्षुकाः सन्तीति स्थारयो नाधिशीर्यन्ते यदि कश्चिद्भीरुर्दृष्टं सुखं त्यजेत् तर्हि स पशुवन्मूर्खो भवेत् ॥ ७ ॥ )



श्रीमत्सायणदुग्धाधिकीस्तुभेन महीजसा ।

क्रियते माधवार्येण सर्वदर्शनसंग्रहः ॥ ३ ॥

श्रीसायणवशरूपी क्षीरसमुद्रमें कौस्तुभमाणिके समान महाप्रतापी माधवाचार्य  
सर्वदर्शन संग्रह ग्रन्थको करते हैं ॥ ३ ॥

पूर्वेषामतिदुस्तराणि सुतरामालोडय भ्राष्ट्राण्यसौ

श्रीमत्सायणमाधवः प्रभुरूपन्यास्थत्सतां प्रीतये ।

दूरोत्सारितमत्सरेण मनसा शृण्वन्तु ते तत्सज्जना

माल्य कस्य विचित्रपुष्परचितं प्रीत्यै न सञ्जायते ॥ ४ ॥

सायण वशोद्भव महामान्य श्रीमाधवाचार्यने पूर्वजोके अतीव दुर्बोध शास्त्रको  
सम्यक् प्रकार मथन करके सज्जनोंके प्रमोदार्थ सर्वदर्शन संग्रहका उपन्यास किया सज्ज-  
गण निर्मत्सरचित्तसे उसका श्रवण करे, क्योंकि विचित्र फूलोंसे बनी हुई माला किस  
के मनको आह्लादकारक न होगी ॥ ४ ॥

अथ कथं परमेश्वरस्य निःश्रेयसप्रदत्वमभिधीयते बृहस्पति-  
मतानुसारिणा नास्तिकशिरोमणिना चार्वाकेण दूरोत्सारितत्वात् ।

दुरुच्छेदं हि चार्वाकस्य चेष्टितम् । प्रायेण सर्वप्राणिनस्तावत्

“यावज्जीव सुखं जीवेन्नास्ति मृत्योरगोचरः ।

भस्मीभूतस्य देहस्य पुनरागमनं कुतः” इति

लोकगाथामनुरुन्धाना नीतिकाभशास्त्रानुसारेणार्थकामावेव

पुरुषार्थो मन्यमानाः पारलौकिकमर्थमपह्नुवानाश्चार्वाकमत-

मनुवर्तमाना एवानुभूयन्ते अत एव तस्य चार्वाकमतस्य लोका-

यतमित्यन्वर्थमपरं नामधेयम् ॥ ५ ॥

विषयोन्मुख चित्तोंको देहात्माभिमानादिक स्वाभाविक होनेसे तत्प्रतिपादक  
सब मतका निषेध होनेके कारण प्रथम चार्वाकमतोपन्यास करते हैं—“अथेत्या-  
परमेश्वरको मोक्षप्रद कैसे कहते हो ? क्योंकि सुरगुरुमतानुयायी नास्तिक शिरोमणि  
चार्वाकने इसको अत्यन्त दूषित किया है । चार्वाकमतका निराकरण भी अशक्य  
है । क्योंकि प्रायः सभी लोग “मृत्युसे कोई भी बच नहीं सकते अतः जब तक जी-  
तन तक सुखपूर्वक जीवें । जलाकर भस्म किये हुये देहकी पुनः उत्पत्ति कहासे होगी  
इस लोकोत्थयनुसार नीति शास्त्र तथा कामशास्त्रमें प्रातिपादित काम और अर्थको

पार्थ मानकर स्वर्गादि पारलौकिक सुखको निराकरण करनेवाले चार्वाकमतावलम्बी देख पड़ते हैं अत एव चार्वाकका लोकायत यह दूसरा नाम है । लोकप्रसिद्धेति तिरिक्त पदार्थ न माननेसे लोकायत कहाता है ॥ ५ ॥

तत्र पृथिव्यादीनि भूतानि चत्वारि तत्त्वानि तेभ्य एव देहाकारपरिणतेभ्यः क्रिष्वादिभ्यो मदशक्तिवत् चैतन्यमुपजायते तेषु विनष्टेषु सत्सु स्वयं विनश्यति । तदिह विज्ञानघन एवैतेभ्यो भूनेभ्यः समुत्थाय तान्येवानुविनश्यति स न प्रेत्य सज्ञास्तीति तत् चैतन्यविशिष्टदेह एवात्मा देहातिरिक्त आत्मनि प्रमाणाभावात् प्रत्यक्षप्रमाणवादितया अनुमानादेरनङ्गीकारेण प्रामाण्याभावात् ॥ ६ ॥

उनके मतमें पृथिवी, जल, तेज, वायु, चार ही तत्त्व हैं । देहरूपसे परिणत इन्हीं तत्त्वोंसे चैतन्य उत्पन्न होता है । जैसे मादक द्रव्योंसे मदशक्ति उत्पन्न होती है प्रत्येक में अविद्यमान भी मदशक्ति समुदायसे उत्पन्न होती है । इन तत्त्वोंका नाश होनेपर आत्मा स्वयं नष्ट होता है । "विज्ञानस्वरूप आत्मा इन तत्त्वोंसे उत्पन्न होकर मरणसे नष्ट होता है मरणपर परलोकमें कोई नाम नहीं रहता । चैतन्यविशिष्ट देहसे अतिरिक्त आत्मामें कोई प्रमाण नहीं । केवल प्रत्यक्ष ही प्रमाण है । अनुमानादिके प्रामाण्यमें कोई युक्ति नहीं ॥ ६ ॥

अङ्गनालिङ्गनादिजन्य सुखमेव पुरुषार्थः । न चास्य दुःखसंभिन्नतया पुरुषार्थत्वमेव नास्तीति मन्तव्यम् । अवर्जनीयतया प्राप्तस्य दुःखस्य परिहारेण सुखमात्रस्यैव भोक्तव्यत्वात् । तद्यथा मत्स्यार्थी सशल्कान् सकण्ठकान् मत्स्यानुपादत्ते स यावदादेय तावदादाय निवर्तते । यथा वा धान्यार्थी सपलालानि धान्यान्याहरति स यावदादेयं तावदादाय निवर्तते । तस्माद्दुःखभयान्नानुकूलवेदनीयं सुखं त्यक्तुमुचितम् । नहि मृगाः सन्तीति शालयो नोप्यन्ते, नहि भिक्षुकाः सन्तीति स्थारयो नाधिशीर्यन्ते यदि कश्चिद्भीरुर्दृष्ट सुखं त्यजेत् तर्हि स ५ भवेत् ॥ ७ ॥

(४)

सर्वदर्शनसंग्रहः ।

अङ्गनालिङ्गनादि जन्य सुख ही पुरुषार्थ है । यदि कहे तादृश सुख दुःखमिश्रित होनेसे पुरुषार्थ नहीं हो सकता यह भी नहीं, क्योंकि नान्तरीयकतया अनिवार्यरूपसे प्राप्त दुःखको परित्याग कर सुखमात्रका ग्रहण होता है । जिस प्रकार मत्स्यायाँ काँटा और छिलका सहित मत्स्योको पकड़ते हैं परन्तु जितना अंश उपयुक्त हो उतना लेकर बाकीको छोड़ देते हैं अथवा जैसे वान्यार्थ सपलात घान्यको लाकर अपेक्षित अन्नमात्रको ग्रहण कर बाकी पलालको छोड़ देते हैं । अतः दुःखके डरसे सुखको छोड़ देना उचित नहीं मृगके डरसे घान ही न बोये जायँ, भिक्षुके भयसे पाक भी न किया जाय ऐसा नहीं होता । यदि कोई उपोक्त दृष्ट सुखको त्याग दे तो उसको पशुवै समान मूर्ख समझना चाहिए ॥ ७ ॥

तदुक्तम्—“त्याज्य सुख विषयसङ्गमजन्म पुसां दुःखोपसृष्टमिति मूर्खविचारणेया ।

ब्रीहीन् जिहासति सितोत्तमतण्डुलाढयान् को नाम भोस्तुपक्रणोपहितान् हिताथी” ॥ ८ तत्त्वान्ति-

का भी है—विषयभोगसे जायमान सुख दुःखमिश्रित होनेसे त्याज्य है न्यत्तु पागलौकिकसुखाभावे बहुवित्तव्ययशरीरायाससाध्ये अग्नि- होत्रादौ विद्यावृद्धाः कथं प्रवर्तिष्यन्ते इति चेत् । तदपि न प्रमाणकोटिं प्रवेष्टुमीष्टे अनृतव्याघातपुनरुक्तदोषैर्दूषिततया वैदिकम्मन्थरेण वृत्तवै परस्पर कर्मकाण्डप्रामाण्यवादिभिर्ज्ञानकाण्डस्य ज्ञानकाण्डप्रामाण्यवादिभिः कर्मकाण्डस्य च प्रतिक्षिप्तत्वेन त्रयात् तया चाभाणक—“अग्निहोत्र त्रयो वेदास्त्रिदण्ड भस्मगुण्डनम् । बुद्धिपोरुपहीनानां जीविकेति वृहस्पति” ॥ ९ ॥ यदि पारलौकिक स्वर्गादि सुख नहीं हो तो बहुत वन ध्यय एव शरीरध्वस्ता अप्रदोषादि कर्मोंम उडे २ विद्वान् लोग क्यों मृत्यु रोने हैं यह भी प्रमाण वीमं प्रवेत्र नहीं कर सकता क्योंकि वैदिकाभिमानी धूताने ही परस्पर अज्ञात, पुनरुक्त, दोषोंमें दूषित किया है जैसे ज्ञानकाण्डप्रामाण्यवादियोंने कर्मक और कर्मकाण्डप्रामाण्यवादिपाने ज्ञानकाण्डको दूषित किया है । ऋग्यजुः

त्मक वेदत्रय धृतांके कल्पित हे । अग्निहोत्रादिक भी जीविकाके लिये हे ॥ अधिहोत्र, वेदत्रय, सन्यास और भस्मलेपन यह सब बुद्धि और पराक्रमसे हीनोंकी जीविकामात्र हे । यह वृहस्पतिका कहना है ॥ ९ ॥

अत एव कण्ठकादिजन्यं दुःखमेव नरकं लोकसिद्धो राजा परमेश्वर देहोच्छेदो मोक्षः । देहात्मवादे च 'कृशोऽहं कृष्णोऽहम्' इत्यादि सामानाधिकरण्योपपत्तिः । 'मम शरीरम्' इति व्यवहारो 'राहो. शिर.' इत्यादिवदौपचारिकः ॥ १० ॥

शिक्षणतः इस मतका सिद्धांत यह है कि कण्ठकादिजन्य दुःख ही नरक है, लोकसिद्ध राजा ही ईश्वर है, देहोच्छेद अर्थात् मरण ही मुक्ति है, देहात्मवादमे ही मैं कृश हूँ सूख हूँ श्याम हूँ इत्यादि सामानाधिकरण्य उपपन्न होता है ॥ सामानाधिकरण्य उसको कहते हैं कि जो विभिन्न धर्मविशिष्ट एकधर्मीका वाचक हो देहात्मवादमें मेरा देह इत्यादि व्यवहार भी राहुका शिर, शिखापुत्रकका शरीर इत्यादिवत् औपचारिक हो सकता है ॥ १० ॥

तदेतत् सर्वं समग्राहि-

“अत्र चत्वारि भूतानि भूमिवाय्वनलानिलाः

चतुर्भ्यः खलुभूतेभ्यश्चैतन्यमुपजायते ॥

किण्वादिभ्यः समेतेभ्यो द्रव्येभ्यो मदशक्तिवत् ।

अहं स्थूलं कृशोऽस्मीति सामानाधिकरण्यत ॥

देहः स्थौल्यादियोगाच्चस एवात्मा न चापरः ।

मम देहोऽयमित्युक्तिः सम्भवेदौपचारिकी” इति ॥ ११ ॥

उक्त बातोंको चारकाने संग्रह करके कहा है- पृथिव्यादि चार ही तत्त्व हैं और ही तत्त्वामे मादृक द्रव्यसमुदायसे मदशक्तिवत् चैतन्य उत्पन्न होता है । मैं खलु हूँ, कृश हूँ इत्यादि देहभेद व्यवहारसे देह ही आत्मा है । मेरा देह इत्यादि व्यवहार भी उपचारसे होता है ॥ ११ ॥

स्यादेतत्-स्यादेष मनोरथो यद्यनुमानादेः प्रामाण्यं न स्यात् अस्ति च प्रामाण्यं कथमन्यथा धूमोपलम्भान्तरं धूमोपलम्भे प्रेक्षावतां प्रवृत्तिरुपपद्यते । नद्यास्तीरे फलानि सन्तीति वचन-श्रवणसमनन्तरं फलार्थिनां नदीतीरे प्रवृत्तिरिति । तदेतन्मनो-

पगतमनुमानप्रामाण्यवादिभिः व्याप्तिश्चोभयविधोपाधिविधुः  
सम्बन्धः । स च स्वसत्तया चक्षुर्गदिवन्नांगभाव भजते किन्तु ज्ञा-  
ततया । कः खलु ज्ञानोपायो भवेत् । न तावत् प्रत्यक्षम् तच्च  
बाह्यमान्तरवाभिमतम् । न प्रथमः । तस्य सम्प्रयुक्तविषयज्ञान-  
नकत्वेन विद्यमाने प्रसरसम्भवेऽपि भूतभविष्यतोस्तदसम्भ-  
वेन सर्वोपसंहारवत्यव्याप्तेर्दुर्ज्ञानत्वात् । न च व्याप्तिज्ञान सा-  
मान्यगोचरमिति मन्तव्यं, व्यक्तयोरविनाभावाभावप्रसगात् ॥ १२ ॥

“स्यादेतत् इति” यह मनोरथ तत्र सिद्ध हो जन अनुमानादिका प्रामाण्य ही न  
हो किन्तु अनुमानका प्रामाण्य अवश्य मानना होगा, अन्यथा धूम देखकर धूमध्वज  
आगिके विषयमें बुद्धिमानोंकी प्रवृत्ति कैसे हो सकती है । एव शब्द प्रमाणन मानने  
नदीके किनारे पाँच फल हैं इस वाक्यको सुनकर पत्थरियों की पत्थरहरणप्रवृत्ति भी  
कैसे होगी । यह भी मनोराज्यमात्र है । क्योंकि व्याप्तिप्रकारक पक्षधर्मताशाली  
लिङ्गज्ञानको अनुमितिके प्राप्ते कारण अनुमान प्रामाण्यवादियोंने माना है यथा जहान  
अग्नि है वहार धूम है यह व्याप्ति है वह व्याप्य धूम, यह व्याप्तिप्रकारक ज्ञान है । वहि  
व्याप्य धूमवान् पर्यंत यह व्याप्तिप्रकारक पक्षधर्मताज्ञान है इसीको परामर्श भी कहते  
हैं ॥ अनन्तर “पर्वतो वह्निमान् धूमात्” ऐसी अनुमिति होती है । अज्ञेय निश्चित भेदसे  
द्विविध उपाधिगहित सम्बन्ध व्याप्ति है । वह सम्बन्ध चक्षुर्गदिके समान स्वसत्तामात्रसे  
कार्यसाधक नहीं होता किन्तु ज्ञान होनेसे हाता है । व्याप्तिज्ञानका उपाय प्रत्य-  
क्ष ही नहीं सकता क्या कि बाह्य और आन्तर (मानस) भेदस प्रत्यक्ष दो प्रकारका,  
चक्षुरादि वहिरिन्द्रियज य प्रत्यक्ष बाह्य है वह विषयिन्द्रिय सयोगसे होता है । विद्य  
मान (धूम वह्निवादे) विषय क साथ इन्द्रियसम्बन्ध होनेपर भी भूतभविष्यत्  
के साथ सम्बन्धका असम्भव होनेसे निश्चित वाद्वि धूमका अव्यभिचरि  
व्याप्तिग्रह दुज्ञेय होगा ॥ यदि कठो निश्चित धूम वह्निका प्रत्यक्ष न होनेपर  
भी धूमादेवृत्ति धूमत्वादे एक सामान्यद्वाग सम्बन्ध (व्याप्ति) ज्ञानका सम्भव  
होगा यह भी नहीं क्योंकि सामान्यत्व धूमत्व वाद्वित्वका व्याप्तिग्रह अर्थात् धूमत्ववाद्वित्व  
का अविनाभाव (व्याप्ति) गृहीत होनेपर भी व्याप्ति (धूम आग्नि) की व्याप्तिग्रहका अभाव  
प्रसङ्ग होगा ॥ १२ ॥

नापि चाम् । अन्तःकरणस्य वहिरिन्द्रियतन्त्रत्वेन वां  
ऽर्थे स्वातन्त्र्येण प्रवृत्त्यनुपपत्तेः ॥ तदुक्तम्— “चक्षुर  
व्युक्तविषय परतन्त्र वहिर्मन इति ॥ १३ ॥

मानस प्रत्यक्ष भी नहीं कह सकते अन्तःकरण स्वतन्त्ररूपसे वाह्यार्थका ज्ञान में कर सकना किन्तु चक्षुगादे परतन्त्र ही करता है यथा मनको चक्षुरादिका सयोग र चक्षुरादिको विषयका सयोग होनेपर प्रत्यक्ष होता है ऐसा नियम है "चक्षुरादिके पपको ग्रहण करनेमें मन चक्षुरादि परतन्त्र ही प्रवृत्त होते है ।" ऐसा कहा भी है ॥ १३ ॥

(नाप्यनुमानं व्याप्तिज्ञानोपायः, तत्र तत्राप्येवमिति अनवस्थादौस्थ्यप्रसङ्गात् । नापि शब्दस्तदुपायः, काणादमतानुसारेणानुमान एवान्तर्भावात् अनन्तर्भावे वा वृद्धव्यवहाररूपलिङ्गावगतिः सापेक्षतया प्रागुक्तदूषणलङ्घनाजङ्घालत्वात् ॥) १४ ॥

अनुमान भी व्याप्तिज्ञानका उपाय नहीं हो सकता एक व्याप्तिज्ञानके लिये अनुमान कर तो उसमें भी व्याप्तिज्ञानकी अपेक्षा, उसके लिये अनुमानान्तर, उसके लिये नः व्याप्तिज्ञानापेक्षा, एव क्रमसे अनवस्था होगी । शब्द भी व्याप्तिज्ञानका उपाय नहीं योकि वैशेषिकके मतमें शब्द भी अनुमानमें अन्तर्भूत है अत एव-

"शब्दोपमानयोर्नैव पृथक् प्रामाण्यमर्हति ।

अनुमाने गतार्थत्वादिनि वैशेषिक मतम् ॥ "

इत्यादि वैशेषिकोंने कहा भी है । शब्दको अनुमानमें अन्तर्भाव न माननेपर भी वृद्ध व्यवहाररूप लिङ्गापेक्षा होनेसे पूर्वोक्त अनवस्था तदवश्य होगी । यथा एक वृद्ध गौ को लावो 'पेसा किसी भृत्यसे कहते हैं उसको सुनकर भृत्य गौको लाता है उसको देखकर समीपस्थ बालकको शक्तिग्रह होता है यह शब्दकी शक्तिग्रहका क्रम है ॥ १४ ॥

{ धूमधूमध्वजयोरविनाभावोऽस्तीति वचनमात्रे मन्वादिबद्ध विश्वासाभावाच्च ।' अनुपदिष्टाविनाभावस्य पुरुषस्यार्थान्तरदर्शनेनार्थान्तरानुमित्यभावे स्वार्थानुमानकथायाः कथाशेषत्वप्रसङ्गाच्च ॥ १५ ॥

केवल अग्निके बिना धूम नहीं रहता यह वचन मनुवचनके समान विश्वासास्पद भी नहीं होगा । धूम अग्निके अविनाभूत अर्थात् अग्निकी सत्ताके बिना धूमकी सत्ता नहीं रहती है इसी प्रकार जिस पुरुषको उपदेश नहीं हुआ हो उस पुरुषको धूमको देखकर अग्नि आदि अर्थान्तरका अनुमान भी असम्भव है एव स्वार्थानुमानका अजलि प्रदान हो जायगा । तात्पर्य-अनुमान स्वार्थपरार्थ भेदसे दो प्रकार है । स्वयं वद्वि धूमकी व्याप्तिग्रहणकर पश्चात् धूम देखकर व्याप्ति स्मरणपूर्वक पर्वतमें वादिका अनुमान करती

है वह स्वार्थानुमान है जिसने स्वयं व्याप्तिग्रहण किया हो उसको प्रोधा करनेक प्रिय पश्चात्तयव वाक्यका प्रयोग करता हो वह परार्थानुमान है प्रकृतमे स्वयं व्याप्ति-ग्रहण करनेसे स्वार्थानुमान परकीय वाक्यमे विश्वास न होनेसे परार्थानुमान दोनों दूरत, पन्थापित हो गये ॥ १५ ॥

उपमानादिक तु दूरापास्त तेषां सज्ञासजिसम्बन्धादिवोधक-  
त्वेनानौपाधिकत्वसम्बन्धवोधकत्वासम्भवात् ॥ १६ ॥

उपमान भी व्याप्तिग्रहका उपाय नहीं हो सकता क्योंकि मन्त्रा माने भावसम्बन्ध को उपमान कहते है यथा गौंके नदश गवय है इस वाक्यको सुनकर वनमे तादृश जन्तुको देखनेसे यह गवय है ऐसा उपमान होता है गवयभद मना तादृश वस्तु सजी दोनोंकी शक्ति सम्बन्ध है-परन्तु यह भी निरुपाधिक सम्बन्ध वाचनमे असमर्थ है ॥ १६ ॥

किञ्च उपाध्यभावोऽपि दुरवगम उपाधीना प्रत्यक्षत्वनियमा-  
सम्भवेन प्रत्यक्षाणामभावस्य प्रत्यक्षत्वेऽपि अप्रत्यक्षाणामभाव  
स्याप्रत्यक्षतया अनुमानाद्यपेक्षायामुक्तदूषणानतिवृत्ते ॥ १७ ॥

उपाधिका अभाव भी दुर्लभ है-क्याके पृवाक्त प्रकार ममन्त उपाधिका प्रत्यक्ष सम्भव न होनेसे, अभाव प्रत्यक्षके प्रतिपादित प्रत्यक्ष कारण है, विद्यमान उपाधिके अभावका प्रत्यक्ष होनेपर भी अतीत अनागत और वर्तमान भी अप्रत्यक्ष उपाधिके अभावका प्रत्यक्ष सम्भव नहीं है अतः तादृश अभावप्रत्यक्षके लिये अनुमानकी अपेक्षा कर तो उसमे भी व्याप्ति ज्ञानका अपेक्षा होगी उनके लिए उपाध्यभाव ज्ञानकी अपेक्षा एव क्रममे अनवस्था तदवस्था होगी ॥ १७ ॥

अपि च=साधनाव्यापकत्वे सति साध्यसमव्याप्तिरिति तद्व्यक्षण  
कक्षीकर्तव्यम् । तदुक्तम्—“अव्याप्तसाधनो यः साध्यसमव्याप्ति-  
रुच्यते स उपाधिः” इति ॥ शब्देऽनित्यत्वे साध्ये सकर्तृकत्व  
घटत्वमश्रावणताञ्च व्यावर्तयितुमुपात्तान्यत्र क्रमतो विशेषणानि  
त्रीणि ॥ १८ ॥

उपाधि लक्षणमे भी व्याप्तिज्ञानापेक्षा कहते है “अपिचेति” साधनाव्यापकत्वोक्ति इसमे तीन पद है साधनाव्यापकत्व १-साध्य २-सम ३-तीनोंका प्रयोजन-“शब्दो नित्यः कृतकत्वात्”—यत् सन्देह है । यदि साधनाव्यापकत्व नहीं कहता तो सकर्तृकत्व हो जायगा साधनाव्यापकत्व कहा तो सकर्तृकत्व-कार्यत्वका अव्यापक न हुआ जहा कार्यत्व है वहा सर्वत्र सकर्तृकत्व है अतः उक्तमे, अतिव्याप्तमे कारणके लिए,

साधनाव्यापकत्वरूप विशेषण चरितार्थ हुआ । साध्यव्यापकत्व नहीं कहते तो घटत्वमें अतिव्याप्ति होगी—क्या कि घटत्व घटमात्रहीमें रहेगा कार्यत्व अनित्य वस्तुमात्रमें रहेगा अतः साधनाव्यापकत्व होगया साध्यव्यापक कहते हैं तो घटत्व अनित्यत्वका व्यापक नहीं हुआ सम नहीं कहते तो अत्रावगत्वमें अतिव्याप्ति होगी साधनका व्यापक और साध्यका व्यापक भी अत्रावगत्व है साध्य सम कहते हैं तो साध्य समनियत व्याप्ति नहीं हुई क्याकि अत्रावगत्व अनित्यत्वरूप साध्यन अन्यन नित्य आकाशादिमें भी रहता है । “वह्निमान् धूमात्” इत्यादिमें अतिव्यनतयोगरूप उपाधिमें साधनाव्यापकत्व साध्यमव्यापकत्व होनेसे लक्षणमन्वय हुआ ॥ १८ ॥

तस्मादिदमनवद्य समासमेत्यादिनोक्तमाचार्यैश्चेति ॥ १९ ॥

उक्तार्थमें आचार्यसम्प्रति कहते हैं कि समासमेति -

“समासमावेनाभाववेकत्र स्तो यदा तदा ।

समेन यदि नो व्याप्तस्तयोहीनोऽप्रयोजकः” इति ॥

व्यप्ति दो प्रकारकी है एक समव्याप्ति और दूसरी असमव्याप्ति यथा गन्धवत्त्वप्रेक्ष्य दोनोंकी परस्पर व्याप्ति सम व्याप्ति है । दोनोंमें से एक की व्याप्ति होनी नहीं हो वह असमव्याप्ति है यथा वह्निधूमकी व्याप्ति धूमकी वह्निसे साथ व्याप्ति हीनतु वह्निकी धूमके साथ व्याप्ति नहीं क्यों कि तप्त लोहपिण्डमें अग्नि है धूम आवेनाभावका अर्थ व्याप्ति है सम व्याप्ति और असमव्याप्ति दोनों एकस्थल में हो सम और असम अर्थात् धूम और अग्निके मध्यमें ही न अर्थात् असम अग्नि समधूमके अर्थ यदि व्याप्त न हो अर्थात् अग्नि धूमसे व्याप्त न हो तो हीन अग्नि अप्रयोजक अर्थात् धूमरूप साध्यका हेतु नहीं हासकती ॥ १९ ॥

तत्र विध्यध्यवसायपूर्वकत्वान्निपेधाध्यवसायस्योपाधिज्ञाने जाते तदभावविशिष्टसम्बन्धरूप व्याप्तिज्ञानं व्याप्तिज्ञानाधीन चोपाधिज्ञानमिति स्फुराश्रयवज्रप्रहारदोषो वज्रलेपायते । तस्मादविनाभावस्य दुर्वोधि यथा नानुमानाद्यवकाशः तस्मादिज्ञानानन्तरमग्न्यादिज्ञाने प्रवृत्ति प्रत्यक्षमूलतया भ्रान्त्या वा युज्यते ॥२०॥

उक्त अन्योन्याश्रयको उपपादन करते हैं तत्रेत्यादिसे—

ऐसा नियम है कि अभावज्ञानमें प्रतिषेधाधिज्ञान कारण होता है एव निपेधानामे विधिज्ञान कारण होनेसे उपाधिज्ञान होनेपर उपाधिमात्र सहित व्याप्ति ज्ञान होगा व्याप्ति ज्ञानानन्तर उपाधिज्ञान इति अन्योन्याश्रय दोष भी अपरिहरणीय है । अन्योन्याश्रयका लक्षण “स्वज्ञानाधीनत्वान्वयत्वं” है स्वपक्षसे उपाधिके अभावका ग्रहण है



। उनके अधीन व्याप्तिज्ञान है । अतः अपिनाभाव कुतूहल होनेसे अनुमानादिका अवकाश नहीं । यदि कहे अनुमानका प्रामाण्य ही नहीं तो धूमादि ( हेतु ) ज्ञानमे अग्न्यादि साध्य ) ज्ञानमे प्रवृत्ति कैसे होती है—कहीं २ प्रत्यक्षद्वारा कहे २ भ्रान्तिसे होती । ( प्रश्न ) कहेंगे ॥ २० ॥

कचित् फलप्रतिलम्भस्तु मणिमन्त्रौषधादिवत् यादृच्छिकं अतस्तत्तु साध्यमदृष्टादिकं मपि नास्ति । नन्वदृष्टानिष्टौ जगद्धेचित्रमाकस्मिकं स्यादिति चेत् न तद्द्रव्यम् “अग्निरुष्णो जलं शीत शीतस्पर्शस्तथानिलः । केनेदं चित्रितं तस्मात् स्वभावात्तद्व्यवस्थितिरिति” ॥ २१ ॥

भ्रान्तिज्ञानसे प्रवृत्त पुरुषको शुक्ति रजत आदिमे फलकीसिद्धि नहीं होती, प्रकृत अग्न्यादिरूप फल प्राप्त होना है । सो क्यों ? वह यदृच्छासे ( अकस्मात् ) ही होता यथा मणि मन्त्र औषधादिसे फल होता है—यदि मणि मन्त्र औषधादिसे निश्चित फल मिलता हो तो एक ही रोगके लिए अनेक औषधियोंको बदल बदलकर क्यों देते इससे मालूम होता है—रोगनिवृत्त्यादि फल अकस्मात् ही होता है । अतः मन्त्रादि अदृष्टादिक भी नहीं, यदि कदा अदृष्ट न मानो तो सत्कारकी विचित्रता ( कोई सुखी कोई दुःखी इत्यादि ) न होगी—यह भी नहीं क्योंकि यह सब स्वभावसे होते हैं । आग्निको उष्ण, जल शीत, वायुको शीतस्पर्श—विचित्र रूप किसने बनाया अर्थात् किमने नहीं, यह सब स्वभावसे ही होते हैं ॥ २१ ॥

तदेतत् सर्वं बृहस्पतिनाप्युक्तम् ।

“न स्वर्गो नापवर्गो वा नैवात्मा पारलौकिक ।

नैव वर्णाश्रमादीनां क्रियाश्च फलदायिकाः ॥

अग्निहोत्र त्रयो वेदास्त्रिदण्ड भस्मगुण्ठनम् ।

बुद्धिपौरुषहीनाना जीविका धातुनिर्मिता ॥

पशुश्चेन्निहतः स्वर्गं ज्योतिष्टोमे गमिष्यति ।

स्वपिता यजमानेन तत्र कस्मान्न हिंस्यते ॥ २२ ॥

बृहस्पतिने भी ८ ॥ २१ ॥ २२ ॥ २३ ॥ २४ ॥ २५ ॥ २६ ॥ २७ ॥ २८ ॥ २९ ॥ ३० ॥ ३१ ॥ ३२ ॥ ३३ ॥ ३४ ॥ ३५ ॥ ३६ ॥ ३७ ॥ ३८ ॥ ३९ ॥ ४० ॥ ४१ ॥ ४२ ॥ ४३ ॥ ४४ ॥ ४५ ॥ ४६ ॥ ४७ ॥ ४८ ॥ ४९ ॥ ५० ॥ ५१ ॥ ५२ ॥ ५३ ॥ ५४ ॥ ५५ ॥ ५६ ॥ ५७ ॥ ५८ ॥ ५९ ॥ ६० ॥ ६१ ॥ ६२ ॥ ६३ ॥ ६४ ॥ ६५ ॥ ६६ ॥ ६७ ॥ ६८ ॥ ६९ ॥ ७० ॥ ७१ ॥ ७२ ॥ ७३ ॥ ७४ ॥ ७५ ॥ ७६ ॥ ७७ ॥ ७८ ॥ ७९ ॥ ८० ॥ ८१ ॥ ८२ ॥ ८३ ॥ ८४ ॥ ८५ ॥ ८६ ॥ ८७ ॥ ८८ ॥ ८९ ॥ ९० ॥ ९१ ॥ ९२ ॥ ९३ ॥ ९४ ॥ ९५ ॥ ९६ ॥ ९७ ॥ ९८ ॥ ९९ ॥ १०० ॥

जीविकामात्र बनाये है ॥ ज्योतिष्टोम यागमें मारे हुए पशु यदि स्वर्गको जायगा तो याग करने-  
वाले अपने पिताको यज्ञमें क्या नहीं मारते जिससे पिता भी स्वर्ग पहुँच जाय ॥ २२ ॥

मृतानामपि जन्तूनां श्राद्ध चेतृत्तिकारणम् ।  
गच्छतामिह जन्तूनां व्यर्थं पाथेयकल्पनम् ॥  
स्वर्गस्थिता यदा तृप्तिं गच्छेद्युस्तत्र दानतः ।  
प्रासादस्योपरिस्थानामत्र कस्मान्न दीयते ॥  
यावज्जीवित् सुख जीवेदृण कृत्वा घृत पिबेत् ।  
भस्मीभूतस्य देहस्य पुनरागमन कुतः ॥  
यदि गच्छेत्पर लोक देहादेप विनिर्गतः ।  
कस्माद् भूयो न चायाति बन्धुस्नेहसमाकुलः ॥ २३ ॥

श्राद्ध करनेमें मरे हुए प्राणियोंकी तृप्ति होती है तो परदेश जानेवाले पाथेय (मार्गके भोज्य)को क्यों लेजाते हैं घरहीमें श्राद्ध करनेसे सब तृप्त हो जायगे ॥ यज्ञ पर दान करनेसे स्वर्गस्य पितृगण तृप्त होते हैं तो कोठे पर बैठ विराजमानके नामसे भी यज्ञसे क्यों नहीं दे देते हो वह तृप्त तो हो ही जायगे और नीचे उतरनेका कष्ट भी न होगा ॥ जबतक जब तनतक सुरा भोगे । ऋग लेकर भी घृत पीवे देह जलकर भस्म होजानेपर पुनः उसकी उत्पत्ति कहाँसे हो सकती है ॥ यदि कोई आत्मा इस देहसे निकटकर लोकान्तरमें जाता हो तो बन्धुस्नेहसे व्याकुल होकर पुनः क्यों नहीं घर आता है आता तो नहीं अतः देहसे भिन्न आत्मा नहीं है । देह ही है सो यज्ञ नष्ट होगया ॥ २३ ॥

ततश्च जीवनोपायो ब्राह्मणैर्विहितस्त्वह ।  
मृतानां प्रेतकार्याणि न त्वन्यद्विद्यते क्वचित् ॥ २४ ॥

अतः मरेके लिए प्रेतकार्यादि सब ब्राह्मणोंने अपने जीवनके उपाय बनाये हैं इसके अतिरिक्त कुछ फल नहीं है ॥ २४ ॥

त्रयो वेदस्य कर्त्तारो भण्डधूर्तनिशाचराः ।  
जर्फरीतुर्फरीत्यादि पण्डितानां वचः स्मृतम् ॥  
अश्वस्यात्र हि शिश्न तु पत्नीग्राह्यं प्रकीर्तितम् ।  
भण्डेस्तद्धृत्पर चैव ग्राह्यजातं प्रकीर्तितम् ॥  
मांसानां खादनं तद्वन्निशाचरसमीरितमिति ।

तस्माद् बहूनां प्राणिनामनुग्रहार्थं चार्वाकमतमाश्रय-  
णीयमिति रमणीयम् ॥ २५ ॥

इति सायणमाधवीये सर्वदर्शनसग्रहे चार्वाकदर्शन समाप्तम् ॥

वेत्को बनानेगले वृत्त, भड ओग राक्षस यह तीन है । जर्फरी तुफरी इत्यादि ऋषियाक नाम भी पाण्डिताने कल्पित किये है । घोडेके लिंगको पत्नी ग्रहण कं इत्यादि अश्लीलवचन भडाक कहे हुए हैं । मासभक्षणगादिक वचन राक्षमोने वनाये ह अतः अनेक जीवोक कल्याणके लिए चार्वाकमतका अवलम्बन करना ही उत्तम है ॥ २५

इति सर्वदर्शनसग्रहे चार्वाकदर्शन समाप्तम् ।

## अथ बौद्धदर्शनम् ।

अत्र बौद्धैरभिधीयते—

यदभ्यधायि अविनाभावो दुर्बोध इति तदसाधीयः,

तादात्म्यतदुत्पत्तिभ्यामावनाभावस्य सुज्ञानत्वा । तदुक्तम्—

“कार्यकारणभावाद्वा स्वभावाद्वा नियामकात् ।

अविनाभावनियमो दर्शनादतदर्शनादिति” ॥ १ ॥

चार्वाकमत निरूपणके नन्तर पुनर्जन्मादि निषेधरूप नास्तिकत्वादि समान होनेसे बौद्धमतका निरूपण करते हैं । चार्वाकोका जो कथन है कि व्याप्तिज्ञान दुर्बोध है सो अयुक्त है क्योंकि उत्पत्ति एव तादात्म्य (स्वभाव) से व्याप्तिका निश्चय हो सकती है कार्य कारण भावसे अथवा स्वभावसे व्याप्ति निश्चित हो सकती है दर्शनसे अथवा अदर्शनसे भी हो सकती है । तात्पर्य यह है कि व्याप्तिग्रहमें कार्य कारण भाव नियामक है । व्याप्य व्यापकका प्रत्यक्ष अपेक्षित नहीं है ॥ १ ॥

अन्वयव्यतिरेकावविनाभावनिश्चायकाविति पक्षे साव्यसाध-  
नयोरव्यभिचारो स्वधारणो भवेत् । भूते भविष्यति वर्त

माने अनुपलभ्यमाने च व्यभिचारशङ्काया अनिवारणात्

ननु तथाविधस्थले तावकेऽपि मते व्यभिचारशङ्का दुष्परि-

चेत् मेव विनापि कारण कार्यमुत्पद्यतामित्येव विधाया

क्या. व्याघातावधितया निवृत्तत्वात् ॥ २ ॥

वौद्वदर्शन ( अ०स० २ ) यदि कोई शका करे कि अन्वयव्यतिरेकमे अविनाभावका निश्चय हो जायगा पुनः कार्यकारण भावको नियामक क्यों मानते हो जिस वस्तुके गूढनेसे जो अवश्य रहै वह अन्वय यथा धूमके रहनेपर वह्नि अवश्य रहती है जिसके न रहने पर जो न रहे वह व्यतिरेक कहाता है। यथा अग्निके न गूढनेसे धूम नहीं रहता है। उत्तर— इस पक्षमें साध्य साधनके व्यभिचाराभावका निर्णय न होगा क्या कि अतीत अनागत, दूर व्यवहृतादिस्थित वर्तमानका प्रत्यक्ष न होनेसे उसमें व्यभिचार शकाका कारण असम्भव है यदि कही तादृशस्थलमे कार्यकारणभाव वादिके मतमें भी उक्त दोष समान ही है अतः एक ही पक्षमें निर्भय रहना अनुचित है। कहा है—

“ यत्रोभयो समो दोषः परिहारोऽपि तादृशः ।

नेकं पर्यानुयोक्तव्यस्तादृशार्थविचारणौरिति ॥ ”

ऐसे नर्श कह सकते क्या कि कारणके विना भी कार्य उत्पन्न होगा ऐसा कहना अपनी माताको बन्ध्या कहनेके समान वचन व्याघात है ॥ २ ॥

तदेव ह्याशक्येत यस्मिन्नाशक्यमाने व्याघातादयो नावतरेयुः  
तदुक्तम्-व्याघातावधिराशङ्केति । तस्मात्तदुत्पत्तिनिश्चयेन अवि-  
नाभावो निश्चीयेत तदुत्पत्तिनिश्चयश्च कार्य्यहेत्वोः प्रत्यक्षोप-  
लम्भानुपलम्भपञ्चक्रनिबन्धनः । कार्य्यस्योत्पत्तः प्रागनुपलम्भः  
कारणोपलम्भे सत्युपलम्भः उपलम्भस्य पश्चात् कारणानुपल-  
म्भादनुपलम्भ इति पञ्चकारण्या धूमधूमध्वजयोः कार्य्यकारण-  
भावो निश्चीयते ॥ ३ ॥

शका यही हो सकती है जिसमें व्याघात दोष न आवे अत एव इस विषयमें उदयार्थकी भी सम्मति कहते हैं। “व्याघातेति” — “शकाचेदनुमास्त्येव नचेच्छका कुतस्तराम भवविगशका तर्कः शकानिर्वर्तकः” ॥ कालान्तर और देशान्तरमें व्यभिचार था अन्य आशका होता अनुमान अवश्य है क्योंकि अनुमानके विना व्यभिचार मा ०५ का ज्ञान नहीं हो सकता यदि देशान्तर और कालान्तरमें उपाधिकी आशका ही है तो अनुमान अवश्य होगा शकाके निवारणकी आवश्यकता ही नहीं है “वाचकथा भेदायते” शकानिर्वर्तक कहते हैं “व्याघातेति” । शकाकी अवधि तर्क है क्योंकि तर्क शकाका निर्वर्तक है—अतः उत्पत्तिके निश्चयमें अविनाभावका निश्चय होता है। उत्पत्ति-निर्णय भी कार्यकारणका प्रत्यक्षोपलम्भ अनुपलम्भरूप कारणपञ्चकमें निश्चित होता है यथा उत्पत्तिके पूर्वमें कार्य उपलब्ध नहीं होता, कारणके उपलब्धसे उपलब्ध होता है। उपलब्ध कार्य भी कारणके अनुपलम्भ ( उपादा-

नकारणनाश ) के पश्चात् उपलब्ध नहीं होता, इत्यादि क्रम है उत्पत्तिके पूर्व धनुपलम्भ कारणोपलम्भ २-कार्योपलम्भ ३ कारणानुपलम्भ ४ कार्यानुपलम्भ ५ यही कारण पञ्चक है इसी प्रकार बद्धिके बिना धूम उपलब्ध नहीं होता है बद्धिके नष्ट होनेपर धूम भी नष्ट होजाता है । अतः धूम बद्धिसे उत्पन्न और बद्धिधूमकी व्याप्ति निश्चित है ॥ ३ ॥

तथा तादात्म्यनिश्चयेनाप्यविनाभावो निश्चीयते । यदि शिंशपा वृक्षत्वमतिपतेत् स्वात्मानमेव जह्यादिति विपक्षे बाधक-प्रवृत्तेः । अप्रवृत्ते तु बाधके भूयः सहभावोपलम्भेऽपि व्यभिचारशङ्कायाः को निवारयिता ॥ ४ ॥

इस प्रकार स्वभावसे भी व्याप्ति निश्चित होती है । यथा यह शिंशपा वृक्ष है यहा पर शिंशपा यदि वृक्षत्वका अतिक्रमण करेगा अर्थात् शिंशपामें वृक्षत्व न रहेगा तो शिंशपाका स्वरूप ही नष्ट हो जायगा ऐसा बाधक होता है क्योंकि वृक्षविशेष ही शिंशपा है अतः वृक्षत्व शिंशपाका असाधारण वर्ध (स्वभाव) है । स्वभावके नाशसे स्वरूप नाश होता है यथा उष्णत्व अग्निका स्वभाव है उसका नाश होनेसे अग्नि भी नष्ट होता है । यदि बाधक न हो तो बहुधा साहचर्य देखनेसे भी व्यभिचार शंकाको कोई भी वारण नहीं कर सकने॥४॥

शिंशपावृक्षयोश्च तादात्म्यनिश्चयो वृक्षोऽय शिंशपेति सामानाधिकरण्यबलादुपपद्यते ॥ ५ ॥

यह शिंशपा वृक्ष है इत्यादि सामानाधिकरण्यसे शिंशपा और वृक्षका रूप करा नहीं निश्चय होता है प्रवृत्तिनिमित्त (धर्म) भिन्न होकर एक विशेष्य (धर्मी) का बोध करनेवाले दो शब्दोंको सामानाधिकरण्य कहते हैं जैसे नील घट यहा नील शब्दका प्रवृत्तिनिमित्त नीलत्व है नीलत्व नीलगुण है क्योंकि नीलशब्द अर्थआद्यजन्त होनेसे नीलवान् परक है नीलवानमें नील विशेषण है त्व तलादि भावप्रत्ययका अर्थ विशेषण है क्योंकि "प्रकृतिजन्य बोधे प्रकारीभूतो भावः" ऐसा अनुशासन है घट शब्दका प्रवृत्तिनिमित्त घटत्व है घटत्व और नील गुण दोनों घटमें रहनेसे नील घट इन दोनोंका सामानाधिकरण्य उपपन्न होगया । एव वृक्षत्व शिंशपात्व दोनों शिंशपामें रहनेसे सामानाधिकरण्य ( तादात्म्य ) लक्षण सगत होता है । एवं मृद्-घट, धूम-धूमध्वजादि कार्यकारण भाव स्थलमें भी सामानाधिकरण्यसे तादात्म्य निश्चित होता है ॥ ५ ॥

नह्यत्यन्ताभेदे तत् सम्भवति पर्यायत्वेन युगपदपि प्रयोगा-  
योगात् नाप्यत्यन्तभेदे गवाश्वयोरनुपपलम्भात् तस्मात् कार्य्या-  
त्मानो कारणमात्मानमनुमापयत इति सिद्धम् ॥ ६ ॥

दोनों वस्तुएँ अत्यन्त अभिन्न होनेपर तादात्म्य असम्भव है। क्यो कि अत्यन्त अभेद में पर्याय होता है पर्यायवाचक अनेक शब्दोंका एक साथ प्रयोग नहीं होता है यथा घट कलश इत्यादि अत्यन्त भेदमें भी तादात्म्य नहीं होता कोई भी अश्व महिष को तादात्म्य नहीं कहते अतः भेदाभेद समानियत तादात्म्य है तथाच कार्य रूपसे भेद और कारण रूपसे अभेद होनेपर कार्य वस्तु कारणका अनुमान करता है यह सिद्ध हुआ ॥ ६ ॥

यदि कश्चित् प्रामाण्यमनुमानस्य नांगीकुर्यात् तं प्रति दूयात् अनुमानप्रमाणं न भवतीत्येतावन्मात्रमुच्यते तत्र न किञ्चन साधनमुपन्यस्यते उपन्यस्यते वा । न प्रथमः, एकाकिनी प्रतिज्ञा हि प्रतिज्ञात न साधयेदिति न्यायात् । नापि चरमः, अनुमानं प्रमाणं न भवतीति ब्रुवाणेन त्वया(अशिरस्क)साधनवचनस्योपन्यासे मम माता वन्ध्येतिवद् व्याघातापातात् ॥ ७ ॥

यदि कोई अनुमान प्रमाण न माने तो उससे पूछना चाहिये क्या अनुमान प्रमाण नहीं इतना ही कहते हो या कुछ हेतुका भी उपन्यास करते हो, ऐसा नियम है केवल प्रतिज्ञा मात्रसे वस्तुसिद्धि नहीं होती है पर्वतमें अग्नि है इस प्रतिज्ञामात्र से कोई सन्तुष्ट न होगा घृमादि हेतुको भी दिखाना पड़ेगा अतः प्रथम विकल्प असम्भव है । द्वितीय पक्षमें अनुमान अप्रमाण है प्रमितिकरणवतावच्छेदकधर्मशून्य होनेसे इत्यादि हेतु और साध्य दिखाकर अनुमाने ही करोगे तब तो अनुमानको अप्रामाण्य साधनेमें भी अनुमान ही प्रमाण होनेसे अपनी माताको वन्ध्या कहनेके समान वदतो व्याघात होगा ॥ ७ ॥

किञ्चप्रमाणतदाभासव्यवस्थापनंतत्समानजातीयत्वादितिवदता भवतेव स्वीकृत स्वभावानुमानम् । परगता विप्रतिपत्तिस्तु वचनलिङ्गनेति ब्रुवता कार्यलिङ्गकमनुमानम् अनुपलब्ध्या कश्चिदर्थं प्रतिषेधयतानुपलब्धिलिङ्गकमनुमानम् । तथा चोक्तं तथागतैः-

प्रमाणान्तरसामान्यस्थितिरन्यधियो गतेः ।

प्रमाणान्तरसद्भावः प्रतिषेधाच्च कस्यचिदिति ॥

पराक्रान्तञ्चात्र सूरिभिरिति ग्रन्थभूयस्त्वभयादुपरम्यते ॥ ८ ॥

‘किञ्चेति’—दूरसे नदी आदिमें जलको देखकर यह जल है ऐसा प्रत्यक्ष ज्ञान प्रमाण । अन्यत्र दृष्ट जलके सजातीय होनेसे एवं मृगतृष्णादिमें जल प्रत्यक्षज्ञान अप्रमाण

ह अर्थात् प्रमाणाभास है । इस भाँति कहकर स्वयं स्वभावानुमानको स्वीकार कर लिया । एव अन्यदीय विरुद्धाभिप्राय वचनरूप हेतुसे अवगत होता है, इन प्रकार कहकर कार्यमे कारणका अनुमान भी मानलिया, अनुपलब्धि हेतुमे घटान् वस्तुका प्रतिषेध करनेसे अनुपलब्धिलिङ्गक अनुमानको भी स्वीकार ही किया । उक्त तीनों अनुमानोंको समग्र करके कहते हैं । 'तथा चोक्तमित्यादि' । प्रमाणान्तर सामान्यपरसे प्रलय प्रमाद तदभाव व्यवस्थापनरूप रवभावानुमान "अन्यथिय. गते" इन शब्दास कार्यलिङ्गक अनुमान अवशिष्टसे अनुपलब्धिलिङ्गक अनुमान हो गये हैं ॥ ८ ॥

ते च बौद्धाश्चतुर्विधया भावनया परमपुरुषार्थं कथयन्ति । ते च माध्यमिकयोगाचारसौत्रान्तिकवैभाषिकमज्ञाभिः प्रसिद्धाः बौद्धा यथाक्रम सर्वशून्यत्ववाह्यशून्यत्ववाह्यार्थानुमेयत्ववाह्यार्थप्रत्यक्षत्ववादानातिष्ठन्ते ॥ ९ ॥

दूरसे नदी आदि जलको देखकर यह जल है, ऐसा प्रत्यक्ष ज्ञान प्रमाण है अन्यत्र दृष्ट जलके सजातीय होनेसे एव मृगतृष्णादिमे जल प्रत्यक्षज्ञान अप्रमाण है अर्थात् प्रमाणाभास है । इस भाँति कहकर स्वयं स्वभावानुमानको स्वीकार किया यहा तक बौद्धोंन चार्वाक मतको सयुक्ति खण्डन किया । आगे स्वसिद्धान्त कहते है बौद्ध वक्ष्यमाण चारप्रकारकी भावनासे ही परम पुरुषार्थ मानते है वे माध्यमिक योगाचार, सौत्रान्तिक और वैभाषिक भेदसे चार प्रसिद्ध है । माध्यमिक वाह्याभ्यन्तर समस्त वस्तुको शून्य मानते है । योगाचार वाह्यवस्तुको शून्य मानते है । सौत्रान्तिक वाह्यवस्तुको अनुमेय मानते है और वैभाषिक लोग वाह्यवस्तुको प्रत्यक्ष कहते है। मायभिकादि मज्ञा का निमित्त आगे चलकर स्पष्ट होगा ॥ ९ ॥

यद्यपि भगवान् बुद्ध एक एव बोधयिता तथापि बौद्धध्याना बुद्धिभेदाच्चातुर्विध्यं यथा तोऽऽ तमर्कइत्युक्ते जारचौगनूचा-

सर्वं क्षणिकं क्षणिकं दुःखं दुःखं स्वलक्षणं स्वलक्षणं शून्यं  
शून्यमिति भावनाचतुष्टयमुपदिष्टं द्रष्टव्यम् ॥ ११ ॥

“भावनाका आकार” समस्त वस्तु क्षणिक है क्षणिक हैं-१-समस्त वस्तु दुःखात्मक  
है-२- क्षणिक होनेके कारण अन्यवस्तुका सादृश्य न होसकनेसे स्वलक्षण-स्वलक्षण  
-३- समस्त वस्तु शून्य है शून्य है ४ यही भावनाचतुष्टय है ॥ ११ ॥

तत्र क्षणिकत्वं नीलादिक्षणानां सत्त्वेनानुमातव्यं यत् सत् तत्  
क्षणिकं यथा जलधरपटल सन्तश्चामी भावा इति ॥ १२ ॥

क्षणिकत्व साधन युक्ति कहते है “तत्रेत्यादि” नीलादिवस्तुके क्षणिकत्वका सत्त्वरूप  
हेतुसे अनुमान किया जाता है \*। क्षणिकत्व साधक अनुमान-यत् सत् (जो सत् है) तत्  
क्षणिकम् ( वह क्षणिक है ) यथा जलधर पटल ( जिसप्रकार मेघमडल नीलादि भावभी  
सत् है अतः वह भी क्षणिक है-जहा जहा सत्त्व है वहा सर्वत्र क्षणिकत्व है यही व्याप्ति हुई  
वौद्धमतेमें अनुमानके उदाहरण उपनय दो अवयव हैं । जलधरपटल पर्यन्त व्याप्तिप्रति  
पादक उदाहरण है, सन्तश्चामीभावाः पक्षवर्मता प्रतिपादक उपनय है ॥ १२ ॥

न चायमसिद्धो हेतुः, अर्थक्रियाकारित्वलक्षणस्य सत्त्वस्य नीला-  
दिक्षणानां प्रत्यक्षसिद्धत्वात् । व्यापकव्यावृत्त्या व्याप्यव्यावृत्ति-  
न्यायेन व्यापकक्रमाक्रमव्यावृत्तावक्षणिकात् सत्त्वाव्यावृत्तेः  
सिद्धत्वाच्च । तच्चार्थक्रियाकारित्व क्रमाक्रमाभ्यां व्याप्तं न च  
क्रमाक्रमाभ्यामन्यः प्रकारः समस्ति । “परस्परविरोधे हि न  
प्रकारन्तरस्थिति । नैकतापि विरुद्धानामुक्तिमात्रविरोधतः”  
इति न्यायेन व्याघातस्योद्भटत्वात् ॥ १३ ॥

यदि कही हेतुका पक्षवृत्तित्व न होनेसे आश्रयासिद्धरूप हेत्वाभास होता है सो  
यहा पर भी घटादि पक्षमें सत्त्वरूप हेतुका आश्रयासिद्ध होगा, यह भी नहीं क्यों कि अर्थ-  
क्रियाकारित्व ही सत्त्व है अर्थ प्रयोजन तद्रूपा क्रिया अर्थक्रिया प्रयोजनीक्रियाकारि  
त्व किञ्चित्करस्वामिति यावत् एतादृशसत्त्व नीलादि क्षणमें प्रत्यक्ष सिद्ध है ।  
व्यापकके न रहनेसे व्याप्य भी नहीं रहता ऐसा नियम है जैसे बद्धिके न रहनेसे

\* कोइ कोइ ऐसे भी कहते हैं कि बौद्धके मतमें काल अतिरिक्त पदार्थ नहीं है क्षण्यते हिस्यते इस व्युत्प  
त्तिसंज्ञा जो क्षण है उसके साथ नीलादिको क्रमेणरय समास करनेसे नीलादिरूपक्षण यही शब्ध  
होता है क्षणिक-व्यवहार राहो फिर नीलापुनरा शरीर इत्यादिवत् है । “अतिरिक्त है या नहीं इसका” निगय  
उर्हीके प्रत्ये ही हो सकना है ।



धूम भी नहीं रहता सत्वका व्यापक क्रम और अक्रम है यह क्षणिक ही म सम्भव है अतः व्यापक क्रमाक्रम अक्षणिकसे ( स्थिरसे ) व्यावृत्त होनेसे उसका व्याप्य सत्व भी अक्षणिकसे व्यावृत्त होता है । अर्थक्रियाकारित्वरूप सत्व क्रम ( पर्याय ) अक्रम ( युगपत् ) से व्याप्त है अर्थात् क्रमाक्रमसत्वका व्यापक है । अर्थ क्रियाकारित्व ( किञ्चित्करत्वं ) के लिये क्रम अक्रम दोनोंको छोड़कर तीसरा मार्ग ही नहीं । क्रमके विरुद्ध है अक्रम और अक्रमके विरुद्ध है क्रम इन दोनोंसे परस्परविरुद्ध प्रकाशान्तर नहीं हो सकता । क्रमाक्रम जो विरुद्ध है उसका एकत्व भी नहीं हो सकता । क्योंकि यह वचनसे ही विरुद्ध है उक्तयुक्तिसे व्याहृति भी स्पष्ट है ॥ १३ ॥

**तौ च क्रमाक्रमौ स्थायिनः सकाशाद्व्यावर्तमानौ अर्थक्रियामपि व्यावर्तयन्तौ क्षणिकत्वपक्ष एव सत्त्वं व्यवस्थापयत इति सिद्धम् ॥ १४ ॥**

उक्त क्रमाक्रम अक्षणिकमें असम्भव होनेसे स्थायीसे स्वयं व्यावृत्त होते हुए व्याप्य भूत अर्थक्रियाको भी व्यावृत्ति कराकर क्षणिकपक्षमें सत्वको व्यवस्थित करते हैं ॥ १४ ॥

नन्वक्षणिकस्यार्थक्रियाकारित्वं किं न स्यादिति चेत् तदयुक्त विकल्पासहत्वात् । तथा हि—वर्तमानार्थक्रियाकरणकाले अतीतानागतयोः किमर्थक्रिययोः स्थायिनः सामर्थ्यमस्ति नो वा ? आद्ये तयोरनिराकरणप्रसङ्गः, समर्थस्य क्षेपायोगात् । यत् यदा यत्करणसमर्थं तत् तदा तत् करोत्येव यथा सामग्री स्वकार्य्यं समर्थश्चायं भाव इति प्रसङ्गानुमानाच्च । द्वितीयेऽपि कदापि न कुर्व्यात् सामर्थ्यमात्रानुबन्धित्वादर्थक्रियाकारित्वस्य यत् यदा यन्न करोति तत् तदा तत्रासमर्थं यथा हि शिलाशकल-

• यहाँ पर तात्पर्य यह है कि कुसूल (बखार) स्थयीपक्षे अक्षुर उत्पन्न नहीं होता, भस्मस्थ बीजसे उत्पन्न होता है । अब दोनों स्थानका बीज एक होता तो कुसूलमें भी अक्षुर उत्पन्न होता परन्तु ऐसा ही नहीं अनि क्षेपस्थावस्थामें पूर्व (कुसूलस्थ) बीज नष्ट होकर बीजांतर उत्पन्न होगया ऐसा भवत्यंशाना होग एव-पटादिक भी वतमान क्षणमें अतीत अनागत का गृहीत क्रियाको नहीं करना अतः अनि अनागत अक्षुरा सामर्थ्य उगमें नहीं है ऐसा कहना होगा यह क्षणिकपक्ष माने बिना नहीं हो सक्ता क्योंकि सिद्ध मत पूर्व ही उक्त सब एक है सामान्य-जातम सत्ताका भी अभाव है गुणान्तर-व्यवस्था उत्पन्न पक्षमें । हा क्षणमें समस्त क्रिया करनेमें "इत्यस्य क्षणमाप्तीति" न्यायमें द्वि-प्रादिभगमें अर्थक्रियाकारित्वं । गत्व भी नहीं रहेगा । एक क्षणिक क्षणमात्रगृहीति है अर्थात् अनेक क्षणमें गृहीति होकर का गृहीति हो

मंकुरे । न चैप वर्तमानार्थक्रियाकरणकाले वृत्तवर्तिष्यमाणे  
अर्थक्रिये करोतीति तद्विपर्ययाच्च ॥ १५ ॥

शक्रा-अक्षणिक ( स्थिरको ) अर्थक्रियाकारित्व क्यो नहीं हो सकता है । उत्तर-  
स्थिर पदार्थ वर्तमानकालम जो कार्य करता है उस कालम अतीत और अनागत कार्य  
करनेका उस पदार्थको सामर्थ्य है या नहीं ? यदि है तो उसका निग करना असम्भव  
होगा अर्थात् वर्तमान अर्थक्रियाकरण समयम हीभूत भविष्य अर्थक्रिया भी होने लगेगी  
परन्तु ऐसा होता नहीं । यह नियम है कि जो वस्तु जिन समय जिन कार्यके करनेमें  
समर्थ है वह उमकालम उसकार्यको करता है जिन प्रकार सामग्री ( दण्ड चक्रादि )  
अपना कार्य ( घटादि ) को उत्पन्न करते हैं यदि कही समय नहीं तो पुनः कदापि उस  
कार्यको नहीं कर सकेगा, सामर्थ्यके अधीन ही कार्य होता है ॥ जो जिन समयम जिस  
कार्यको नहीं कर सकता । वह उसमें उम समय असमर्थ है जिन प्रकार पाषाणखड  
अक्रुको नहीं कर सकता यह भी ( स्थायित्वेनाभिमत ) वर्तमान अर्थक्रियाके उत्पा-  
दन समयम अतीतानागत अर्थक्रिया ( प्रयोजनीभूतकार्य ) नहीं करता है ऐसा  
अन्वय व्यतिरेक दोनों होते हैं ॥ १५ ॥

ननु क्रमवत् सहकारिणाभात् स्थायिनः अतीतानागतयो-  
क्रमेण क्रमणमुपपद्यते इति चेत् तत्रेदं भवान् पृष्टो व्याचष्टां सह-  
कारिणः किं भावस्योपकुर्वन्ति न वा ? न चेत् नापेक्षणीयास्ते  
अकिञ्चित्कुर्वतां तेषां तादर्थ्यायोगात् । उपकारकत्वपक्षे सोऽ  
यमुपकार किं भावाद्भिद्यते न वा ? भेदपक्षे आगन्तुकस्यैव  
तस्य कारणत्वं स्यात् न भावस्याक्षणिकस्य आगन्तुकातिशया-  
न्वयव्यतिरेकानुविधायित्वात् कार्यस्य ॥ १६ ॥

यदि कही सहकारी कारणकी उपलब्धि क्रममे होती है अतः वस्तु स्थिर होनेपर  
भी क्रमसे ही अर्थक्रियाका सम्पादन करेगी क्योंकि सहकारी कारणके विना कार्य नहीं  
हो सकता । प्रथम इसका उत्तर दो क्या सहकारी कारण भाव अर्थात् प्रधानकारणका  
कोई उपकार करना है या नहीं ? उपकार नहीं करता हो तो ? अकिञ्चित्कर होनेसे उसकी  
अपेक्षा ही व्यर्थ होगी । यदि कही उपकार करता है तो क्या वह उपकार ( शक्ति ) स्थिर  
पदार्थमे भिन्न है या अभिन्न ? भिन्न मानो तो सहकारीसे आया हुआ उपकार ( शक्ति ) अर्थ  
क्रियाका कारण हुआ न कि अक्षणिक पदार्थ कारण हुआ आगन्तुक अतिशयके  
गहनमे कार्य होता है उसके न रहनेसे नहीं होता है इसप्रकार आगन्तुक अतिशयके  
अन्वय व्यतिरेकाधीन कार्य हुआ ॥ १६ ॥

तदुक्तम्—“वर्पातपाभ्या किं व्योमश्चर्मण्यस्ति तयो. फलम् ।  
चर्मोपमश्चेत् सोऽनित्यः खतुल्यश्चेदसत्फलः” इति ॥ १७ ॥

उसी को कहते हैं—“वर्पातपाभ्यामित्यादि” वर्पाका फल है आर्द्र कर्मा आतपना फल है शुष्क कर्मा यह दोनों निर्विकार ( नित्य ) आकाशमें नहीं हो सकते आकाश न भी-  
ता है न सूखता है उक्त दोनों फल चर्मम होते हैं क्योंकि यह विकारी है । इस प्रकार वस्तुको चर्मके समान मानो तो विकारी होनेसे अनित्य हो जायगा । आकाशके समान निर्विकार मानो तो सहकारी भी निष्फल हो जायगा ॥ १७ ॥

अथ भावस्तै सहकारिभिः सहैव कार्यं करोतीति स्वभाव  
इति चेत् अस्तु तर्हि सहकारिणो न जह्यात् प्रत्युत पलायमाना-  
नपि गले पाशेन बद्धा कृत्य कार्यं कुर्यात् स्वभावस्यान-  
पायात् । किञ्च सहकारिजन्योऽतिशयः किमतिशयान्तरमार-  
भते न वा ? उभयथापि प्रागुक्तदूषणपापाणवर्षणप्रसङ्गः ॥ १८ ॥

यदि कहे वस्तुका स्वभाव ही ऐसा है जो सहकारीके साथ ही कार्य करता है हे  
आयुष्मन् ! फिर तो सहकारीको छोड़गाही नहीं प्रत्युत भागता हो तो गलेमें रस्सी बांधकर  
कार्य करावेगा । क्योंकि स्वभावका त्याग नहीं होता है स्वभावनाश होनेसे स्वरूप का भी  
नाश होगा । और भी दूषण देते हैं—“किञ्चेति” क्या सहकारीसे उत्पन्न अतिगण अतिश  
यान्तरको उत्पादन करता है या नहीं ? दोनों पक्षमें उपकारकत्व पक्षम उक्त दूषणपापाणकी  
ब्रह्मदृष्टि होगी । अर्थात् यदि अतिशयको न आरम्भ करे तो अकिञ्चित्कर होगा यदि  
अतिशयान्तरको आरम्भ करे तो क्या वह अतिशय पूर्व अतिशयसे भिन्न है या अभिन्न ?  
मेदपक्षमें पूर्वातिशय व्यर्थ है इत्यादि अभेदपक्षमें दूषण आगे चल्कर मिलेगा ॥ १८ ॥

अतिशयान्तरारम्भपक्षे बहुमुखानवस्थादौस्थ्यमपि स्यात् ।  
अतिशये जनयितव्ये सहकार्यन्तरापेक्षायां तत्परम्परापात  
इत्येकानवस्था आस्थेया । तथाहि—सहकारिभिः सलिलपवना-  
दिभिः पदार्थसार्थैराधीयमाने बीजस्यातिशये बीजमुत्पादक-  
मभ्युपेयम् । अपरथा तदभावेऽप्यतिशयः प्रादुर्भवेत् बीजञ्चाति-  
शयमादधान सहकारिसापेक्षमेवाधत्ते । अन्यथा सर्वदोषकारा-  
पत्तौ अकुरस्यापि सदोदयः प्रसज्येत । तस्मादतिशयार्थमपे-  
क्षमाणैः सहकारिभिरतिशयान्तरमाधेय बीजे तस्मिन्नप्युपकारे

पूर्वव्यायेन सहकारिसापेक्षस्य बीजस्य जनकत्वे सहकारि-  
सम्पाद्यबीजगतातिशयानवस्था प्रथमा व्यवस्थिता ॥ १९ ॥

अतिशयान्तरारम्भपक्षमे अनेक प्रकारकी अनवस्था भी है । अतिशयको उत्पन्न करनेके लिये पूर्वापेक्षा अन्य सहकारीकी अपेक्षा होगी उससे उत्पन्न दूसरा अतिशय पुनः तीसरे अतिशयको आरम्भ करेगा उसके लिये पुनः तीसरे सहकारीकी अपेक्षा इस क्रम से परम्परा बढ़ती जायगी । यह एक प्रकारकी अनवस्था हुई । यथा अंकुरके लिये बीज कारण है क्षिति जल पवनादि सहकारी है तादृश सहकारी सम्मिलित होनेसे बीजमं जो अतिशय उत्पन्न होता है उसके लिये बीजको कारण मानना होगा । नहीं तो बीज न रहनेपर भी केवल सहकारीसे अतिशय उत्पन्न होने लगेगा, अतिशयको बीज वारण कर्ता है परन्तु सहकारीके विना नहीं वारण कर सकता अतः सहकारीकी अपेक्षा होगी, नहीं तो उपकार ( अतिशय ) सदा चने रहनेसे अंकुर भी सदा उत्पन्न होने लगेगा ॥ अतः अतिशयके लिये अपेक्षित सहकारीसे बीजमं अतिशयान्तर अवश्य मानना होगा । उस अतिशयमें भी पुनः सहकारीकी अपेक्षा और बीजकी अपेक्षा एव क्रमसे सहकारी से सम्पाद्य बीजगत अतिशयकी अनवस्थारूप प्रथम अनवस्था हुई ॥ १९ ॥

अथोपकारः कार्यार्थमपेक्षमाणोऽपि बीजादिनिरपेक्ष कार्य्य  
जनयति तत्सापेक्षो वा ? प्रथमे बीजादेरहेतुत्वमापतेत् । द्वितीये  
अपेक्षमाणेन बीजादिना उपकारे अतिशय आधेय एव तत्र  
तत्रापीति बीजादिजन्यातिशयनिष्ठातिशयपरम्परापात इति  
द्वितीयानवस्था स्थिरा भवेत् । एवमपेक्षमाणेनोपकारेण बीजा-  
द्यैर्धर्मिण्युपकारान्तरमाधेयमित्युपकाराधेयबीजातिशयाश्रया-  
तिशयपरम्परापात इति तृतीयानवस्था दुरवस्था स्यात् ॥ २० ॥

अंकुरादि कार्य्यके लिये अपेक्षित उपकार ( अतिशय ) क्या बीजादिके निर-  
ा होकर स्वयं अंकुरादिको उत्पन्न करता है या बीजादिके सापेक्ष होकर करता है निरपेक्ष  
ने तो बीजादिका कारण न होनेसे व्यर्थ हो जायेंगे । सापेक्ष कोई तो अपेक्षित बीजादि  
उपकारमे अतिशय आधान करेगा । उनमें पुनः अतिशयान्तर उत्पन्न होगा उसके  
ये बीजान्तरकी अपेक्षा होगी । पुनरपि एव इत क्रमसे बीजादिसे जायमान जो अतिशय  
समें पुनः अतिशय कर उसमें भी अतिशय इत्यादि दूसरी अनवस्था भी स्थिर होगी ।  
ती प्रकार अपेक्षित उपकारसे बीजादि धर्मा ( आश्रयम् ) भी उपकारान्तर मानना

अतीतानागत प्रयोजन क्रियाके लिये असमर्थ है, वही प्रमग है। जो पदार्थ ( बीजादि ) जिस कालमें जिस कार्यको करता है वह उस कार्यम समर्थ है। जिस प्रकार जल पवनादि सामग्री स्वकापौत्पादाम समर्थ है। अतीतानागत कालम यह भी बीजादि तत्तत्कालवर्ती अर्थाक्रियाको उत्पादन करते हैं। यही प्रसगव्यत्यय अर्थात् प्रसगाभाव रूप विपर्यय है। अतः विपक्ष ( स्थिरपक्ष ) में क्रम योगपद्य न होनेमें व्यापकाभावे गृहीत व्यतिरेकव्याप्ति प्रसङ्ग तद्विपर्ययमे गृहीत अन्वयव्याप्तिका जो सत्य है वह क्षणिकत्व पक्षमें ही उपपन्न होता है यह सिद्ध हुआ ॥ २३ ॥

० तदुक्तं ज्ञानश्रिया-

“यत्सत्तत्क्षणिकं यथा जलधरः सन्तश्च भावा अमी  
सत्ता शक्तिरिहार्थकर्मणि मितेः सिद्धेषु सिद्धा न सा ॥  
नाप्येकैव विधान्यथा परकृतेनापि क्रियादिर्भवेद्  
द्वेषापि क्षणभङ्गसङ्गतितरतःसाध्ये च विश्राम्यति” इति ॥ २४ ॥

ज्ञानश्रीनामक बौद्धके आचार्यने कहा है। जो वस्तु सत् है वह क्षणिक है जिस प्रकार जलधर। घटादि भाव भी सत् है अतः वह भी क्षणिक होगा। सत्तारूप जो शक्ति है वह अर्थक्रियाकारित्व है। यह मिति-( प्रमाण ) ने सिद्ध होता है। वह शक्ति सिद्ध अर्थात् ( स्थिर ) पदार्थ में सिद्ध नहीं होसकती। “नाप्येकैवेति” अक्षणिकसे काय्यौत्पात्तिमें एक ही प्रकार नहीं किन्तु क्रम और अक्रम दो प्रकार हैं। अन्यथा अन्यकी कृतिसे अन्यमें क्रिया दर्शनम्पर्शनादि होने लगेगा। क्रम अक्रम दोनों पक्षमें क्षण भगत्व सिद्ध होते हैं\* ॥ २४ ॥

न च कणभक्षाक्षचरणादिपक्षकक्षीकारेण सत्तासामान्ययोगि-  
त्वमेव सत्त्वमिति मन्तव्यं सामान्यविशेषसमवायानामसत्त्व-  
प्रसङ्गात् ॥ २५ ॥

आगे सामान्यखंडनका उपक्रम करते हैं-“नच कणभक्षेति” कणभक्ष-औलूक्य है वह आल्यावस्थाम कपोत वृत्तिको धारणकर मार्गम गिरे हुए अन्नके कणोंको धीनक

\* यदि कोई शब्द एक कुलादिमें एव जकुरादिमें प्रयोजनरूप क्रियाजनकत्व है क्योंकि कुलादि पटादि कायको करता है बीजादि जकुरादि कायको करता है परन्तु पलादिम अर्थविशयाकारित्व न्या है। तिसका उत्तर-पटादिमें भी जगहरणादि प्रयोजनक्रियानिराहकत्व है अतएव विषयता सम्यग्धत्ते मानक्रिया कादित्व सर्वत्र है। यह भी समझना आवश्यक है कि शास्त्रकले लोग दाहविचारके समय किसी वस्तुव्येना होता है तब घटपटादि वस्तुका नाम लेने परन्तु प्राचीनलोग ऐस समयपर मीलपीतादिका नाम लेते हैं यह मीलादि वर्षाकाही नहीं किन्तु पलादि वस्तुमानका उपलक्षण है ॥

निर्वाह करते रहे अतः उनका नाम कणाद् ( कणभक्ष ) हुआ । उलूक ऋषिके अपत्य ( पुत्र ) होनेसे औलूक्य नाम हुआ । उनका शास्त्र वैशेषिक है । अक्षपाद गौतम हैं । इनका न्यायशास्त्र है । इनके मतमें व्यक्तिसे अतिरिक्त सामान्य ( नाति ) एक पदार्थ है— उस सामान्यमें दो भेद हैं, पर और अपर। द्रव्य गुण, कर्म, इन तीनोंमें रहनेवाला परसामान्य है उसीको सत्ता सामान्य कहते हैं । तथा च तादृशमत्ता सामान्यत्व ही सत्त्व है— अर्थ क्रियाकारित्व सत्त्व नहीं ऐसा नहीं मान सकते सामान्य, विशेष, समवायपर सामान्य न होनेसे उरुका असत्त्वप्रसंग होगा । कहा भी है—“सामान्यपरिहीनास्तु मयं जात्यादयो मता ” इति—॥ २५ ॥

न च तत्र स्वरूपसत्तानिबन्धनः सद्व्यवहारः, प्रयोजकगौरवा-  
पत्तेः, अनुगतत्वानुगतत्वविकल्पपराहतेश्च, सर्पपमहीधरा  
दिषु विलक्षणेषु क्षणेष्वनुगतस्याकारस्य मणिषु सूत्रवद् भूतग-  
णेषु गुणवच्चाप्रतिभासनाच्च ॥ २६ ॥

यदि कहे उममे सद्व्यवहार स्वरूपसत्ता ( विद्यमानता ) मूलक है जातिमूलक नहीं तो कही २ सद्व्यवहार प्रयोजिकासत्तासामान्य, कही २ स्वरूपसत्ता होगी तो भिन्नभिन्न प्रयोजक कल्पनाका गौरव होगा । कहा कहा अनुगत है कहा अननुगत है यह व्यवस्था भी न होगी। जिस प्रकार नाना पुष्परचित मालोके अन्तर्गत प्रत्येक पुष्पो से सूत्र प्राविष्ट रहता है, जिस प्रकार पृथिव्यादि द्रव्योंमें गुण विद्यमान रहता है, तिसी प्रकार पर्वत सर्पपादि विलक्षण वस्तुओंमें अनुगत सामान्यका प्रतिभास ( प्रत्यक्ष ) भी नहीं होता ॥ २६ ॥

किञ्च सामान्यं सर्वगतं स्वाश्रयसर्वगतं वा ? प्रथमे सर्ववस्तुसं-  
कारप्रसङ्गः, अपसिद्धान्तापत्तिश्च । यतः प्रोक्त प्रशस्तपादेन—स्व  
विषयसर्वगतमिति । किञ्च विद्यमाने घटे वर्तमानं सामान्यमन्यत्र  
जायमानेन सम्बन्ध्यमान तस्मादागच्छत्सम्बन्ध्यते अनागच्छ-  
द्वा ? आद्ये द्रव्यत्वापत्तिः । द्वितीये सम्बन्धानुपपत्तिः । किञ्च वि-  
नष्टे घटे सामान्यमवतिष्ठते विनश्यति स्थानान्तरं गच्छति  
वा ? प्रथमे निराधारत्वापत्तिः, द्वितीये नित्यत्ववाचोयुक्तययुक्तिः,  
तृतीये द्रव्यत्वप्रसक्तिः, इत्यादि दूषणग्रहयस्तत्वात् सामान्य-  
मप्रामाणिकम् ॥ २७ ॥

दूषणान्तर भी देते हैं "किञ्चेति" -क्या सामान्यको सर्वगत अर्थात् सर्वत्र व्याप्त मानते हो या सामान्यका आश्रय यावत् व्यक्ति गत मानते हो? सर्वगत मानो तो घटमें भी पटत्वादि सामान्य रहेगा और पटमें घटत्वादि सामान्य रहेगा अतः समस्त वस्तुओंमें समस्त सामान्य रहनेसे साकार्य दोष हो जायगा और सिद्धान्तकी हानि भी होगी । क्यों कि प्रशस्तपादाचार्यने स्वाभ्यत्वेन विवक्षित यावत् व्यक्तिगत माना है । अब दूसरे पक्षका खडन करते हैं "किञ्चेत्यादि"—एक घट मथुरामें विद्यमान है उसमें विद्यमान जो सामान्य है वह कालान्तरमें वृन्दावनमें उत्पन्न होनेवाले घटके साथ मथुरासे आकर सम्बद्ध होता है या वही रहकर सम्बद्ध होता है? आकरके संबद्ध होता है ऐसा कहो तो चलनक्रियाके आश्रय होनेसे द्रव्यत्व प्रसंग होगा । क्रिया केवल द्रव्यहीमें रहती है अतएव "गुणादिर्निगुणक्रियः" इति । गुणक्रिया सामान्यादिको निर्गुणत्व और निष्क्रियत्व कहा है । यदि नहीं आता हो तो देशभेद होनेसे परस्पर सम्बन्ध नहीं होसकेगा । और भी जब घट नष्ट होता है तब उस घटमें रहनेवाला सामान्य वही रहजाता है या दूसरी जगह चला जाता है अथवा नष्ट होजाता है ? प्रथम पक्षमें निराश्रय होगा । द्वितीय पक्षमें पूर्ववत् द्रव्यत्व प्रसंग होगा । तृतीय पक्षमें अनित्यत्व प्रसंग होगा । इत्यादि दूषण जालमें पतित होनेसे सामान्य कल्पना अप्रामाणिक है ॥ २७ ॥

### • तदुक्तम्—

“अन्यत्र वर्तमानस्य ततोऽन्यस्थानजन्मनि ।

तस्मादचलतः स्थानाद्वृत्तिरित्यतियुक्तता ॥

यत्रासौ वर्तते भावस्तेन सम्बध्यते न तु ।

तद्देशिनश्च व्याप्नोति किमप्येतन्महाद्भुतम् ॥

न याति न च तत्रासीदस्ति पश्चान्न चांशवत् ।

जहाति पूर्वं नाधारमहो व्यसनसन्ततिः” इति ॥

अनुवृत्तप्रत्ययः किमालम्बन इति चेत् अङ्गान्यापोहा  
लम्बन एवेति सन्तोष्यमायुष्मतेत्यलमतिप्रसङ्गन ॥२८

पूर्वाक्त अर्थको श्लोकरूपमें समझ करके कहते हैं—“अन्यत्रेत्यादि”  
वेद्यमान घटमें घटत्वरूप सामान्य मथुरासे चले बिना पाटलिपुत्र में उत्पन्न  
होगा यहा वही विलक्षण युक्ति है । एक ही घटमें ५ । १० घट हैं बीच बीचमें  
वस्तु भी है परन्तु घटत्वरूप सामान्य एक हीकर सब घटोंमें व्याप्त रहता है  
अभ्यमें वर्तमान दूसरे वस्तुओंमें नहीं रहता यह भी बड़े अचरजकी बात है ।

जब नया घट उत्पन्न होता है तब उममे घटत्व दूसरे स्थानसे नहीं आता है न वहापर पहिले था । घट नष्ट होनेके पीछे भी वहा नहीं रहता और घटत्व सावयव भी नहीं है जिससे एक एक अशसे एक एकमें व्याप्त करें । पूर्व आधारको छोडता भी नहीं है ऐसी व्यसन-सन्ततिका कोई अन्त ही नहीं है । यदि सामान्य पदार्थ नहीं है तो प्रत्येक व्यक्तिमें अनुवृत्त "घटोऽय घटोऽय" इत्यादि प्रतीति किमूलक है तो इसका उत्तर सावधानचित्तसे सुनो । अन्यका अभावरूप है अर्थात् घट यह प्रतीति पटाभावरूप है । हे आयुष्मन् ! इतनेसे सन्तोष कगे । अप्रामाणिक विचार इतने ही बहुत है ॥ २८ ॥

सर्वस्य ससारस्य दुःखात्मकत्वं सर्वतीर्थकरसम्मतम् । अन्यथा तन्निवर्तयिषूणां तेषां तन्निवृत्त्युपाये प्रवृत्त्यनुपपत्तेः । तस्मात् सर्वं दुःख दुःखमिति भावनीयम् । ननु क्विदिति पृष्टे दृष्टान्तः कथनीय इति चेन्मैवं स्वलक्षणानां क्षणानां क्षणिकतया सालक्षण्याभावात् नैतेन सदृशमपरमिति वक्तुमशक्यत्वात् । ततः स्वलक्षणं स्वलक्षणमिति भावनीयम् । एवं शून्यं शून्यमित्यपि भावनीयम् ॥ २९ ॥ -

क्षणिकत्वाका निरूपण करके क्रमशः दुःखत्वादिकका निरूपण करत है । "ससार-स्येत्यादि" सम्पूर्ण ससार ही दुःखात्मक है इसको समस्त शास्त्रकारोंने माना है । यदि ससार दुःखात्मक न होता तो शास्त्रकारोंकी दुःखनिवृत्तिक लिये और प्रकारके उपायोंकी प्रवृत्ति अमगत होजाती । अतः समस्त वस्तुओंको दुःखरूप ही जानो । ससारको दुःखात्मक कहनेमें कोई दृष्टान्त देना होगा तो भी नहीं क्योंकि स्वलक्षण अर्थात् घटादि वस्तु जिस कालमें लक्षित ( प्रतीत ) होता हो वह स्वलक्षण क्षण कहाता है वह क्षण भी क्षणिक है । अतः अनेक वस्तुओंको एक समयमें ग्रहण न होनेके कारण अमुक वस्तुके सदृश घटादि वस्तु है ऐसा कहना असम्भव है । इस कारण स्वलक्षण २ ऐसी ही भावना करें एव शून्य है शून्य है ऐसी भी भावना करे ॥ २९ ॥

• स्वप्ने जागरणे च न मया दृष्टमिदं रजतादीति विशिष्टनि-  
षेधस्योपलम्भात् । यदि दृष्टं सत् तदा तद्विशिष्टस्य दर्शन-  
स्येदन्ताया अधिष्ठानस्य च तस्मिन्नध्यस्तस्य रजतत्वादेस्तत्तत्-  
सम्बन्धस्य च समवायादेः सत्त्वं स्यात् । न चैतदिष्टं कस्यचिद्वा-  
दिनः । न चार्द्धजरतीयमुचितम् । न हि कुवकुट्या एकी भागः  
पाकाय अपरो भागः प्रसवाय करुष्यतामिति करुष्यते ॥ ३० ॥



क्षणिकत्वादि साधनेके अनन्तर शून्यत्ववादम प्रमाण न होनेसे असगत है ऐसी कोई शका करे तो उसका परिहार करते हैं “स्वप्ने जागरणे चेत्यादि” जिस प्रकार स्वप्न दृष्ट रजतादि पदार्थ जाग्रत दशामें उपलब्ध न होनेसे शून्य है तिस प्रकार जागरण दशा में दृष्ट पदार्थ भी शून्य है स्वप्नमें दृष्ट वस्तुकी उपलब्धि न होनेसे अमृत है परन्तु जागरणमें दृष्ट वस्तुकी उपलब्धि होनेसे दृष्टातके विषयम ऐसी आशकासे कहते हैं—“ यदि दृष्टेत्यादि ” दृष्ट वस्तु सत् है तो ‘ इदं रजतं पश्यामीत्यादि ’ स्थलमे विशेषणीभूत इदन्ता, ( १ ) दर्शन ( २ ) रजतादिके आश्रय शुक्त्यादि ( ३ ) उसमे आरोपित रजतादि ( ४ ) तत्सम्बन्ध ( ५ ) सवका सत्व होगा परन्तु विशिष्ट का सत्व किसीको भी सम्मत नहीं है । केवल दृष्ट वस्तु मात्रका सत्व मानना अर्धजरा तीय है आधाअग बुद्धिकाके समान और आधा अग युवातिके समान है । मुर्गीके आधे अगको काटकर पाक करे और आवे अगके अण्डे पैदा करनेको रस छोड़े ऐसा नहीं हो सकता ॥ ३० ॥

तस्मादध्यस्ताधिष्ठाने तत्सम्बन्धदर्शनद्रष्टृणा मध्ये एकस्यानेकस्य वा असत्त्वे निषेधविषयत्वेन सर्वस्यासत्त्वं बलादापतेदिति भगवतोपदिष्टे माध्यमिकास्तावदुत्तमप्रज्ञा इत्थमचीकथन् । भिक्षुपादप्रसारणन्यायेन क्षणभंगाद्यभिधानमुखेन स्थायित्वानुकूलवदनीयत्वानुगतसर्वसत्यत्वभ्रमव्यावर्त्तनेन सर्वशून्यतायामेव पर्यवसानम् । अतस्तत्त्वं सदसदुभयासु भवात्मकचतुष्कोटिविनिर्मुक्तं शून्यमेव । तथाहि—यदि घटादेः सत्त्वं स्वभावस्तर्हि कारकव्यापारवैयर्थ्यम् । असत्त्वं स्वभाव इति पक्षे प्राचीन एव दोषः प्रादुःष्यात् यथोक्तम्—“न सतः कारणापेक्षा व्योमादेरिव युज्यते । कार्यस्यासम्भवो हेतुः खपुष्पादेरिवासतः” इति ॥ ३१ ॥

अतः अधिष्ठान दर्शनादिके मध्यमे एक भी असत् होनेसे निषेधका विषय हो समस्त वस्तुओंकी निषेध विषयता अवर्जनीय है । अतः बौद्धमतवाल्मीकी माध्यमिकले उक्त प्रकार समस्त वस्तुओंको शून्य कहते हैं । “भिक्षुपादेति” जैसे किसी भिक्षुके पै-मात्रका स्थान मित्रनेपर वह भिक्षुके वीरे वीरे पाव पसारते जमीनपर दखल कर ले है तैमे ही दुःख क्षणिकत्वादि प्रदर्शनद्वारा सर्वशून्यत्व ही अभिमत सिद्धान्त पर्यवर्ति है । अतः सत्, अमृत, सदसत्, त्रितयभिन्न रूप चाण कोईमे विलक्षण शून्य है, यह मित्र हुआ उसीको पूर्वपक्षद्वारा दृष्ट करते हैं “तथा ही त्याति

क्या घटादिका असत्स्वभाव है या असत्त्व ? प्रथम पक्षमें कारक व्यापार व्यर्थ है क्यों कि गगनादिवत् सदा विद्यमानको कारणकी अपेक्षा नहीं होती है । असत्स्वभाव मानो तो भी कारकव्यापार व्यर्थ है जो गगन कुसुमके समान । असत् पदार्थको भी कारणकी अपेक्षा नहीं होती, वही शास्त्रकारोंने कहा है “न सतः कारणापेक्षा इत्यादि” सत् पदार्थको कारणकी अपेक्षा नहीं होती है जैसे आकाशको । असत्पदार्थ को भी कारणकी अपेक्षा नहीं होती है जैसे खपुष्पादिको ॥ ३१ ॥

विरोधादितरौ पक्षावनुपपन्नौ। तदुक्त भगवता लंकावतारे-“बुद्ध्या विविच्यमानानां स्वभावो नावधार्यते । अतो निरभिलष्यास्ते निःस्वभावाश्च दर्शिताः” इति ॥ “इदं वस्तु बलायातं यद् वदन्ति विपश्चितः । यथा यथार्थाश्चिन्त्यते विशीर्यन्ते तथा तथा” इति च ॥ न काचिदपि पक्षे व्यवतिष्ठत इत्यर्थः । दृष्टार्थव्यवहारश्च न स्वप्नव्यवहारवत् संवृत्या सङ्गच्छते ॥ अत एवोक्तम् “परिव्राट् कामुकशुनामेकस्यां प्रमदातनौ । कुणपं कामिनी भक्ष्य इति तिस्रो विकल्पनाः” इति ॥ तदेव भावनाचतुष्टयवशान्नखिलवासनानिर्धृत्तौ परनिर्व्वीण शून्यरूपसे त्स्यतीति वयं कृतार्थाः नास्माकमुपदेश्य किञ्चिदस्तीति ॥ ३२ ॥

विरुद्ध होनेसे सदसत् और त्रितयभिन्न यह भी दो पक्ष अनुपपन्न हैं, क्यों कि घटको तदसत् मानते हो या सत् असत्-सदसत् एतद्वितय भिन्न मानते हो ? यदि सदसत् मानो तो जो सत् है सो असत् नहीं कहसकते जैसे आकाश और जो असत् है वह सत् नहीं होसकता जैसे बन्ध्यासुता । यदि त्रितयभिन्न मानो तो भी आपसे पूछते है वह सत् है की असत्/घटादिको असत् तो नहीं कहसकते हो क्योंकि “सत् घट” ऐसी प्रतीति होती है सत् भी नहीं कह सकते, कारण कि भूत भविष्यद् वर्तमान कालत्रयमें जिसका वाध न हो वही सत् कहा जाता है जैसे घटावस्थाके पूर्वग घटध्वसके वाद और घटावस्थामें मृत्तिका रहती है इसलिये घटको सत् न कहकर मृत्तिका ही सत् कही जायगी इस कारण घटको त्रितयाभिन्न भी नहीं कहसकते । सिद्धान्तमें क्या मानते हो ऐसा प्रश्न करते हो तो सुनो लंकावतार ग्रन्थमें कहा है-“बुध्यते” अयं भाव बुद्धिसे जिन पदार्थों, का विचार होसकता है उनके स्वभावका उपपादन नहीं होसकता इस कारण उनको शास्त्रकारोंने निगभिलष्य (दुरुपपाद)माना है । जब उनके स्वभावका कथन नहीं होसकता तब

उनका स्वभाव है इसमें भी प्रमाण न होनेसे वे निःस्वभाव वतलाये गये हैं । “ इदं वस्त्विति”इसी वातको पाडित लोक उाती ठोकके कहते हैं । किं जित २ प्रकारसे पदार्थोंका निश्चय होता है उसीप्रकार वे पदार्थ नष्ट (रूपान्तरसे परिणत) भी दिये जाते हैं मदसदादि किया पक्षमें व्यवस्थित ( ध्रुव ) नहीं है । दृष्ट वस्तु व्यवहार भी अज्ञानमूलक होनेसे स्वप्नव्यवहारवत् असंगत है । एक ही स्त्रीके देहके विषयमें तीन तरहकी कल्पना होती है । जैसे परिग्रह सन्यसी उसको मुर्दाके समान अम्पृश्य मानते हैं । कामी पुरुष उसको अतीव कामिनी और कुत्ता उमको खाद्य मास मानते हैं । अब उपसहार करते हैं ‘तदे व मित्यादि’-उक्त चतुर्विध भावनामें समस्त वासना निवृत्त होनेपर परम शान्तिरूप शून्य पद प्राप्त होगा अतः मैं कृतार्थ हूं भोग लिये अब ज्ञातव्य कुछ भी नहीं है ॥

शिष्यैस्तावद्योगश्चाचारश्चेति द्वयं करणीयम् । तत्राप्राप्तस्यार्थस्य प्राप्तये पर्यनुयोगो योगः, गुरुक्तस्यार्थस्याङ्गीकरणमाचारः, गुरुक्तस्याङ्गीकरणादुत्तमाः, पर्यनुयोगस्याकरणादधमाश्च । अतस्तेषां माध्यमिका इति प्रसिद्धिः । गुरुक्तभावनाचतुष्टयं बाह्यार्थस्य शून्यत्वश्चागीकृत्यान्तरस्य शून्यत्वश्चागीकृतं कथमिति पर्यनुयोगस्य करणात् केपाश्चिद् योगाचारप्रथा ॥ ३३ ॥

योगाराचादि सज्ञानं निमित्तं दिशते है “शिष्यैरित्यादि” शिष्योंको योग और आचार दोनों कर्तव्य है उनमें जो वस्तु अप्राप्त है उसकी प्राप्तिके लिये आप्रह्व करना योग है गुरुपदिष्टार्थको अङ्गीकार करना आचार है । गुरुपदिष्टार्थको स्वीकार करनेमें उत्तम हुए पर्यनुयोग ( तर्क ) न करनेसे अधम होगये उत्तमता-और अधमता दोनों एक ही व्यक्तिमें रहनेसे वे मध्यम कहलाने लगे । मध्यमसिद्धान्तावलम्बी मां धार्मिक रूपमें प्रसिद्ध हुए, गुरुपदिष्ट भावनाचतुष्टय और बाह्य विषयको शून्यत्व स्वीकार करके आन्तरिक विषयको शून्यत्व कैसे स्वीकार किया ऐसा प्रश्न करनेसे कोई २ योगाचार नामों प्रसिद्ध होगये ॥ ३३ ॥

एषा हि तेषां परिभाषा । स्वयमेवेदं तावदङ्गीकार्यमन्यथा जगदान्ध्यं प्रसज्येत । तत् कीर्तितं धर्मकीर्तिना-“अप्रत्यक्षोपलभ्यस्य नार्थदृष्टिः प्रसिध्यति ।” इति बाह्यं श्राह्यं नोपपद्यत एव विकल्पानुपपत्तेः । अर्थां ज्ञानग्राहो भावादुत्पन्नो भवति अनुत्पन्नो वा ? न पूर्व, उत्पन्नस्य स्थित्यभावात् । नापर, अदुत्पन्नस्यासत्त्वात् ॥ ३४ ॥

योगाचार परिभाषा स्वसपेदन (स्वय स्वात्मप्रकाशक) ज्ञान अवश्य मानना होगा तो जगत्का आन्वय होगा अर्थात् समस्त व्यवहार छुप्त होजायगा । इस विषयमें पूर्वाचार्य-सम्प्रदाय भी देते हैं-“तत्कीर्तितमित्यादि” । जिसकी प्रत्यक्ष उपलब्धि नहीं है उसको अर्थज्ञान नहीं होगा । बाह्यार्थका ज्ञानविषयत्व निराकरण कहते हैं । “बाह्य ग्राह्य नोपपद्यते इत्यादि” विकल्पसह उसको कहते हैं । ‘इद वा इद वा इत्यादि’ नाना प्रकारका तर्क होनेपर समीचीन उत्तर द्वाग एक पक्षको भी स्थिर नहीं करसके । विकल्पको टिखाते हैं-“अर्थ इति” ज्ञानका विषय जो आपका अभिमत बाह्य अर्थ है वह कारण पदार्थसे उत्पन्न है या नहीं ? निजलीकी चमकके समान उत्पन्न वस्तुकी स्थिति नहीं होगकनेसे प्रथम पक्ष असगत है गगन कुसुमादिवत् अनुत्पन्न वस्तुकी सत्ता न होनेसे द्वितीयपक्ष भी असगत है ॥ ३४ ॥

**अथ मन्येथाः अतीत एवार्थो ज्ञानग्राह्यः तज्जनकत्वादिति तदपि बालभाषितं वर्तमानतावभासविरोधात् इन्द्रियादेरपि ग्राह्यत्वप्रसङ्गाच्च ॥ ३५ ॥**

उत्पन्न अर्थकी स्थिति न होनेपर भी-ज्ञानका जनक होनेसे अतीत अर्थ ज्ञानका ग्राह्य होगा ऐसा कहना भी बालकके कथनके समान है । क्यों कि यह घट है इस प्रकार सन्निहित विद्यमानत्वादि रूपसे जो प्रतीत होता है उसका विरोध होगा क्योंकि अतीतम विद्यमानत्व नहीं है । ज्ञानजनकत्व इन्द्रिय मन आदिम भी होनेसे प्रत्यक्षज्ञानविषयत्व इन्द्रियादिकमें भी अतिश्यास होगा इत्याशयमे कहते हैं-“अथ मन्येथा इत्यादि” ॥ ३५ ॥

**किञ्च ग्राह्यः किं परमाणुरूपोऽर्थः अवयविरूपो वा ? न चरमः, कृस्तेनैकदेशविकल्पादिना तन्निराकरणात् ॥ ३६ ॥**

प्रकारान्तर्गते भी अवयवी द्रव्यनिराकरण पूर्वक बाह्य वस्तुको ज्ञानग्राह्यत्व निराकरण करते हैं-“किञ्चेत्यादि” परमाणु-रूप या-अवयवीरूप दो विकल्प हैं । अवयवी घटादि ज्ञानका विषय नहीं हो सकता क्यों कि अवयवी द्रव्य सिद्ध ही नहीं है । तथाहि परमाणु अवयव हुआ उसको परमाण्वन्तरमे सयोग मानोगे तो क्या वह एकदेशमे मयुक्त होता है या सर्व देशसे ? एकदेशपक्षमें परमाणु भी सावयव होगा, एक एक अवयवमें एक २ संयुक्त होता जायगा । यदि समस्तप्रदेशमे सयोग मानो तो पूर्व पश्चिम, उत्तर, दक्षिण, ऊर्ध्व और अधर छ भागोंसे सयोग होनेपर द्वायुक्त भी परमाणुसे महत् न होगा एव क्रममे त्रययुक्तादि परमाणु भी परमाणुरूप ही रहेगा जब तक एक २ किनारेसे सम्बन्ध न होगा तबतक महत्त्व न होगा किनारेसे मानो नो सावयव होगा उसीको कहते हैं-‘कृस्तेत्यादि’ अभियुक्त वचन भी कहते हैं पट्टक अर्थात् उर्ध्वादि भागोंसे एक कालमें सम्बन्ध होनेसे परमाणुके भी उ भाग ( अवयव ) होंगे यदि उसको निगवयव माने तो पिण्ड = पटादि अवयवी भी अणुरूप ही रहेगा ॥ ३६ ॥

न प्रथमः, अतीन्द्रियत्वात् पदकेन युगपद्योगत्वाच्च । यथोक्तम्—“पदकेन युगपद्योगात् परमाणोः षडशता । तेषां मप्येकदेशत्व पिण्डः स्यादणुमात्रकः” इति ॥ ३७ ॥

परमाणु पक्ष भी दूषित करते हैं “ न प्रथमेति ” परमाणुको अतीन्द्रिय = अप्रत्यक्ष मानते हैं — परमाणु उमको कहते हैं — जो प्रातःकाल — गवाक्ष ( झरोखा ) द्वारा सूर्य की किरणों धरके भीतर — प्रवेश होनेपर सूक्ष्म रज देखपड़ते हैं उमको त्रसरेणु कहते हैं उसमें तीन द्व्यणुक हैं एक द्व्यणुकमें दो अणु होते हैं अणु और परमाणु दोनों पर्यापशब्द हैं । तथा च उक्त त्रसरेणुका षष्ठ भाग परमाणु है— कोई कोई साठमें भागको परमाणु कहते हैं वह उक्त रुमविरुद्ध होनेसे नैयायिकसिद्धान्तके अज्ञानमूलक नैयायिकोंने दृश्यमानसूक्ष्म रजको त्रिसरेणु माना है इसी अभिप्रायसे कहा है—

“ जालान्तरे गते भानौ सूक्ष्म यद्दृश्यते रजः ।

तस्मात् षष्ठो विभास्तु परमाणुः प्रकीर्तितः” इति ॥ ३७ ॥

तस्मात् स्वव्यतिरिक्तग्राह्यविरहात्तदात्मिका बुद्धिः स्वयमेव स्वात्मरूपप्रकारिका प्रकाशवदितिसिद्धम् । तदुक्तम्—“नान्योऽनुभाव्यो बुद्ध्यास्ति तस्या नानुभवोऽपर । ग्राह्यग्राहकवैधुर्यात् स्वयं सैव प्रकाशतः” इति ॥ ३८ ॥

उपसहार “तस्मादिति” ज्ञानसे अतिरिक्त ग्राह्य न होनेसे ज्ञानात्मक बुद्धि की स्वकीय रूपका दीपादि प्रकाशवत् प्रकाश करती है । इससे परमाण भी कहते हैं “तदुक्तमिति” बुद्धिसे अनुभाव्य अन्य वस्तु नहीं है बुद्धिका अन्य कोई अनुभव है भी नहीं ग्राह्यग्राहकजन्य होनेसे स्वयमेव प्रकाशवती बुद्धि है ॥ ३८ ॥

ग्राह्यग्राहकयोरभेदश्चानुमातव्यः । यद्वेद्यते येन वेदनेन तत्ततो न भिद्यते यथा ज्ञानेनात्मा । वेद्यन्ते तैश्च नीलादयः । भेदे हि सत्यधुना अनेनार्थस्य सम्बन्धित्वं न स्यात् तादात्म्यस्य नियमहेतोरभावात्तदुत्पत्तरनियामकत्वात् यथाय ग्राह्यग्राहकसंवितीनां पृथगवभास । स एकस्मिन्मन्त्रमसि द्वित्वावभास इव भ्रमः । अत्राप्यनादिरविच्छिन्नप्रज्ञाहमेदवासनेव निमित्तम् ॥ ३९ ॥

वेद्यवेदनता अंभट विनापरमाणु मिट्ट न होगा। इसलिये कहते हैं—“ग्राह्यग्राहकयोगिति” प्रायः पण्डित प्रायः न न होनेसे अर्थात्, ग्राह्यके अनिमित्त वस्तुना अभावे

अनुमानमे ज्ञात होता है । अनुमानका स्वरूप दिखाते हैं ( यद्वद्येति ) जिससे जिस वस्तुका ज्ञान होता है वह वस्तु उस ज्ञानसे अभिन्न होती है जिस प्रकार ज्ञानसे प्रतीयमान आत्मा ज्ञानसे भिन्न नहीं है नीलादि भी ज्ञान ग्राह्य है अतः नीलादिक भी ज्ञानसे अभिन्न होंगे यदि भेद होता तो उत्पन्न वस्तु क्षणिक होनेसे विषय न होनेके कारण ज्ञानका अर्थके साथ सम्बन्धही न होगा तादात्म्य ( सम्बन्ध ) के नियामक जो वस्तुकी सत्ता है, वह है नहीं उत्पत्ति अर्थात्, ज्ञानका उत्पादक विषय होनेसे सम्बन्ध होगा यह भी इन्द्रियादिके वेद्यत्व निराकरणसे निराकृत है ग्राह्यग्राहकका भेद प्रतीति भी अद्वितीय चन्द्रमामें दो चन्द्र हैं इस प्रतीतिके समान है भ्रान्तिका मूलभूत अविद्यादि न होनेसे भ्रम कैसे सम्भव होगा ऐसी शकासे कहा है ( अनादिरिति ) अनादि कालसे निरन्तर अनुवर्तमान भेद वासना ही निमित्त ह ॥ ३९ ॥

यथोक्तम्—“सहोपलम्भनियमादभेदो नीलतद्धियो । भेदश्च भ्रान्तिविज्ञानैर्दृश्येतेन्दाविवाद्वयः ” इति ॥ “अविभागोऽपि बुद्ध्यात्मा विपर्यासितदर्शनै । ग्रह्यग्राहकसंविद्धिभेदवानिव लक्ष्यते ” इति च ॥ न च रसवीर्यविपाकादिसमानमाशामोदकोपार्जितमोदकानां स्यादिति वेदितव्यं वस्तुतो वेद्यवेद्यकाकारविधुराया अपि बुद्धेर्व्यवहर्तृपरिज्ञानानुरोधेन विभिन्नग्राह्यग्राहकाकाररूपवत्तया तिमिराद्युपहताक्षणां केशेण्डुनाडीज्ञानाभेदवदनाद्युपप्लववासनासामर्थ्यादव्यवस्थोपपत्ते पर्यनुयोगात् ॥ ४० ॥

जिस प्रकार घट मृत्तिकाके साथ ही उपलब्ध होनेसे मृत्तिकासे भिन्न नहीं है, तिसी प्रकार विज्ञानके साथ ही अर्थात् विज्ञानके बिना नीलादि वस्तुका उपलक्षण न होनेसे नीलादिक भी नीलादि बुद्धिसे भिन्न नहीं है इसी अभिप्रायसे कहते हैं ( सहोपलम्भनियमादित्यादि ) ग्राह्य ग्राहक भेद न होनेपर भी बुद्धिरूप आत्मा अनादिकालिक विपरीत वासनासे ग्राह्य, ग्राहक सबदेन भेदवान्के समान प्रतीत होता है इसको आशा मोदकजन्य रस वर्णिके समान अमभव नहीं कहसकते किन्तु वास्तवमें ग्राह्यग्राहकादिस्वरूप भेद न होनेपर भी व्यवहार ज्ञानके लिये अनादि कालिक

१ “ ग्राह्य ग्राहकात् अभिन्न, ग्राहकेन सहैव उपलभ्यमानत्वात् यद् येन सहैवोपलभ्यते तत् तदभिन्नम्, यथा मृद्वघट इत्यदि ” अनुमान है

भ्रान्तिसे भेद व्यवस्था उपपन्न होसकती है इगम आक्षेपकी आपश्यकता नहीं है जिस प्रकार तिमिराकान्त दृष्टिवालीको आकाशम कभी २ कंगोके समान रेखा दीप्त पडती है कभी २ उण्डुक अर्थात् मकरीके जालेके गमान रेखा दीप्त पडती है, कभी २ नाडीके समान रेखा दीप्त पडती है इसी प्रकार नान वैचिन्मयी वासना वैचिन्म्यसे होता है ॥ ४० ॥

यथोक्तम्—“अवेद्यवेदकाकारा यथा भ्रान्तेर्निरीक्ष्यते । विभक्त-  
लक्षणग्राह्यग्राहकाकारविप्लवा ॥ तथा कृतव्यवस्थेयं केशादि-  
ज्ञानभेदवत् । यदा तदा न सञ्चोद्या ग्राह्यग्राहकलक्षणा” ॥  
इति ॥ तस्माद्बुद्धिरेवानादिवासनागशादनेकाकाराऽवभासत  
इति सिद्धम् । ततश्च प्रागुक्तभावनाप्रचयवलाग्निखिलासनो-  
च्छेदविगलितविविधविषयाकारोपप्लवविशुद्धविज्ञानोदयो महो-  
दय इति ॥ ४१ ॥

इसमें प्राचीनोंकी सम्मति भी देते हैं ( अवेद्यवेदकाकारेति ) वेद्य वेदक स्वरूप  
ग्रान्य बुद्धिको भ्रान्तोंने विभक्त ग्राह्य ग्राहक स्वरूप भेद भ्रान्तिसे समझा है निगमन  
करते है ( तस्मादीते ) अनादि वासनासे बुद्धि ही अनेकाकारसे प्रतिपन्न होती है यह  
निर्विवाद हुआ अतः पूर्वोक्त भावना प्रकर्ष वश समस्त वासना नष्ट होने पर नाना  
प्रकार घटादि विषय भ्रान्ति नष्ट होकर शुद्ध विज्ञान प्रकाशरूप निश्चयस  
होता है ॥ ४१ ॥

अन्येतु मन्यन्ते—यथोक्त बाह्य वस्तुजातं नास्तीति । तद्युक्तम्  
प्रमाणाभावात् । नच सहोपलम्भनियम प्रमाणमिति वक्तव्यम्  
वेद्यवेदकयोरभेदसाधकत्वेनाभिमतस्य तस्याप्रयोजकत्वेन स-  
न्दिग्धविपक्षव्यावृत्तिकत्वात् ॥ ननु भेद सहोपलम्भनियमा-  
त्मकं साधनं न स्यादिति चेन्न । ज्ञानस्यान्तर्मुखतया च भेदेन-  
प्रतिभासमानतया एकदेशत्वैककालत्वलक्षणसहत्वनियमा-  
सम्भवाच्च नीलाद्यर्थस्य ज्ञानाकारत्वे अहमिति प्रतिभासः  
स्यात् नत्विदमिति प्रतिपत्तिः प्रत्ययादव्यतिरेकात् ॥ ४२ ॥

वाह्यार्थानुमेयशब्दोका मत करते हैं ( अन्ये तु इत्यादि ) विज्ञानातिरिक्त वाह्य नीलादि वस्तु नहीं ऐसा कहना अप्रमाणिक है । मृद्वद्वत् सहोपलब्धिरूप नियम भी वाह्यसत्तानिषेधम प्रमाण नहीं होसकता । ग्राह्यग्राहकका अभेदसाधक अप्रयोजक है अर्थात् व्यभिचारशब्दका निवर्तकत्वरूप तर्कशून्य है, क्योंकि सन्दिग्ध विपक्ष व्यावर्त्तिक नहीं है यदि कही भेदम सहोपलम्भनियम न रहेगा यहभी नहीं होसकता क्योंकि ज्ञान अन्तर्मुख ( अन्तःकरणधर्म ) विषय, वाह्य होनेसे भेद प्रतीतिविषय दोनोंको एक-देशत्व एककालत्वरूप सहत्व ही असम्भव है । दूषणान्तरभी करते हैं ( नीलेति ) नीलात्यर्थ यदि ज्ञानरूप होता तो ज्ञान जहप्रतीतिविषय होनेसे नीलादिको भी अहं इत्याकारक प्रतीति न होने सकेगी इद इत्याकारक प्रतीति न होगी क्योंकि ज्ञानसे विषयका भेद है ही नहीं ॥ ४२ ॥

अथोच्यते—ज्ञानस्वरूपोऽपि नीलाकारो भ्रान्त्या वहिर्वद्रेदेन प्रतिभासत इति न च तत्राहमुल्लेख इति । तथोक्तम्—“परिच्छेदान्तराद्योय भागो वहिरिव स्थितः । ज्ञानस्याभेदिनो भेदप्रतिभासोऽप्युपप्लव ॥” इति । “यदन्तर्ज्ञेयतत्त्वं तद्बहिर्वदवभासते ” इति च ॥ ४३ ॥

( अथोति ) वद्यपि नीलादि विज्ञानस्वरूप ही है तथापि भ्रान्तिसे वाह्यके समान भिन्न प्रतीत होता है अत उसमें अहमित्ताकार नहीं होता ( तथोक्तमिति ) भेद-शून्य ज्ञानको भी अन्य ( व्यावर्त्तिक ) सम्बन्धसे वाह्यके समान स्थित भेदावभास भी भ्रम है । जो ज्ञान्तरिक ज्ञेयतत्व वाह्यवत् भासित होता है ॥ ४३ ॥

तदयुक्तम्—वाह्यार्थाभावे तदुत्पत्तिरहिततया वहिर्वदित्युपमानोक्तेर-युक्तेः । नहि वसुमित्रो वन्ध्यापुत्रवदभासत इति प्रेक्षावानाचक्षीत । भेदप्रतिभासस्य भ्रान्तत्वे अभेदप्रतिभासस्य प्रामाण्यम् । तत् प्रामाण्ये च भेदप्रतिभासस्य भ्रान्तत्वमिति परम्पराश्रयप्रसङ्गाच्च । अविसंवादान्नालितातिकमेव सविदाना वाह्यमेवोपाददते जगत्यु-पेक्षन्तेऽवान्तरमिति व्यवस्थादर्शनाच्च । एवञ्चायमभेदसाधको हेतुर्गोमयपायसीयन्यायवदाभासतां भजेत् । अतो वहिर्वदिति वदता वाह्यं ग्राह्यमेवेति भावनीयमिति भवदीय एव वाणो भवन्त प्रहरेत् ॥ ४४ ॥



अब समाधान करते हैं (तदयुक्तमिति) जब वाग जय दे ही नहीं तो शब्द-व्युत्पत्ति न होनेसे ज्ञानको बर्द्धित् ऐमा उपमानोपमेयमात्र कथन भी जयुक्त है वमुष्मिन् वन्द्यापुत्रके समान मुन्दर दे ऐमा कोई बुद्धिमान नहीं करत है भद्रज्ञान भ्रान्तिसिद्ध होनेसे अमेद ज्ञानको प्रामाण्य होगा जमद नानका प्रामाण्य होनेसे भद्र ज्ञानमें भ्रातृत्व होगा इस प्रकारसे अन्योन्याश्रय होगा प्रयुक्त लोकम निर्ण वाद रूपसे वाग नीलादि विषयको ही स्वीकारकर जान्तरिक वस्तुकी ही उपस्था करते हैं अत अमेदसाधक युक्ति गोनकी सीरके समान कथनमात्र है बर्द्धित् ऐसे उपमानवाक्यको कहनेवाले स्वयं नाश्वस्तुकी भावनास्वीकार करके पुनः वाह्यपर निषेध करनेपर आप अपने ही वाणमे मारे जायंगे । अर्थात् स्वकीय वाक्यमे ही वाह्यार्थ मिद्ध होता है ॥ ४४ ॥

ननु ज्ञानाभिन्नकालस्यार्थस्य बाह्यत्वमनुपपन्नमिति चेत्तदनुपपन्नम् । इन्द्रियसन्निकृष्टस्य विषयस्योत्पाद्ये ज्ञाने स्वाकारसमर्पकतया समर्पितेन चाकारेण तस्यार्थस्यानुभेयतोपपत्तेः । अतएव पर्यनुयोगपरिहारौ समग्राहिपाताम्—“भिन्नकालकथं ग्राह्यमिति चेत् ग्राह्यतां विदुः । हेतुत्वमेव च व्यक्तेर्ज्ञानाकारार्पणक्षमम् ॥” इति तथाच, यथा पुष्ट्या भोजनमनुमीयते यथा च भाषया देशः यथा वा सम्भ्रमेण स्नेहः तथा ज्ञानाकारेण ज्ञेयमनुभेयम् । तदुक्तम्—“अर्द्धेन घटयत्येनां नहि मुक्त्वाद्धरूपताम् । तस्मात् प्रमेयाविगतेः प्रमाणमेयरूपता ॥” इति । नहि वित्तिसत्तैव तद्वेदनायुक्ता तस्याः सर्वत्राविशेषात् । तान्तु सारूप्यमाविशत् सरूपयितुं घटयेदिति च ॥ ४५ ॥

(ननु-इति) ज्ञानसे अर्थका प्रतिभास होता है अतः ज्ञानसे अतिरिक्त कालम अर्थका बाह्यत्व अनुपपन्न है ऐसा कथनही अनुपपन्न है क्योंकि चक्षुरादि इन्द्रिय और विषयको सन्निरर्पसे उत्पादनीय ज्ञानम विषयको आकारका आरोप होना कहा है “अर्थेनैव विशेषो हि निराकारतया विद्याम्” ॥ इति । अन्यथा ज्ञानमें विशेष हीन होगा अत आपित आकारमे बाह्यका अनुमान होसकता है + । एताद्विषयक आक्षेप

+ अनुमान स्वरूप यह है ‘बाह्य वस्तु सत्, ज्ञाने स्वाकार समर्प कत्वात् । य स्वाकार समर्पक स आरोपाधिकरणातिरिक्त सत्तावान् भवति यथा स्फटिके रौहित्याकारसमर्पक-ज्वालासुम स्पष्टिकभिन्न सदेव’ इत्यादि ।

परिहात्वाभी सग्रह भिन्नकालेत्यादिसे किया है ज्ञान ही ग्राहक है अत जिस कालमें ज्ञान न हो उस कालका ग्रहण कौन करेगा ज्ञानमें विषय अपने स्वरूपको आरोप करता है इस लिये स्वाकार समर्पक स्वरूप हेतुसे बाह्यका ग्रहण होसकता है । अत\* 'देवदत्त स्थूल है' यहा भोजनके विना स्थूलत्व अनुपपन्न होनेसे जिस प्रकार भोजनका अनुमान होता है उसी प्रकार ज्ञानसे स्वाकारसमर्पक बाह्य वस्तुकाभी अनुमान होगा. यथा-भाषासे देशका अनुमान होता है । यथा किमीके वियोगसे सभ्रम देखकर स्नेहका अनुमानमान होता है तथा ज्ञानका जाकारसे ज्ञेयका अनुमान होता है ( अंधनेति ) ज्ञान जब साकार है तो उसको दो जग हुण आकार और जाकारी जाकार विषयसे ही आरोपित होता है अत\* अर्ध विषय समापित जाकारको छोडकर केवल निराकारज्ञान नहीं उपपन्न होगा इस कारण विषयसिद्धिमें ज्ञानका प्रमेयाकारवत्त्व ही प्रमाण है ( नहीति ) केवल ज्ञानमात्रमें विषयप्रतिभास नहीं होसकता क्योंकि ऐसा होनेसे घटपटादिसवेदनमें विशेष ही नहीं होगा वस्तु भेदसे ही ज्ञानमें विशेषता होती है जो स्वरूप प्रविष्ट होता है तदाकार ही रूप सघटित होता है ॥ ४५ ॥

तथाच-बाह्यार्थसद्भावे प्रयोग\* ये यस्मिन् सत्यपि कदाचित्का-  
त्ते सर्वे तदतिरिक्तसापेक्षा\* । यथा अविवक्षति अजिगमिपति  
मयि वचनगमनप्रतिभासा विवक्षुजिगमिषुपुरुपान्तरसन्तानसा-  
पेक्षा तथाच विवादाध्यासिता\* प्रवृत्तिप्रत्यया सत्यप्यालयावि-  
ज्ञाने कदाचिदेव, नीलाद्युल्लेखना इति ॥ ४६ ॥

बाह्यार्थसद्भावेमें अनुमानका प्रयोग दिखाते हैं जिसके रहनेपरभी जो वस्तु कदा-  
चित् रहती है वह उससे अतिरिक्त वस्तुको सापेक्ष होता है । जेमें नहीं चालनेके और  
न जानेकी इच्छा करनेवालेके विषयमें वचन और गमनका प्रतिभास विवक्षु  
और जिगमिषु पुरुपान्तर सन्तान सापेक्ष है विवादग्रस्त प्रवृत्तिविज्ञान आलप्रविज्ञान  
रहनेपर भी कदाचित् ही नीलाद्याकारमें प्रकाशित होता है अत वहमी विज्ञानमें अति-  
रिक्त वस्तु सापेक्ष है ॥ ४६ ॥

तत्रालयाविज्ञानं नामाहमास्पदं विज्ञानं, नीलाद्युल्लेखि च प्रवृत्ति-  
विज्ञानम् । यथोक्तम्-“तत् स्यादालयाविज्ञानं यद् भवेदन्तरता  
दम् । तत् स्यात् प्रवृत्तिविज्ञान यन्नीलादिकमल्लिं । नचात्र  
तस्मादालयाविज्ञानसन्तानातिरिक्त क्वाथ\* । यथा प्रतीत्यसमु

त्पादस्य हेतूपनिबन्धः' बीजादङ्कुरोऽङ्कुरात्काण्डकाण्डान्नालो  
नालाद्गर्भस्ततः शूकं ततः पुष्पं ततः फलम् । न चात्र बाह्ये  
समुदाये कारण बीजादि कार्य्यमङ्कुरादि वा चेतयिते । अहम-  
ङ्कुरं निर्वर्त्तयामि अहं बीजेन निर्वर्त्तित इति । एवमाध्यात्मि-  
केऽपि कारणद्वयमवगन्तव्यम् । पुरःस्थिते प्रमेयाद्वा अन्य  
विस्तरभीरुभिरुपरम्यते ॥५३॥

उक्त कार्यकारणभाव चेतनके बिना नहीं होसकेगा ऐसा वाशकाम करते है  
( प्रतीत्येति ) कारणकी सत्तामें उसके सम्बन्धमें उत्पात्तिमें अनुकूलता हे वही धर्मता  
धर्ममें स्थित हे किसी कार्यमें भी कोई चेतन कही उपलब्ध नहीं होते हे प्रतीत्य-  
समुत्पादमें जो जो भेद कहे हे उनमें हेतूपनिबन्धन यथा बीजसे अङ्कुर, अङ्कुरसे  
काण्ड, काण्डसे नाल, नालमें गर्भ, गर्भमें शूक, शूकसे पुष्प, पुष्पमें फल यह क्रम  
हे इस बाह्य समुदायमें बीजादि, कारण अथवा अङ्कुरादि कार्य कोई भी चेतन नहीं  
हे मैं बीजसे उत्पन्न हुआ किवा मैं अङ्कुरको उत्पन्न करता हूँ ऐसा ज्ञान भी  
किसीको नहीं हे । इसी प्रकार आध्यात्मिकमें भी जानना । ग्रन्थ गोरवमयसे उस  
विषयको ओडदिया इति + ॥ ५३ ॥

तात्पर्य-प्रत्ययोपनिबन्धन हेतूपनिबन्धनरूप प्रतीत्य समुत्पाद हे वह बाह्य और आध्या-  
त्मिक भेदमें दो प्रकारकी हे बाह्य कहचुका आध्यात्मिक हेतूपनिबन्धन इस प्रकार हे "यादि  
दुर्माद्याप्रत्यया मस्फारा याज्जातिप्रत्यय जरामरणादीति " अविद्या यदि न होती तो  
संस्कार न होते इस प्रकार जाति ( जन्म ) भी नहीं होता यदि जाति न होती तो जरामर-  
णादिज भी नहीं होते उसमें अविद्या ऐसा नहीं जानती कि मे संस्कारको उत्पन्न करती है  
संस्कारकी भी ऐसा ज्ञान नहा एक मुझेका अविद्याने उत्पन्न किया इसी प्रकार याज्जातिकी  
भी ऐसा ज्ञान नहीं हे मे जरामरणादिजो उत्पादन करती हूँ । न जरामरणादिको ऐसा ज्ञान हे  
कि मैं जातिमें उत्पन्न हूँ । तथापि अविद्यादिज रहनेपर चेतनान्तरसे अनाधिष्ठित अचेतनमें  
संस्कारादि स्वय उत्पन्न होते हैं । जिस प्रकार बीजादिमें अङ्कुरादि उत्पन्न होते हैं । केवल  
अङ्कुरका मयोगसे अमुक उत्पन्न होता हे एतावन्मात्र दृष्ट हे । चेतनाधिष्ठान कही इसमें भी  
दृष्ट नहीं। प्रत्ययोपनिबन्धन पृथिवी, जल, तेज, प्रायु, आकाश, विज्ञान, धातुओंके समूहमें वायु  
उत्पन्न होता हे । पृथिवी शरीरको काठिन्य उत्पादन करती हे जल स्नेह तेज शरीरके साथे  
पिपे वस्तुको पचाते हे वायु आसादि संचालन करता हे आकाश शरीरके भीतर छिद्र बना  
करता हे मनोविज्ञानकी विज्ञान धातु उत्पादन करता हे जब आध्यात्मिक प्रायेव्यादि धातु  
अविच्छेद होते हैं तब शरीरकी उत्पात्ति होती हे । उसमें प्रायेव्यादिको यह ज्ञान नहीं कि मैं  
शरीरवा काठिन्यादि उत्पादन करता हूँ न काठिन्यादिको हे। यह ज्ञान हे कि मुझे प्रायेव्या-

तदुभयनिरोधस्तदनन्तरं विमलज्ञानोदयो वा मुक्तिः, तन्निरोधो-  
पायो मार्गः स च तत्त्वज्ञानं, तच्च प्राचीनभावनावलाद्भवतीति  
परमं रहस्यम् । सूत्रस्यान्तं पृच्छतां कथितं भवन्तश्च सूत्रस्या-  
न्तं पृष्टवन्तः सौत्रान्तिका भवन्त्विति भगवताभिहिततया सौ-  
त्रान्तिकसंज्ञा सञ्जातेति ॥ ५४ ॥

उक्त हेतूपनिबन्धन और प्रत्ययोपनिबन्धनरूप प्रतीत्य समुत्पाद निरोधानन्तर-  
नेर्मल ज्ञानका उदय ही मुक्ति है निरोधका उपाय मार्ग है वह तत्त्वज्ञान है वह पूर्व-  
स्कारसे होता है यही परम रहस्य है । सूत्रका अन्त पृष्ठनेपर बुद्धने कहा आप  
शेगाने सूत्रका अन्त पूछा है इस लिये सौत्रान्तिक हों इससे वे सौत्रान्तिक सज्ञासे  
सिद्ध होगये है ॥ ५४ ॥

केचन बौद्धा बाह्येषु गन्धादिषु आन्तरेषु रूपादिस्कन्धेषु सत्स्वपि  
तत्रानास्थामुत्पादयितुं सर्वं शून्यमिति, प्राथमिकान् विनेया-  
नचीकथत् भगवान्, द्वितीयांस्तु विज्ञानमात्रग्रहाविष्टान् विज्ञा-  
नमेवैकं सदिति, तृतीयानुभयं सत्यमित्यास्थितान् विज्ञेयमनु-  
मेयमिति, सेयं विरुद्धा भाषेति वर्णयन्तो वैभाषिकाख्यया ख्या-  
ता एषा हि तेषा परिभाषा समुन्मिपति । विज्ञेयानुमेयत्ववादे  
प्रात्याक्षिकस्य कस्यचिदप्यर्थस्याभावेन व्याप्तिसंवेदनस्थाना-  
भावेनानुमानप्रवृत्त्यनुपपत्ते सकललोकानुभवविरोधश्च । ततश्चा-  
र्थो द्विविधः, ग्राह्योऽध्यवसेयश्च ॥ ५५ ॥

बाह्य गन्धादिक जोर आन्तरिकरूपादि स्कन्धके होनेपर भी उसमें अनास्था उत्पन्न  
अनेके लिये सब शून्य है इस प्रकार प्राथमिक शिष्य मात्रसे बुद्धने कहा विनामने

दिने उत्पादन क्रिया तथापि चेतनान्तरसे अनाधिष्ठित पृथिव्यादिसे शरीर उत्पन्न होता है  
जैसे बीजसे जड़र होता है इस दृष्ट प्रतीत्य समुत्पादको अन्यथा नहीं कह सकते ॥

आग्रहवाले दूसरे शिष्यमे विज्ञान ही सत् है यह कहा उभयको मत्प्र माननेवाले तीसरे शिष्यमे विज्ञेय अनुमेय है ऐसा कहा तब चतुर्थ शिष्यने उनकी परस्पर विरुद्ध भाषा बताई इस कारण वह वेभाषिक राजासे प्रसिद्ध होगया सामान्यतः यह उनका मिद्धान्त है विज्ञेयको अनुमेय मानोगे तो व्याप्तिज्ञानकी अपेक्षा होगी व्याप्ति ग्रह प्रत्यक्षदृष्टि हीमें होगा प्रत्यक्षदृष्टवस्तु अनुमेयवादीके मतमें न होनेसे व्याप्ति ग्रहका स्थल न होनेसे अनुमानकी प्रवृत्ति न होगी अनुमान न होनेपर समस्त लोकावधार भी विरुद्ध होंगे इस लिये ब्राह्म और अव्यवसाय भेदमें अर्थ दो प्रकार मानने होंगे ॥ ५५ ॥

तत्र ग्रहण निर्विकल्पकरूपं प्रमाणं कल्पनापोढत्वात् । अध्य-  
साय सविकल्पकरूपोऽप्रमाण कल्पनाज्ञानत्वात् । तदुक्तम्-  
“कल्पनापोढमभ्रान्त प्रत्यक्षं निर्विकल्पकम् । विकल्पो वस्तुनिर्भा-  
सादसंवादादुपप्लव ॥ ” इति । “ ग्राह्यं वस्तुप्रमाणं हि ग्रहणं यदि-  
तोऽन्यथा । न तद्वस्तु न तन्मानं शब्दलिङ्गेन्द्रियादिजम् ” ॥  
इति च ॥ ५६ ॥

ग्रहण ( प्रत्यक्ष ) निर्विकल्पक अर्थात् प्रकार विशिष्य ससर्ग आदि शून्य ही प्रमाण है । नाम रूप जात्यादिका नाम कल्पना है उससे रहित कल्पनापोढ है । अव्यवसाय सविकल्पकरूप है यथा त्रय घट इत्यादि वह अप्रमाण है उक्तार्थमें प्राचीन मम्मति कहते हैं ( कल्पनंत्यादि ) कल्पनारहित और भ्रमरहित निर्विकल्पक प्रत्यक्ष प्रमाण है निर्विवाद जात्यादिविशिष्ट वस्तुप्रकाश उपप्लव ( भ्रम ) है यदि प्रमाणसिद्ध ग्राह्य हो तो उस वस्तुसे पृथक् ग्रहण भी प्रमाण होगा । यदा ग्रहण ( प्रत्यक्ष ) प्रमाण हो तो ग्राह्य पदार्थ भी अवश्य होगा अन्यथा जो शब्द लिङ्ग इन्द्रियादिसे प्रतीयमान ग्राह्यातिरिक्त हो तो वह न वस्तु है और न प्रमाण ही है जो वस्तुका ग्रहण नहीं कर सकता है ॥ ५६ ॥

ननु सविकल्पकरूप्याप्रामाण्ये कथं तत्- प्रवृत्तस्यार्थप्राप्ति सं-  
वादश्चोपपद्येयानामिति चेन्न तद्भ्रं मणिप्रभाविषयमणिविकल्प-  
न्यायेन पारम्पर्य्येणार्थप्रतिलम्भसम्भवेन तदुपपत्ते । अ-  
शिष्ट सौत्रान्तिकप्रस्तावे प्रपञ्चितमिति नेह प्रतन्यते ॥ न च  
पिनेयाजयानुरोधेनोपदेशभेदः साम्प्रदायिको न भवतीति मणि-

तव्यम् । यतो भणितं बोधचित्तविवरणे ॥ “देशना लोकनाथानां  
सत्त्वाशयवशानुगाः । विद्यन्ते बहुधा लोके उपायैर्वहुभिः किल ॥  
गम्भीरोत्तानभेदेन क्वचिच्चोभयलक्षणाः । भिन्ना हि देशना-  
भिन्ना शून्यताऽद्वयलक्षणाः ॥ ” इति ॥ ५७ ॥

( ननु इति ) सविकल्पक यदि प्रमाण ही नहीं तो अन्य घट इत्यादि सविकल्पक  
ज्ञानसे प्रवृत्तको वस्तु प्राप्ति और निर्विवाद व्यवहार कैसे होते हैं बहुत अच्छा प्रश्न  
हे इसका उत्तर सुनो मणियोंकी प्रभाको देखकर मणिभ्रमसे प्रवृत्त पुरुषको परम्प  
रासे जिस प्रकार मणिप्राप्त होता है तद्वत् परम्परासे वस्तुकी प्राप्ति होजाती है शेष  
सौत्रान्तिक सिद्धान्तके अनुसार ही है एक ही आचार्यका शिष्य भेद होनेसे भिन्न २  
रूपसे उपदेश करना सम्प्रदायविरुद्ध होगा क्योंकि उपदेशभेद होनेसे सिद्धान्तभेद  
अवश्य हो जायगा इस आशयसे कहते हैं ( नच विनेयभेदेत्यादि ) ( देशनेति )  
लोकनाथ जगत्के स्वामी अर्थात् बुद्धदेवजीका उपदेश प्राणियोंकी बुद्धिके अनु-  
सार होता है, कुछ सिद्धान्तभेदसे नहीं अधिकारीके भेद होनेसे केवल उपायमात्रका  
भेद है । लोकमें भी एक ही प्राप्य वस्तुके लिये अनेक उपाय होते हैं । ( गम्भी-  
रोति ) गम्भीर ( उत्तम ) उत्तान ( अधम ) उभयलक्षण ( मध्यम ) भेदसे भिन्न  
है. यह अधिकारीके बुद्धिका तारतम्य है, परन्तु सब मतके सिद्धान्त केवल एक  
शून्यतत्त्वमें है ॥ ५७ ॥

द्वादशायतनपूजा श्रेयस्करतीति बौद्धनये प्रसिद्धम् “ अर्थानु-  
पाय्य बहुशो द्वादशायतनानि वै । परितः पूजनीयानि किम-  
न्यैरिह पूजितैः ॥ ज्ञानेन्द्रियाणि पञ्चैव तथा कर्मेन्द्रियाणि च ।  
मनो बुद्धिरिति प्रोक्तं द्वादशायतनं बुधैः ” इति ॥ ५८ ॥

बौद्धसिद्धान्तमें श्रोत्रादि द्वादशस्थानकी पूजा ही श्रेयस्कर प्रसिद्ध है, उसीको  
दिखाते हैं, ( अर्थानित्यादि ) प्रचुर धनको उपार्जन करके द्वादश आयतनकी  
मलीभाँतिमें पूजा करे समारम्भ अन्यपूजन सब विफल है । श्रोत्र, चक्षु, प्राण,  
स्वप्न, स्मना यह पाँच ज्ञानेन्द्रिय, पायु, पाणि, पाद, उपस्थ, वाक रूप पाच कर्म-  
न्द्रिय, मन और बुद्धि इन्हीका ज्ञानी लोग द्वादशायतन कहते हैं ॥ ५८ ॥

विवेकविलासे बौद्धमतमित्थमभ्यधायि “ बौद्धानां सुगतो देवो  
विश्वं च क्षणभङ्गुरम् । आर्य्यसत्त्वाख्यया तत्त्वचतुष्टयमिदं

नमात् ॥ दुःसमायतनं चैव ततः समुदयो मतः । मार्गश्चेत्यस्य  
 च व्याख्या क्रमेण श्रूयतामत् ॥ दुःसं ससारिणः स्कन्धास्ते  
 च पञ्च प्रकीर्त्तिताः । विज्ञानं वेदना संज्ञा सस्कारो रूपमेव  
 च ॥ पञ्चेन्द्रियाणि शब्दाद्या विषयाः पञ्च मानसम् । धर्मायतन-  
 भेतानि द्वादशायतनानि तु ॥ रागादीनां गणोऽयं स्यात् समु-  
 दयेति नृणां हृदि । आत्मात्मीयस्वभावान्वयः स स्यात् समुदय  
 पुनः ॥ ५९ ॥

विवेकविलास नाम प्रथम बौद्धमत निम्नलिखित प्रकार कहा है बौद्धोंके द्वेष  
 सुगत ( बुद्ध ) ही हैं । समार क्षणिक है आर्यसत्त्व अर्थात् "दुःख, समुदाय,  
 तन्निरोध, मार्गश्चत्वारः आर्यस्य बुद्धाभिमतामि तत्त्वानि" इस सूत्रोक्त चार ही तत्त्व  
 हैं उसीकी गणना करते हैं ( दुःसमायतनेत्यादि ) क्रमसे उमका व्याख्यान कहते  
 हैं विज्ञान, वेदना, संज्ञा, सस्कार, रूप यही पञ्च स्कन्ध सासारिक दुःख हैं । शब्द,  
 स्पर्श, रूप, रस गन्ध यही पाञ्च विषय हैं पञ्च ज्ञानेन्द्रिय मन और बुद्धि यही  
 द्वादशायतन हैं मनुष्यके हृदयमें जो रागद्वेषादि गण हैं वही समुदाय है आत्मा  
 आत्मीय स्वभावको भी समुदाय कहते हैं ॥ ५९ ॥

क्षणिका सर्वसंसारा इति या वासना स्थिरा । स मार्ग इति  
 विज्ञेयः स च मोक्षोऽभिधीयते ॥ प्रत्यक्षमनुमानञ्च प्रमाणद्वि-  
 तयं तथा । चतुःप्रस्थानिका बौद्धाः ख्याता वैभाषिकादयः ॥  
 अर्थो ज्ञानान्वितो वैभाषिकेण बहु मन्यते । सौत्रान्तिकेन  
 प्रत्यक्षग्राह्योऽर्थो न बहिर्मतः ॥ आकारसहिता बुद्धिर्योगाचारस्य  
 सम्मता । केवलां संविदं स्वस्थां मन्यन्ते मध्यमा पुनः ॥ रागादि-  
 ज्ञानसन्तानवासनाच्छेदसम्भवा । चतुर्णामपि बौद्धानां मुक्तिरेषा  
 प्रकीर्त्तिता ॥ कृत्तिः कमण्डलुर्मौण्ड्यं चरिः पूर्वाह्नभोजनम् ।  
 सङ्घो रक्ताम्बरत्वं च शिश्रिये बौद्धभिक्षुभिः ॥ " इति ॥ ६० ॥  
 इति सर्वदर्शन संग्रहै बौद्धदर्शनं समाप्तम् ॥ २ ॥

सम्पूर्ण ससार क्षणिक हैं ऐसी जो स्थिरवासना है उसीको मार्ग कहते हैं यही  
 मोक्ष है । प्रत्यक्ष और अनुमान दो प्रमाण हैं । सौत्रान्तिक वैभाषिकादि भेदमें चार

सिद्धान्तवादी बौद्ध है वैभाषिक ज्ञानसे युक्त ( बाह्य ) अर्थको नहीं मानते है सौत्रा-  
न्तिक ज्ञानग्राह्य बाह्य अर्थको नहीं मानते योगाचारके मतमें विषयाकारयुक्त  
बुद्धिमात्र है माध्यमिक लोग शुद्ध सवित्को ही मानते है । उक्त चारोंके मतोंमें  
रागादि ज्ञानसन्तानकी वासनाकी उच्छेद ही मुक्ति है कृत्तिः ( चर्म मृगशला आदि )  
१ कमण्डलु २ शिरका सशिरव मुण्डन ३ चीर ४ दिनका भोजन अर्थात् रात्रिमें  
भोजन नहीं करना ५ सब अर्थात् दो चारके साथ रहना ६ रक्तवस्त्र धारण करना  
इतने बौद्धसन्यासियोंके चिह्न हैं ॥ ६० ॥

इति सर्वदर्शनसंग्रहे बौद्धदर्शन समाप्तम् ।

## अथार्हतदर्शनम् ।

तदित्थ मुक्तकच्छानां मतमसहमाना विवसना. कथञ्चित् स्था-  
यित्वमास्थाय क्षणिकत्वपक्षं प्रतिक्षिपन्ति याद्यात्मा कश्चिन्ना-  
स्थीयेत स्थायी तदा लौकिकफलसाधनसम्पादनं विफलं  
भवेत् । न ह्येतत् सम्भविष्यति अन्यः करोत्यन्यो भुङ्क्ते इति ।  
तस्माद्योऽहं प्राक् कर्माकरवं सोऽहं सम्प्रति तत्फलं भुञ्जे इति ।  
पूर्वापरकालानुयायिनः स्थायिनस्तस्य स्पष्टप्रमाणावसिततया  
पूर्वापरभागविकलकालकलावस्थितिलक्षणक्षणिकतां परीक्ष-  
कैरहंद्भिर्न परिग्रहार्हा ॥ १ ॥

पूर्वोक्त क्षणिकत्व शून्यत्वादिरूप मुक्तकच्छ ( बौद्ध ) के मतको न सहनेवाले  
विवसन ( नग ) स्थिरत्व मानकर क्षणिकत्व पक्षका निराकरण करते हैं यदि आत्मा-  
को स्थिर नहीं माने तो पशु अन्नादि फलसाधन समस्त लोकव्यवहार भी विफल  
होजायेंगे क्योंकि आत्मा क्षणिक होनेसे क्रियाके उत्तरकाल हीमें नष्ट होनायगा  
कालन्तरभावी फलोत्पत्तिकालमें आत्मा नहीं यह भी सम्भव नहीं कि कर्म कोई करे  
फल दूसरे भोगे जो भेने पहिले कर्म किया उसका फल मैं भोगता हू इस प्रकार  
प्रत्यभिज्ञासं पूर्वोत्तर कालसम्बन्धी स्थायी आत्मा स्पष्ट प्रतीत होता है अतः  
पूर्वोत्तरभागशून्य कलात्मक कालस्थितिरूप क्षणिकत्व तर्ककुशलोंके अनादर-  
णीय है ॥ १ ॥

१ कच्छ न लगाना बौद्ध सन्यासियोंमें नग रहना दिग्बर जैन सन्यासियोंमें प्रसिद्ध है ।



अथ मन्येथा. “प्रमाणवलादायातः प्रवाहः केन वाय्येत” इति न्यायेन यत् सत् तत् क्षणिकमित्यादिना प्रमाणेन क्षणिकताया प्रामिततया तदनुसारेण समानवर्तिनामेव प्राचनिः प्रत्यय-कर्मकर्ता उतर प्रत्यय-फलभोक्ता ॥ न चातिप्रसङ्ग कार्य्य-कारणभावस्य नियामकत्वात् । यथा मधुररसभावितानामाम्र-बीजानां परिकर्षितायां भूमावुत्तानामङ्कुरकाण्डस्कन्धशाखाप-ल्लवादिषु तद्द्वारा परम्परया फले माधुर्यनियमः, यथा वा ला-क्षारसावसिक्तानां कार्पासबीजादीनामङ्कुरादिपारम्पर्येण कार्पा-सादौ रक्तिमनियमः । यथोक्तम्—“यस्मिन्नेव हि सन्ताने आहिता-कमवासना । फलं तत्रैव वध्नाति कार्पासे रक्तता यथा ॥ कुसुमे-बीजपूरादेर्यल्लाक्षाद्युपसिच्यते । शक्तिराधीयते तत्र काचित्तां-किं न पश्यासि ॥” इति ॥ २ ॥

बौद्धमतसे पूर्वपक्ष ( अथोति ) नहि सिद्धेऽनुपपन्न नामोति न्यायसे यत्सत् तत् क्षणिकमिति अनुमात प्रमाणसिद्ध क्षणिकत्व प्रवाहको कोन वारण करसकता है अत पूर्वक्षणवृत्ति विज्ञानात्मानो कर्ता और उत्तरक्षणवृत्तिको फलभोक्ता मानने पडेगा यदि पूर्वोत्तरक्षणवृत्तित्वमात्रसे कर्तृत्वभोक्तृत्वव्यवस्था करोगे तो देवदत्तका किया हुआ कर्मका फल यज्ञदत्तको प्राप्त होने लगेगे क्योंकि पूर्वोत्तरक्षणवृत्तित्व दोनोंमें समान ही है इम आज्ञायसे शका करते है ( नचोति ) अतिप्रसङ्ग अतिव्याप्ति ( उत्तर ) ( कार्यकारणोति ) पूर्वकाल वृत्ति विज्ञानात्मा उत्तरविज्ञानका कारण है और उत्तरविज्ञान का कार्य है उसम भी यद्वृत्तिवासनासे जो उत्पन्न होता है उन दोनों विज्ञानमें परस्पर कार्यकारण भाव है तथाच कार्यकारणभाव ही कर्तृत्व और भोक्तृत्वका नियामक होगा अर्थात् कारण विज्ञानात्मावृत्तिक्रियानन्वयफलके कार्यविज्ञानात्मा भोगेगा एवं उक्त अतिप्रसङ्ग नहीं होगा निम प्रकार मधुर रसमें भावित आम्रबीजको अच्छी जोती हुई भूमिमें रोपनेपर अङ्कुर, स्तम्भ, स्कन्ध, शाखा, पत्र और पुष्पादि परम्परामें मधुर पत्र उत्पन्न होता है सट्ट बीजसे उत्पन्न फल सट्टा होता है और भी लाक्षारसमें मिश्रणा हुआ कपामरा बीज अङ्कुरादि परम्परामें कपासम रक्तवर्ण उत्पन्न करता है उर्वा प्रकार आत्मामें भी वामनामन्तान परम्परामें फलभोग नियम होनापगा । अभियुक्तोक्ति भी कहते है ( यथोक्तमिति ) चित्त आत्माके वासना ( भस्कार )

सन्तानमें कर्मवासना सक्रान्त हो उसमें उम कर्मका फल होता है जिस प्रकार कपासमें रक्तता होती है । ( कुसुमेति ) बीजपूर अर्थात् विजोरानीम्बूक पुष्पमें लाक्षादिके जलसे भिजानेपर रूपान्तर रसान्तर गन्धान्तरादिको उत्पन्न करनेवाली जो शक्ति होती है उसी प्रकार जात्मसन्तानमें भी होगी यही तात्पर्य है ॥ २ ॥

तदपि काशुकुशावलम्बनकल्प विकल्पासहत्वात् ॥ जलध-  
रादौ दृष्टान्ते क्षणिकत्वमनेन प्रमाणेन प्रामितं प्रमाणान्तरेण  
वा । नाद्यः, भवदभिमतस्य क्षणिकत्वस्य क्वचिदप्यदृष्टचर-  
त्वेन दृष्टान्तसिद्धावस्यानुमानस्यानुत्थानात् । न द्वितीय,  
तेनैव न्यायेन सर्वत्र क्षणिकत्वासिद्धौ सत्त्वानुमानवैफल्यापत्तेः,  
अर्थक्रियाकारित्वं सत्त्वमित्यङ्गीकारे मिथ्यासर्पदंशादेरेपि  
अर्थक्रियाकारित्वेन सत्त्वापाताच्च । अतएवोक्तम्—उत्पाद-  
व्ययध्रौव्ययुक्तं सादिति ॥ ३ ॥

उक्त पूर्वपक्षका उत्तर—( तदपीति ) यह भी जलमें डूबते हुएको कुशाका अव-  
लम्बन करना है । क्योंकि वक्ष्यमाण विकल्पमें एक भी पक्षको स्थिर नहीं कर  
सकता । तथाहि यत् सत् तत् क्षणिक यथा जलधर इस अनुमानमें दृष्टान्तभृतजल-  
धरमें क्षणिकत्व इसी अनुमानसे साधना है या प्रमाणान्तरसे सिद्ध है ? प्रथमपक्षको  
नहीं कहसकते क्योंकि दृष्टान्त वही होता है जो सिद्ध और उभयवादीसम्मत  
हो जायका अभिमत ( अनेकक्षणवृत्तित्वे साति कालवृत्तित्वरूप ) क्षणिकत्व कहीं  
भी दृष्ट नहीं जाता अत दृष्टान्त न होनेसे इस प्रकारका अनुमानका उत्थान ही  
असम्भव है । यदि अनुमानान्तरसे कही तो उसी अनुमानसे सर्वत्र क्षणिकत्व  
सिद्ध होही जायगा पुन यत्सादिति सत्त्वानुमानान्तरकल्पनाप्रयास भी व्यर्थ है ।  
अर्थक्रिया ( फलजनकक्रिया ) कारित्वरूप सत्त्वका लक्षण भी अयुक्त है क्योंकि  
मिथ्यासर्पका काटना भी तादृशज्ञान भवादिरूप अर्थक्रियाकारी होनेसे उसको भी  
सत्यत्वप्रमग होगा । अतएव तत्त्वार्थसूत्रमें उत्पादेत्यादि सत्त्वका लक्षण कहा है  
इसका अर्थ यह है कि चेतन या अचेतन द्रव्यको सजातीय भावान्तरापात्ते उत्पाद  
है जैसे मृत्पिण्डका घटरूप परिणाम पूर्वावस्थाका त्याग व्यय है यथा घटोत्पत्तिमें  
पिण्डका नाश अनादिपरिणाम स्वभाव होनेसे स्थिरता ध्रुव है यथा मृत्पिण्ड घटाद्य  
वस्थामें मृत्सा सम्बन्ध तथाच तादृश त्रितययुक्त द्रव्य है ॥ ३ ॥

अथोच्येत सामर्थ्यासामर्थ्यलक्षणविरुद्धधर्माध्यासात् तत्सिद्धि-  
रिति तदसाधु स्यात् । स्यद्वादिनामनेकान्ततानादस्येष्टतया  
विरोधासिद्धे । यदुक्तं कार्पासादिदृष्टान्त इति तदुक्तिमात्रं युक्ते-  
रनुक्तेः तत्रापि निरन्वयनाशस्यानङ्गीकाराच्च ॥ न च  
सन्तानिव्यतिरेकेण सन्तान प्रमाणपदवीमुपारोढुमर्हति । तदु-  
क्तम्—‘सजातीया क्रमोत्पन्ना प्रत्यासन्ना परस्परम् । व्यक्त-  
यस्तासु सन्तान स चैक इति गीयते ॥ ’ इति ॥ ४ ॥

( अथेति ) वर्तमान अर्थक्रिया सम्पादन कालमें जतीनानागन जर्थाक्रियाको  
बीजादि नहीं करता अतः विरुद्धधर्माध्यस्त होनेसे “ बीजाद्य” प्रातिक्षण भिन्ना विरु-  
द्धधर्माध्यस्तत्वादित्यादि” अनुमानसे भी वस्तुका क्षणिकत्व सिद्ध है यह भी कथन  
अयुक्त है स्याद्वादीके मतसे सर्वत्र अनेकान्त अर्थात् अस्ति नास्तीति विरुद्ध-  
धर्माध्यस्तत्व ही रहता है अतः उनके मतमें विरोध असिद्ध है कर्तृत्वभाक्त्वादि प्राति-  
नियमके लिये जो कार्पास दृष्टान्त दिया वह भी निर्युक्तिक होनेसे कथनमात्र है  
बीजादिकमें भी निरन्वय ध्वस नहीं होता । तात्पर्य यह है कि, कार्यका ध्वस कारण-  
वस्थाप्राप्ति है । निरन्वय अर्थान् निरुपाख्य अभावरूप नहीं यथा घटना ध्वम होकर  
कपालरूप होगया तब भी उसमें मृत्तिका रहती है कपाल नष्ट होकर पिण्ड या  
चूर्ण होनेपर भी मृत्तिकारूप व्यवहार बना रहता है अतः अचयी मृत्  
सत्य ही रहता है यदि कहीं यद्यपि घटादिके ध्वसमें अन्वयी मृदादि वनी रहती है  
तथापि बीजादिमें एव तप्तलोहम छोड़ी हुई जलविन्दुमें अन्वयी नहीं उपलब्ध होता  
है यह भी नहीं वहा पर भी घटादि दृष्टान्तसे अनुमान किया जाता है अनुमानस्वरूप  
चक्रादि अनुवर्तमान बीजादि अन्वयी रूपस्थ है कार्य होनेमें घटके समान तप्त-  
लोहम नष्ट जल भी तेजके वेगसे मेघमण्डलमें अथवा सूर्यमण्डलमें जाता है ऐसा  
अनुमान करना होगा अतः अन्वयीका विनाश न होनेसे निरन्वय विनाश कहीं नहीं  
होता है । अतएव “ उदाविन्दौ च सिन्धौ च तोयमात्रो न भिद्यते । विनष्टेषुपि ततो  
विन्दावस्ति तस्यान्वयोऽम्बुजौ ॥ ” इत्यादि सङ्गत होता है ॥ ४ ॥

न च कार्यकारणभावनियमोऽतिप्रसङ्ग भक्तुमर्हति । तथाहि  
उपाध्यायबुद्धचनुभूतस्य शिष्यबुद्धि स्मरेत् तदुपचितकर्मफ-  
लमनुभवेद्वा तथा च कृतप्रणाशाकृताभ्यागमप्रसङ्ग । तदुक्तं

सिद्धसेनवाक्यकारेण—“ कृतप्रणाशाकृतकर्मभोगभवप्रमोक्ष-  
स्मृतिभङ्गदोषान् । उपेक्ष्य साक्षात् क्षणभङ्गमिच्छन्नहो  
महासाहसिकः परोऽसौ ॥” इति ॥ ५ ॥

( नचेति ) सन्तानसे भिन्न सन्तान भी प्रमाणगम्य नहीं क्योंकि एकजातीय हो  
क्रमसे उत्पन्न हो परस्पर मिला हो ऐसे व्यक्तिको सन्तान कहते हैं वह एक ही कहा  
जाता है कार्यकारणभाव नियम भी अतिव्याप्तिको हटा न ही सकता अन्यथा  
आचार्यके अनुभूत वस्तुका स्मरण शिष्यको होने लगेगा एव आचार्यकृत कर्मका  
फल शिष्यको भोगना पडेगा । उपालम्भ करते है ( तदुक्तमिति ) कृतका नाश,  
अकृत कर्मका भोग, सुसारका उच्छेद मोक्षभग स्मरणानुपपत्त्यादि दोषोंको उपेक्षा  
कर क्षणभगको माननेवाला बौद्ध बडा साहसिक अर्थात् हठी है ॥ ५ ॥

किञ्च क्षणिकत्वपक्षे ज्ञानकाले ज्ञेयस्यासत्त्वेन ज्ञेयकाले ज्ञान-  
स्यासत्त्वेन च ग्राह्यग्राहकभावानुपपत्तौ सकललोकयात्रास्तमि-  
यात् । न च समसमयवर्तिता शङ्कनीया सव्येतरविषाणवत् कार्य्य-  
कारणभावासम्भवेनाग्राह्यस्यालम्बनप्रत्ययानुपपत्तेः । अथ  
भिन्नकालस्यापि तस्याकारार्पकत्वेन ग्राह्यत्वं, तदप्यपेशलम् क्ष-  
णिकस्य ज्ञानस्याकारार्पकताश्रयताया दुर्वचत्वेन साकारज्ञान-  
वादे प्रत्यादेशेन निराकारज्ञानवादेऽपि योग्यतावशेन प्रतिकर्म-  
व्यवस्थायाः स्थितत्वात् ॥ ६ ॥

दोषान्तर भी कहते हैं ( किञ्चेति ) क्षणिक पक्षमें ज्ञानकालमें ज्ञेय घटादि और  
ज्ञेयकी सत्ताकालमें ज्ञानको न रहनेसे ग्राह्य ( घटादि ) ग्राहक ज्ञान अनुपपन्न होगा तो  
तन्मूलक समस्त लोकव्यवहार भी नष्ट होगा ( नचेति ) ज्ञान और ग्राह्यको एक-  
कालवृत्तित्व भी नहीं कहसकते क्योंकि समकालोत्पन्न होनेसे वामदाक्षिण शृङ्गके  
समान परस्पर कार्यकारणभाव असम्भव होगा अत ग्राह्य न होनेसे विषयालम्बन  
प्रत्ययन्व असम्भव होगा ( अथेति ) ज्ञानसे पूर्वकालमें ग्राह्यकी सत्ता होनेसे भी  
अकारार्पकत्व नहीं कहसकते क्योंकि क्षणिक ज्ञानमें आकारका आश्रयत्व ही दुर्निरूप  
है ज्ञानकालमें विषय और विषयकालमें ज्ञान दोनों न होनेसे ज्ञानमें विषयाकार सम-  
र्पकत्वके असम्भव होनेपर ज्ञानवैचित्र्य नहीं होसकेगा घटपटादि विचित्रज्ञान आकार  
वैलक्षण्यमे ही होता है । कहा भी है “ अर्थेनैव विशेषे हि निराकारतया धियामिति ”

अतः ज्ञानवैचित्र्यके लिये क्षणिकत्वं पक्षमें भी कथञ्चित् विषयाकार समर्पणत्व स्वीकार करना चाहिये इस आशकासे कहते हैं ( निराकारज्ञान वादऽपीति ) तात्पर्ये साकार-ज्ञानवादमें विषय नष्ट होनेपर भी घटपाटादिरूप नियत आकारको ग्रहण करता है अर्थात् घटज्ञान घटकेही आकारका ग्रहण करता है पट आकारको नहीं ग्रहण करता यह व्यवस्था जिस प्रकार होती है उसी प्रकार निराकार ज्ञानवादमें भी नियम हो जायगा अतः साकारत्व मानना भी व्यर्थ है ॥ ६ ॥

तथाहि-प्रत्यक्षेण विषयाकाररहितमेव ज्ञानं प्रतिपुरुषमहमि-  
कया घटादिज्ञानमनुभूयते न तु दर्पणादिवत् प्रतिबिम्बकान्तम् ।  
विषयाकारधारितत्वे ज्ञानस्यार्थे दूरनिकटादिव्यवहाराय जला-  
ञ्जलिर्वितीर्येत । न चेदमिष्टापादनमेष्टव्यं दूषयान् महीधरो  
नेदीयान् दीर्घो बहुरिति व्यवहारस्य निराबाधं जागरूकत्वात् ।  
न चाकाराधायकस्य तस्य दूषयिस्त्वादिज्ञालितया तथा व्य-  
वहार इति कथनीयं दर्पणादौ नथानुपलम्भात् ॥ ७ ॥

उसीको उपपादन करते हैं ( तथाहीति ) प्रत्यक्षसे जो ज्ञान होता है वह घट  
दिविषयाकार रहित ही अहंकाररूपसे घटादिज्ञान अनुभूत होता है दर्पणादिमें मुझ  
जिस प्रकार प्रतिबिम्बित होता है उसी प्रकार विषयाकारप्रतिबिम्बित होकर  
ज्ञान नहीं प्रतीत होता । दूषणान्तर ( विषयाकारेति ) यदि ज्ञानमें विषयाकारार्पण  
मानो तो ज्ञान आत्मामें रहता है उसी ज्ञानमें विषयाकार भी अपित होनेसे विषयमें  
दूषत्व समीपत्वादि व्यवहार गगनकुसुमसमान होगा । यदि कहे यह दोष क्या देते  
हो क्षणिकवादीके मतमें इष्टापत्ति है ऐसा भी नहीं कहसकते क्योंकि शिंशपावृक्ष  
दूर है अमुक बट वृक्ष बहुत ऊँचा है इत्यादि बड़े २ बुद्धिमानोंसे लेकर पामरपर्यन्तको  
प्रतीति होती है । यह शुक्ति रजतादिकी समान बाधित भी नहीं आकारसमर्पक  
वृक्षादिक दूर होनेसे ऐसा प्रतीत होता है सो भी नहीं कहसकते क्योंकि दृष्टान्तमृत  
दर्पणादिमें मुस्तादिक दूर होनेपर भी दर्पणादिसन्निहितही प्रतीत होता है ॥ ७ ॥

किञ्च अर्थादुपजायमानं ज्ञानं यथा तस्य नीलाकारतामनुकरोति  
तथा यदि जडतामपि तदर्थवत् तदपि जडं स्यात् । तथा च  
वृद्धिमिष्टवतो मूलमपि ते नष्टं स्यादिति महत्कष्टमापन्नम् ॥ ८ ॥

दूषणान्तर ( किञ्चेति ) अर्थ ( घटादि ) से उत्पन्न ज्ञान जिस प्रकार नीलादि ( घटादि ) आकारका अनुकरण करेगा । अर्थात् जिस प्रकार विषयआकार ज्ञानमें आपित होता है । उसी प्रकार घटादि विषय वृत्ति जडताका भी अनुकरण करेगा तो विषयके समान ज्ञानभी जड होने लगेगा, इष्टापत्ति कह नहीं सकते क्योंकि ज्ञानका प्रकाशरूपत्व सर्वसम्मत है जड होगा तो घटादेवत् ज्ञान भी स्वयं प्रकाश नहीं रहेगा । तब तो सूदके लालचसे दीवालियाके पास रुपये जमा करनेसे जिस प्रकार मूलका भी नाश हो जाता है उसी प्रकार विषयका अनुकरण करने ज्ञानका स्वयंप्रकाशरूप स्वरूपभी नष्ट होजायगा ॥ ८ ॥

अथैतद्वोपपरिजिहीर्षया ज्ञानं जडतां नानुकरोतीति ब्रूये हन्त तर्हि तस्याग्रहणं न स्यादित्येकमनुसन्धित्सतोऽपरं प्रच्यवत इति न्यायापातः । ननु माभूत् जडताया ग्रहणं किं न छिन्नं तदग्रहणेऽपि नीलाकारग्रहणे तयोर्भेदो नैकान्तो वा भवेत् । नीलाकारग्रहणे चागृहिता जडता कथं तस्यानुरूपं स्यात् अपरथा गृहीतस्य स्तम्भस्यागृहीत त्रैलोक्यमपि रूपं भवेत् । तदेतत् प्रमेयजात प्रतापचन्द्रप्रभृतिभिरहंमतानुसारिभिः प्रमेयकमलमार्त्तण्डादौ प्रबन्धे प्रपञ्चितमिति ग्रन्थभूयस्त्वभयात्रोपन्यस्तम् ॥ ९ ॥

( अथेति ) इस दोषसे बूढ़नेके लिये यदि कहो ज्ञान जडताका अनुकरण नहीं करेगा तब तो जडताका ग्रहण भी नहीं होगा अर्थात् 'घटो जड' ऐसा ज्ञान होता रहा सो अब नहीं होगा इस प्रकार एककी रक्षा करनेपर दूसरा नष्ट होजायगा अर्थात् ज्ञान जडाकारताका अनुकरण करे तो स्वयंप्रकाशक नष्ट होगा यदि न अनुकरण करे तो विषयकी जडत्व प्रतीति न होगी । ( ननु इति ) जडताका ग्रहण न होनेपर भी घटका ग्रहण होनेसे घटाकार और जडताका अत्यन्त जभेद अर्थात् व्यभिचार न होनेसे जडताका भी ग्रहण हो जायगा यह कहना भी असंगत है क्योंकि नीलाकारको ग्रहणसे अगृहीत जडताका ग्रहण कैसा होसकेगा, यदि ग्रहण होता हो तो घट जड है ऐसा कहनेपर घटसे अन्य जड है ऐसी प्रतीति होने लगेगी क्योंकि घटाकार गृहीत होनेसे ज्ञानरूप होना, जडाकार अगृहीत होनेसे उससे भिन्न होगा ( अपरथेति ) अगृहीत भी गृहीतका स्वरूप होगा तो अथ स्तम्भ इत्यादि खमका

ग्रहण होनेपर समस्त ससार उसका रूप होनेसे समस्त ससारका ज्ञान होनेलोगा यह विषय प्रमेयकमलमार्तण्डादिमे विस्तृत रूपसे निरूपित होनेसे यहा सक्षेप करके छोड देता हू ॥ ९ ॥

तस्मात् पुरुषार्थाभिलाषुकैः पुरुषैः सौगती गतिर्मानुगन्तव्या  
अपित्वार्हत्येवार्हणीया । अर्हत्स्वरूपञ्च चन्द्रसूरिभिराप्तनिश्च-  
यालङ्कारे निरटङ्कि—“सर्वज्ञो जितरागादिदोषस्त्रैलोक्यपूजितः ।  
यथास्थितार्थवादी च देवोऽर्हत् परमेश्वर. ” ॥ इति । ननु  
न कश्चित् पुरुषविशेष सर्वज्ञपदवेदनीय प्रमाणपद्धतिम-  
ध्यास्ते सद्भावग्राहकस्य प्रमाणपञ्चकस्य तत्रानुपलम्भात् । तथा  
चोक्तं तोतातितैः । “सर्वज्ञो दृश्यते तावन्नेदानीमस्मदादिभिः ।  
दृष्टो न चैकदेशोऽस्ति लिंग वा योऽनुमापयेत् ॥ १० ॥

अर्हन्के स्वरूपका वर्णन सर्वज्ञ इत्यादि समस्त वस्तुको साक्षात्कार करनेमे समर्थ रागद्वेषादि शून्य सम्पूर्ण ससारमें पूजित, यथार्थ वक्ता, परमेश्वर जो देव है वही अर्हन् हे ( ननु इति ) सर्वज्ञ इत्यादि जो विशेषण दिया सो असंगत है क्योंकि प्रत्यक्षादि पाच प्रमाणमेंमे एक भी प्रमाण तादृश पुरुषविशेषके प्रतिपादक न होनेके कारण सर्वज्ञपदवाच्य पुरुषका मानना प्रमाण विरुद्ध हे । ( तोतातीति ) बौद्धधर्मप्रचारक प्रमाणभावका उपपादन करते हैं तत्र पूर्वार्धसे अस्मदादिके दृष्टि-  
गोचर न होनेसे प्रत्यक्षप्रमाणबोध कहा ( दृष्टो नचेकोति ) उत्तरार्धसे अनुमान-  
गम्यका भी जमाव कहा पूर्ववत् शेषवत् सामान्य तो इष्टमेदसे अनुमानके तीन  
भेद सारयाने माने यथा हे ममुद्रजलकी एक बूद पानकरके अवशिष्टको क्षारजलत्वका  
अनुमान करते है यह शेषवत् अनुमान है मेधगर्जना सुनकर वृष्टिका अनुमान  
होता हे यह पूर्ववत् हे धूमध्वजका एकदेशभूमाको देखकर जो आग्निका अनुमान  
हे वह समान्वतो दृष्ट है सर्वज्ञ विषयमे ऐसा कोई दृष्टलिङ्ग नहीं है जिससे अनु-  
मान होमके ॥ १० ॥

न चागमनिधि कश्चिन्नित्यसंज्ञबोधक । न च तत्रार्थसादाना  
तात्पर्यमपि कल्पते ॥ न चान्यार्थप्रदानेस्तेस्तदस्तित्वं विधीयते ।  
न चानुवादितु शक्य पूर्वमन्यैरबोधित ॥ अनादेरागमस्यार्थो न  
च संज्ञ आदिमान् । कृत्रिमेण त्वसत्येन स कथं प्रतिपाद्यते ॥

अथ तद्वचनेनैव सर्वज्ञोऽन्यैः प्रतीयते । प्रकल्पयेत् कथं सिद्धि-  
रन्योन्याश्रययोस्तयोः ॥ सर्वज्ञोक्ततया वाक्यं सत्यं तेन तद-  
स्तित्ता । कथं तदुभयं सिद्धयेत्सिद्धमूलान्तरादृते ॥ असर्वज्ञप्र-  
णीतात्तु वचनान्मूलतर्जितात् । सर्वज्ञमवगच्छन्तस्तद्वाक्योक्तं  
न जानते ॥ ११ ॥

अब उह श्लोकोंसे शब्दप्रमाणका भी अविषय कहते हैं । नित्य सर्वज्ञ बोधक कोई  
आगम विधिवाक्य नहीं अर्थवाद भी ऐसा कोई नहीं जिसका सर्वज्ञमें तात्पर्य हो  
अर्थवादका स्वतःप्रामाण्य नहीं किन्तु ( विध्युपपत्तमकत्व ) अर्थात् विधिनिषेधका  
प्राशस्त्य निन्दाबोधन द्वारा प्रामाण्य है अतः अर्थार्थप्रधान होनेसे सर्वज्ञकी सत्ताका  
बोधन नहीं करसकता अनुवाद भी उक्तार्थका होता है अतः पूर्व किसी वाक्या-  
न्तरसे उक्त न होनेसे अनुवादवाक्य भी तादृश नहीं अनादि अपौरुषेय आगमका  
अर्थ सादि सर्वज्ञ हो भी नहीं सकता । तात्पर्य अर्थबोधनके लिये शब्दका प्रयोग होता  
है आगम ( वेद ) अनादि है उस कालमें आपका सर्वज्ञ नहीं है तब किस  
प्रकार बोधन करसकेगा । यदि कोई कृत्रिम आधुनिक वाक्य प्रमाण कहो तो उस  
वाक्यका सत्यत्वमें विश्वास न होनेसे वह कैसे बोधन करसकेगा । यदि कहो  
अहर्नका बनाये आगमसे ही अस्मदादिका सर्वज्ञका ज्ञान होगा अर्थात् उन्हीके  
वचनसे ही सर्वज्ञ सिद्ध होगा यह भी अन्योन्याश्रयग्रस्त होनेसे असिद्ध है । अन्यो-  
न्याश्रयको दिखाते हैं ( सर्वज्ञोक्तेत्यादि ) सर्वज्ञके उक्ति होनेसे वचनकी सत्यता  
है वचनहीसे सर्वज्ञका अस्तित्व है अतः सर्वज्ञोक्तिसे अतिरिक्त प्रमाणान्तरके बिना  
दोनों सिद्ध नहीं होसकते असर्वज्ञप्रणीत निर्मूल वाक्यसे सर्वज्ञकी सिद्धि मानने-  
वाले स्ववचनविरोध भी नहीं जानते हैं ॥ ११ ॥

सर्वज्ञसदृशं किञ्चिद्यदि पश्येम सम्प्रति । उपमानेन सर्वज्ञं जानी-  
याम ततो वयम् ॥ उपदेशोऽपि बुद्धस्य धर्माधर्मादिगोचर अन्यथा  
नोपपद्येत सार्वज्ञ्यं यादि नाभवत् ॥” इत्यादि । अत्र प्रतिविधीयते यद्बुध्य

सर्वज्ञके सदृश कोई दृष्ट हो तो उपमानसे सर्वज्ञकी प्रतीति होती सोभी नहीं ( उप-  
देशोपीत्यादि ) श्लोकद्वयमें अर्थापत्तिको भी अविषय कहते हैं । यदि कोई सर्वज्ञ  
न हो तो बुद्धका धर्माधर्मादि विषयक उपदेश भी अनुपपन्न होगा अतः सर्वज्ञ मानना



चाहिये यह भी नहीं उपदेशके सत्यत्वमें कोई प्रमाण नहीं है अतः केवल व्यामोहही से उपदेश किया है ॥ १२ ॥

धाधि सद्भावग्राहकस्य प्रमाणपञ्चकस्य तत्रानुपसन्नादिति तद-  
युक्तं तत्सद्भावादेकस्यानुमानादे सद्भावात् । तथाहि, कश्चिदात्मा  
सकलपदार्थसाक्षात्कारी तद्ग्रहणस्वभावत्वे सति प्रक्षीणप्रति-  
बन्धप्रत्ययत्वाद् यद्यद्ग्रहणस्वभावत्वे सति प्रक्षीणप्रतिबन्ध-  
प्रत्ययं तत्तत्साक्षात्कारि । यथा अपगततिमिरादिप्रतिबन्धं लोच-  
नविज्ञान रूपसाक्षात्कारि । तद्ग्रहणस्वभावत्वे सति प्रक्षीणप्र-  
तिबन्धप्रत्ययश्च कश्चिदात्मा । तस्मात् सकलपदार्थसाक्षात्का-  
रीति न तावदशेषार्थग्रहणस्वभावत्वमात्मनोऽसिद्धं चोदनावाला  
त्रिसिलार्थज्ञानात् ॥ १३ ॥

सर्वज्ञ सद्भाव समर्थक उत्तर ( अत्र प्रतिविधीयत इत्यादि ) क्षुद्रोपद्रवा विद्राव्या-  
इत्यन्त । प्रत्यक्षादि प्रमाण पञ्चकमेंसे एक भी सर्वज्ञ सद्भाव प्रयोजक नहीं है यह  
कहना अयुक्त है क्योंकि अनुमान ओर आगम दोनों सर्वज्ञमें प्रमाण हो सकते हैं  
प्रथम अनुमान दिखाते हैं ( तथा हीत्यादि ) कश्चिदात्मा ( कोई जीव ) यह पक्ष  
है सकल पदार्थ साक्षात्कारी ( समस्तवस्तुओंको जाननेवाले ) यह साध्य है । तद्ग्र-  
हणेत्यादि प्रतिबन्धप्रत्ययत्वात् यह हेतु है । समस्त वस्तु ग्रहण स्वभाव होते हुए  
प्रतिबन्धक सकल दुरित क्षीण होनेसे, जो जिस वस्तुका साक्षात्कार करनेमें समर्थ  
होकर प्रतिबन्धकज्ञानशून्य हो तब वह उसको प्रत्यक्ष करते हैं जिस प्रकार तिमिर  
अन्धकारादि प्रतिबन्धक न रहनेपर नेत्र रूपको प्रत्यक्ष करता है यह दृष्टान्त है  
एवमभूत कोई आत्मा है यह उपनय है अतः सकलपदार्थको प्रत्यक्ष करनेवाले  
( सर्वज्ञ ) है यह निगमन है । हेतुमें तद्ग्रहणस्वभावत्वरूप विशेषणासिद्धिकी  
आशंका करके परिहार करते हैं । ( न तावदित्यादि चोदनेति ) चोदनाविधि तथा  
च विधिशस्त्रसे आत्माको अज्ञेयार्थ ग्रहणस्वभावत्व सिद्ध है ॥ १३ ॥

नान्यथानुपपत्त्या सर्वमनैकान्तात्मक, सत्त्वादिति व्याप्तिज्ञा-  
नोत्पत्तेश्च । चोदना हि भूतं भवन्तं भविष्यन्त सूक्ष्म व्यग्रहितं

विप्रकृतमित्येवंजातीयकमर्थमवगमयतीत्येवंजातीयकैरधरमी-  
मांसागुरुभिर्विधिप्रतिषेधविचारणानिवन्धन सकलार्थविषय-  
ज्ञानं प्रतिपद्यमानै सकलार्थग्रहणस्वभावकत्वमात्मनोऽ-  
भ्युपगतम् । न चाखिलार्थप्रतिबन्धकावरणप्रक्षयानुपपत्तिः स-  
म्यग्दर्शनादित्रयलक्षणस्यावरणप्रक्षयहेतुभूतस्य सामग्रीविशे-  
पस्य प्रतीतत्वात् अनया मुद्रयापि क्षुद्रोपद्रवा विद्राव्याः ॥ १४ ॥

यथा 'स्वर्गकामो यजेत' इत्यादि विधिवाक्योक्ते भूत भविष्यत् वर्तमान, एव सूक्ष्म,  
व्यवहित, दूर, निकटादि वस्तुज्ञान पूर्वमीमासकोने माना है तथैव आर्हन् सिद्धान्तमें  
भी विधिप्रतिषेधात्मक आगमबलसे जतीतानागत सूक्ष्म व्यवहितादि निखिन्नार्थ  
ग्रहण सम्भव होगा किञ्च जर्हन्मुनिने स्याद्वाद ( अनैकान्तपक्ष ) अर्थात् आनि-  
श्चित पक्ष माना है उसमें व्याप्तिज्ञानकी अपेक्षा होती है अतः व्याप्तिज्ञान वस्तुप्र-  
त्यक्षके विना अनुपपन्न है इससे भी सर्वज्ञ सिद्ध हो सकता है । विशेष्यासिद्धि-  
माशक्य परिहार ( नचाखिलार्थेत्यादि ) समस्तवस्तुमाक्षात्कारका प्रतिबन्धक जो  
दुरित है उसका विनाश अनुपपन्न है यह नहीं कहसकते क्योंकि सम्यक्दर्शन  
ज्ञानचारित्र्यादिसे प्रतिबन्धक आक्षेपाविनाश सम्भव है ॥ १४ ॥

नन्वावरणप्रक्षयवशादशेषविषयं विज्ञान विशदं मुख्यप्रत्यक्षं  
प्रभवतीत्युक्तम् । तदयुक्तम्, तस्य सर्वज्ञस्यानादिमुक्तत्वेनावर-  
णस्यैवासम्भवादिति चेत्तन्न, अनादिमुक्तत्वस्यैवासिद्धेन  
सर्वज्ञोऽनादिमुक्त मुक्तत्वादितरमुक्तवत् वद्धापेक्षया च मुक्त-  
व्यपदेशः तद्रहिते चास्याप्यभावः स्यादाकाशवत् ॥ १५ ॥

( नन्विति ) आवरणक्षय होनेपर निखिलविषयक स्फुटावभासरूप प्रत्यक्ष होता है,  
यह कहना अयुक्त है कारण सर्वज्ञ जब अनादि और मुक्त है तब आवरणही अस्-  
म्भूत है । निराकरण ( नेति ) अनादित्व और मुक्तत्व दोनों परस्पर चाधित हैं जैसे  
घटध्वंस अनादि नहीं होता किन्तु घट फटनेपर होता है तैसे ही मोक्ष भी वन्प्रनि-  
वृत्ति है न की सामान्यतः बन्धाभावमात्र जतः यदि मुक्त है तो अनादि नहीं हो  
सकता इसमें अनुमान भी दिखाते है सर्वज्ञ यह पक्ष है अनादि मुक्त नहीं यह साध्य  
है मुक्त होनेसे यह हेतु है अन्यमुक्तवत् दृष्टान्त है । उक्तार्थका उपपादनभी करते  
है वदके अपेक्षा मुक्त होता है यदि वद न होता तो आकाशादिवत् कभी भी  
मुक्त नहीं हो सकता ॥ १५ ॥

नन्वनादे क्षित्यादिकार्यपरम्परायाः कर्तृत्वेन तत्सिद्धिः ।  
तथाहि क्षित्यादिकं सकर्तृकं कार्य्यत्वाद् घटवदिति, तदप्यस-  
मीचीन कार्य्यत्वस्यैवासिद्धे । न च सावयवत्वेन तत्साधनमि-  
त्यभिधातव्य यस्मादिदं विकल्पजालमवतरति ॥ १६ ॥

नेयायिकादिकाके अभिमत नित्य सर्वज्ञ ईश्वर साधक अनुमानको पूर्व पक्ष  
करके दूषित करते है (नन्वनादेरित्यादि) यह नियम है कि जो जो कार्य है वह सब  
सकर्वक होते है तथाच पृथिव्यादि कभी घटादिवत् कार्य होनेसे सकर्वक होगा-  
कर्ता वही होसकता है जो स्वकार्यके उपयुक्त उपादान सम्प्रदानादि निखिलवस्तु-  
ओके साक्षात्कारमं समर्थ हों अतः पृथिव्यादि समस्त कार्यके तादृश कर्ता सर्वज्ञ ही  
होसकते है उक्तानुमानको प्रयोजक हेतुको स्वरूपासिद्धि दोषसे दूषित करते है  
( तदप्यसमीचीनमिति ) कार्यत्व ही असिद्ध है हेतुको स्वरूपासिद्धत्व परिहारके लिये  
अनुमानान्तरसे कार्यत्वसाधन शंका करते है ( नचेति ) जहा जहा सावयवत्व है  
वहा वहा कार्यत्व रहता है ऐसी व्याप्ति है तथा च पृथिव्यादिक पक्ष है, कार्यत्व  
साध्य है सावयवत्व हेतु है, घटवत् दृष्टान्त है इसको भी स्वरूपासिद्धिसे दूषित करते  
हैं ( यस्मादित्यादि ) ॥ १६ ॥

सावयवत्वे किमवयवसंयोगित्वम्, अवयवसमवायित्वम्, अव-  
यवजन्यत्वम्, समवेतद्रव्यत्वम्, सावयवबुद्धिविपयत्वं वा । न  
प्रथम आकाशादावनैकान्त्यात् । न द्वितीय सामान्यादौ  
व्यभिचारात् । न तृतीय साध्याविशिष्टत्वात् । न चतुर्थ- विक-  
ल्पयुगलार्गलग्रहगलत्वात् । समवायसम्बन्धमात्रवद्द्रव्यत्वं समवे-  
तद्रव्यत्वम् अन्यत्र समवेतद्रव्यत्वं वा विवक्षित हेतु क्रियते ।  
आद्ये गगनादौ व्यभिचार , तस्यापि गुणादिसमवायत्वद्रव्य-  
त्वयो संभवात् । द्वितीये साध्याविशिष्टता अन्यत्राद्दार्थेषु सम-  
वायकारणभूतेष्ववयवेषु समवायस्य साधनीयत्वात् । अशुपग-  
म्येतद्भाणि वस्तुतस्तु समवाय एव न समस्ति प्रमाणाभावात् ।  
नापि पञ्चम- आत्मादिनानैकान्त्यात् तस्य सावयवबुद्धिविपय-

त्वेऽपि कार्यत्वाभावात् । नच निरवयवत्वेऽप्यस्य सावयवार्थ  
सम्बन्धेन, सावयवत्वबुद्धिविषयत्वमौपचारिकमित्यष्टव्य निरव-  
यवत्वे व्यापत्वाविरोधात् परमाणुवत् ॥ १७ ॥

विकल्पोंको दिखाते है ( सावयवत्वोति ) सावयवत्वसे आपको क्या विवाक्षित है अवयवोंका जिसमें सयोग हो वह विवाक्षित है ? या अवयवका जिसमें समवाय हो वह विवाक्षित है ? अथवा अवयवसे उत्पन्नत्व विवाक्षित है ? किंवा समवेत द्रव्यत्व विवाक्षित है ? यद्वा सावयवबुद्धि विषयत्व विवाक्षित है ? एक-एकको ऋमश' दूषित करते हैं ( न प्रथमेत्यादि ) आकाशको जितने अवयव हैं वह सब आकाशहीमें सयुक्त है परन्तु नैयायिकोंके मतमें आकाशमें कार्यत्व न होनेसे सावयवत्वरूप हेतु साध्याभावमें वर्तमान होनेके कारण अनैकान्त्य अर्थात् व्यभिचारी होगया आकाशमें सावयवत्व नहीं है ऐसा तो नहीं कहसकते क्योंकि यदि सावयव नहीं होता तो परमाणुवत् व्यापक भी नहीं होसकता अथवा घटाकाशका जिस प्रकार सयोग है उस प्रकार घटावयव कपालादिके साथ भी सयोग होनेसे अवयवसयोगित्वरूप सावयवत्व आकाशमें गया कार्यत्व नहीं गया ( नाट्टीयोति ) पूर्ववत् घटत्वद्रव्यत्वादि सामान्य जिस प्रकार घटमें समवेत हैं तिस प्रकार घटावयवमें भी समवेत है क्योंकि घटत्वादिक घटादिके सब अवयवोंमें व्याप्त है अतः अवयवसमवायित्व सामान्यादिमें गया किन्तु कार्यत्व नहीं गया अतः यहभी सामान्यमें व्यभिचारी होगया ( न तृतीयोति ) साध्यसे अविशिष्ट है । तात्पर्य—अवयव समुदाय ही घटादि कार्य है वस्तुन्तर नहीं ऐसे कहनेवालोके मतमें कार्यत्ववत् अवयवजन्य-त्वरूप सावयवत्व भी साधनीय होनेसे साध्यापेक्षा कुछ भी विशेष नहीं हुआ । ( नचतुर्थोति ) विकल्पद्वयसे निरुत्तरित है तथाहि समवेत द्रव्यत्वसे क्या समवाय-सम्बन्धवान् होकर द्रव्यत्ववान् हो यही विवाक्षित है, या अन्यत्र समवेत होकर द्रव्यत्ववान् हो यह विवाक्षित है । प्रथम पक्ष आकाशमें व्यभिचरित है क्योंकि आकाशमें भी गुणादिका समवायत्व और द्रव्यत्व दोनों है । यदि अन्यत्र समवेत-त्वादि द्वितीय पक्ष कहो सो भी ठीक नहीं कारण पटसे अन्यत्वेन अभिमत पटावयव-तन्तुमें समवेत ( समवायसम्बन्धसे विद्यमान ) होनेके कारण पटादिको अन्यत्र समवेतत्व कहोगे परन्तु पटके कारणीभूत पटावयवत्वसे विवाक्षित तन्तु पटसे अन्य है इसमें प्रमाण न होनेके कारण यह भी अनुमानान्तर्गसे साधन करना होगा, अतः कार्यत्ववत् अन्यत्र समवेतत्वरूप सावयवत्व भी साधनीय होनेसे साध्यसे विशेष कुछ भी नहीं हुआ अर्थात् हेतुका स्वरूप ही असिद्ध है । “ तुष्यतु दुर्जन ”

इस न्यायसे जनभिमत्को भी मानकर इतना प्रपञ्च बढ़ाया वस्तुतः समवायसत्तामें कोई प्रमाण ही नहीं । पञ्चमका खण्डन करते हैं ( आत्मादिनेति ) सावयवबुद्धि-विषयत्व आत्मा सावयव है ऐसा ज्ञानवेद्यत्व आत्मामें है परन्तु कार्यत्व नहीं इस लिये हेतु व्यभिचारी होगा । आत्माके निरवयवत्वका खण्डन करते हैं ( नचेत्यादि ) आत्मा वस्तुतः निरवयव है तथापि सावयव घटादि अर्थके साथ सम्बन्ध होनेसे सावयवबुद्धिवेद्यत्व आरोपित है ऐसा भी नहीं कहसकते क्योंकि निगवयवपदार्थ व्यापक नहीं होसकता अन्यथा परमाणु भी व्यापक होनेलगेगा ॥ १७ ॥

किञ्च किमेक कर्ता साध्यते कि वा स्वतन्त्र । प्रथमे प्रासादादौ व्यभिचारः स्थपत्यादीनां बहूनां पुरुषाणां तत्र कर्तृत्वोपलम्भात् । न द्वितीय लाघवादनैव सकलजगज्जननोत्पत्तावितरवैयर्थ्यापात्तात् ॥ १८ ॥

उक्तानुमानको प्रकारान्तर्गसे भी दूषित करते हैं ( किञ्चेत्यादि ) क्या कार्यत्व हेतुमें एक कर्ता सिद्ध करते हो ? या स्वतन्त्र कर्ता २ विशाल ग्रह प्रासादादि कार्य एकसे क्रिया हुआ कही दृष्ट नहीं आता किन्तु तक्षकादि अनेक शिल्पियोंसे निमित्त ही दृष्ट है अतः एककर्तृत्वरूप साध्य गृहादिकमें व्यभिचारित है यदि स्वतन्त्र कर्ता मानो तो षट्पटादि समस्त कार्य उसीसे उत्पन्न हो जाते पुनः कुलालादि कर्ताकी आवश्यकता ही नहीं होनी चाहिये ॥ १८ ॥

तदुक्त वीतरागस्तुतौ—“कर्तास्ति नित्यो जगतः स चैकः स सर्वांगः सन् स्ववशः स सत्यः । इमा कुहेवा कुविडम्बना स्युस्तपां न येषामनुशासकस्त्वम् ॥ ” इति ॥ अन्यत्रापि—कर्ता न तादादिह कोऽपि यथेच्छया वा दृष्टोऽन्यथा कटकृतापि तत्प्रसङ्गः । कार्यं किमत्र भवतापि च तक्षकाद्यैराहत्य च त्रिभुवनं पुरुषं करोति ॥ ” इति । तस्मात् प्रागुक्तकारणावितयप्रलादारणक्षये सार्वाङ्गं युक्तम् ॥ १९ ॥

इसमें प्राचीन मम्मति भी कहते हैं ( तदुक्तमिति ) ममस्त ममागका एक कर्ता है वह व्यापक मम और स्वतन्त्र है । इत्यादि दुर्गाग्र और विडम्बना उन्हा लोकाकी है तिनके शिष्य जन्तु न हो ( अनत्रापीति ) स्वेन्द्रामे इम ममागको बनानेवाला कोई नहीं दृष्ट आता है यदि ममपूर्व ममागका कर्ता स्वतन्त्र किमीको मानो तो

घटपटादि कार्य भी उन्हींसे होजाता । बड़ई लोहार कुम्हार तन्तुवाय प्रभृतिसे आपको प्रयोजन ही क्या है यह ईश्वरकारणवादी ऊपर उपालम्ब है । उपसहार (तस्मादिति) पूर्वाक्त सम्यक्ज्ञान सम्यक्दर्शन सम्यक्चरित्ररूप कारणत्रयसे आवरण (जविद्या) निवृत्ति होनेसे सर्वज्ञत्व उपपन्न होता है यह सिद्ध हुआ ॥ १९ ॥

न चास्योपदेष्टन्तराभावात् सम्यग्दर्शनादित्रितयानुपपत्तिरिति भणनीयम् पूर्वसर्वज्ञप्रणीतागमप्रभवत्वादमुष्या शेषार्थज्ञानस्य । न चान्योन्याश्रयतादिदोष आगमसर्वज्ञपरम्पराया वीजाङ्कुरवदनादित्वाङ्गीकारादित्यलम् ॥ २० ॥

यादि कहा अर्हन्को उपदेष्टा न होनेसे सम्यक्दर्शनादिका सम्भव नहीं सो भी नहीं पूर्वपूर्व सर्वज्ञप्रणीत आगमसे इनको भी सर्वज्ञत्व होसकता है यदि कहे जागमसे सर्वज्ञत्व होगा सर्वज्ञ होनेपर आगमप्रणयन और उरका प्रामाण्य पूर्वकारिणकोक्त प्रकार अन्योन्याश्रयग्रहग्रस्त है सो भी नहीं जिस प्रकार बीजके बिना जङ्ग और जङ्गुरके बिना बीज न होसकनेपर भी बीजाङ्कुर दोनों अनादि होनेसे अन्योन्याश्रय नहीं माने जाते हैं तिसी प्रकार सर्वज्ञ और तत्प्रणीत आगमपरम्परा दोनों अनादि होनेसे अन्योन्याश्रय दोष नहीं होता है ॥ २० ॥

रत्नत्रयपदवेदनीयतया प्रसिद्धं सम्यग्दर्शनादित्रितयमर्हत्प्रवचनसंग्रहपरे परमागमसारे प्ररूपितं 'सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्राणि मोक्षमार्ग' इति । विवृतञ्च योगदेवेन येन रूपेण जीवाद्यर्थो व्यवस्थितस्तेन रूपेणार्हता प्रतिपादिते तत्त्वार्थे विपरीताभिनिवेशरहितत्वाद्यपरपर्यायं श्रद्धानं सम्यग्दर्शनम् । तथा च तत्त्वार्थसूत्रं "तत्त्वार्थे श्रद्धानं सम्यग्दर्शनम्" इति ॥ २१ ॥

सम्यक्दर्शनादि त्रितय मोक्षमार्गत्वेनाभिमत रत्नत्रयवाच्यमे प्राचीनसम्मति कहते हैं ( परमागमसारे निरूपितामिति—विवृतचेति ) जो वस्तु जिस रूपसे वर्तमान हो उसी प्रकार जिनदेवप्रतिपादित तत्त्वार्थमे विपरीत अभिनिवेश अङ्कुर श्रद्धा सम्पादन करनेका नाम सम्यक्दर्शन है सूत्रकारने भी कहा है "तत्त्वार्थश्रद्धानं सम्यक्दर्शनम्" इति । तत्त्वसे निश्चित किया जाय वह तत्त्वार्थ है जयसा तत्त्वरूप अर्थ तत्त्वार्थ है तत्त्व "जीवाजीवास्रवसवरन्धनिर्जगमोक्षास्रत्वम्" इत्यादि सूत्रोक्त है । यदि अर्थश्रद्धा इतनाही कहते तो यावत् घटादि अर्थ श्रद्धाको भी मोक्षमार्गत्वप्रसंग होगा इस के

वारण करनक लिए तत्त्वपद कहा । यदि तत्त्वश्रद्धा इतनाही रहदत तो किमीके मतमें द्रव्यत्वगुणत्वकर्मत्वादिसत्ता तत्त्व है “ पुरुष एवेदम् ” इत्यादिवचनासे किती के मतमें एक पुरुषही तत्त्व है अतः व्यभिचारवारणार्थ तत्त्व अर्थ दोनोंका उपादान किया यद्यपि दर्शनका अर्थ चाक्षुषज्ञान है तथापि मोक्षप्रकरण होनेसे प्रतिद्वय्य ओडकर श्रद्धारूपी अर्थ लियागया आत्मपणिणामरूप तत्त्वार्थ श्रद्धा मोक्षका साधन होसकता है प्रत्यक्षरूप दर्शन आलोक चक्षुगादि निमित्त होनेसे मोक्षका साधन नहीं होसकता ॥ २१ ॥

अन्यदपि—“रुचिर्जिनोक्ततत्त्वेषु सम्यक् श्रद्धानमुच्यते । जायते तन्निसर्गेण गुरोरधिगमेन वा ॥” इति । परोपदेशानिरपेक्षमात्मस्वरूपं निसर्गं । व्याख्यानादिरूपपरोपदेशजनितं ज्ञानमधिगम । येन स्वभावेन जीवादय पदार्था व्यवस्थिता तेन स्वभावेन मोहसंशयरहितत्वेनावगम सम्यग्ज्ञानम् ॥ यथोक्तम्— “ यथावस्थिततत्त्वानां संक्षेपाद्विस्तरेण वा । योऽवबोधस्तमत्राहु सम्यग्ज्ञानं मनीषिणः ॥ ” इति । तज्ज्ञानं पञ्चविध मतिश्रुतावधिमनःपर्य्यायकेवलभेदेन । तदुक्तम्— “ मतिश्रुतावधिमन पर्य्यायकेवलानि ज्ञानम् ” इति । अस्यार्थः—ज्ञानावरणक्षयोपशमे सति इन्द्रियमनसी पुरस्कृत्य व्यापृत सन् यथार्थं मनुते मतिः । ज्ञानावरणक्षयोपशमे सति मतिजनितं स्पष्टं ज्ञानं श्रुतम् । असम्यग्दर्शनादिगणजनितक्षयोपशमनिमित्तम् अग्रच्छिन्नविषय ज्ञानमवाप्तिः ॥ २२ ॥

( अन्यदपीति ) जिनदेवके कहे हुए तत्त्वोंमें सम्यक्प्रीतिका नाम श्रद्धान है वह निसर्गसे अथवा गुरूपदेशसे होता है “ तन्निसर्गादिधिगमाद्वा ” इति दर्शन मोहन क्षय ओग क्षयोपशमादि रहनेपर बाह्योपदेशानिरपेक्ष जो आत्मस्वरूपज्ञान है वह निसर्ग है परोपदेशसे ज्ञापमान जीवादिज्ञान अधिगम है । “ प्रमाणनयैराधिगम ” इति सम्यग्ज्ञानका निरूपण करते हैं ( येन स्वभावेनेति ) मोहमशयरहित होकर यथावस्थित जीवादिज्ञान सम्यक्ज्ञान है वह भी मति जादिभेदसे पाच प्रकार है ज्ञान अन्तका प्रत्येकमें सम्बन्ध है अर्थात् मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अविज्ञान इत्यादि ज्ञानकी आवरण अविद्याकर नाश होनेपर इन्द्रिय ओर मनदाग वस्तुका यथावस्थित

स्वरूप ज्ञान जिससे हो वह मति है एव ज्ञानावरण क्षय होनेपर मननसे जायमान स्फुटतर ज्ञान श्रुत है। ( असम्यग्दर्शनादीति ) असम्यक्दर्शनादिसे जनित जो क्षय है उसके उपशम होनेपर नियत विषय ज्ञानका नाम अवधि है ॥ २२ ॥

ईर्ष्यान्तरायज्ञानावरणक्षयोपशमे सति परमनोगतस्यार्थस्य स्फुटं परिच्छेदकं ज्ञानं मनःपर्य्याय. । तपःक्रियाविशेषान् यदर्थं सेवन्ते तपस्विनस्तज्ज्ञानासंस्पृष्टं केवलम् । तत्राद्ये परोक्षं प्रत्यक्षमन्यत् । तदुक्तम्—“ विज्ञान स्वपराभासि प्रमाणं बाधवर्जितम् । प्रत्यक्षञ्च परोक्षञ्च द्विधा मेयविनिश्चयात् ॥ ” इति । अन्तर्गणिकभेदस्तु सविस्तरस्तत्रैवागमेऽवगन्तव्यः ॥ २३ ॥

( ईर्ष्यान्तरायादि ) ज्ञानका आवरण अविद्या शान्त होनेपर दूसरेके मनके अभिप्रायका स्पष्ट प्रतिभास होना मनःपर्य्याय है अर्थात् मन.शब्द लक्षणासे मनोवृत्तिको कहनेवाला है उस मनकी वृत्तिको जो पर्ययण अर्थात् प्राप्त करे वह मन पर्य्याय कहाता है । बाह्याभ्यन्तर क्रियाविशेषको तपस्वी लोग जिस लिये सेवन करते हैं वह ज्ञानसे अस्पृष्ट अर्थात् असहाय केवल है । प्रत्यक्ष परोक्ष दो प्रमाण है तत्र मति और श्रुत दोनों परोक्ष है, अन्य तीन प्रत्यक्ष हैं. इस अभिप्रायसे कहते हैं. ( जाये परोक्षमिति ) भ्रमरहित स्वपरप्रतिभासक विज्ञान प्रमाण है वह प्रत्यक्ष परोक्षभेदसे दो प्रकार है उपमानार्थापत्त्यादि व्यावृत्तिके लिये कहते हैं मेयविनिश्चयादि उक्त दो ही प्रमाणद्वारा पदार्थ निश्चय होनेसे अधिक कल्पना व्यर्थ है इसका अवान्तरभेद सर्वार्थसिद्धिग्रन्थमें प्रपञ्चित है ॥ २३ ॥

संसरणकर्मोच्छिन्नाबुद्धतस्य श्रद्धानस्य ज्ञानवत. पापगमन-कारणाक्रियानिवृत्तिः सम्यक्चारित्रम् । तदेतत् सप्रपञ्चमुक्त-भर्हता ॥ “ सर्वथावद्ययोगानां त्यागश्चारित्रमुच्यते । कीर्तितं तदहिंसादिव्रतभेदेन पञ्चधा । अहिंसासूनृतास्तेयब्रह्मचर्यापरिग्रहा ॥ न यत् प्रमादयोगेन जीवितव्यपरोपणम् । चराणां

१ अवायान्ति व्रजन्तीति अवाया पुद्गला तान् दधाति जानाति इति अवाधि अवगधान वा । पुद्गल परिज्ञानसे अथवा द्रव्य क्षेत्र काल भावसे जो परिच्छिन्न किया जाय वह अवाधि है । यह व्याख्या सर्वार्थसिद्धिस्य है



स्थावराणा च तद्विहासव्रतं मतम् ॥ प्रिय पथ्य वचस्तथ्य सूनुत  
व्रतमुच्यते । तत्तथ्यमपि नो तथ्यमप्रियं चाहितं च यत् ॥  
अनादानमदत्तस्यास्तेयव्रतमुदीरितम् । बाह्या प्राणा नृणामर्थो  
हरता तं हता हि ते ॥ दिव्यौदयिककामाना कृतानुमतका-  
रितै ॥ मनोवाक्कायतस्त्यागो ब्रह्माष्टादशधा मतम् ॥ २४ ॥

ससार हेतु कर्मकी निवृत्ति सम्यक् चारित्र है यह सब जर्तुग्रन्थम प्रपञ्चित  
है ( सर्वथेत्यादि ) निन्दित कर्मका सर्वथा त्याग चारित्र है वह जर्हिसादि व्रतमेवसे  
पाँच प्रकार है. जर्हिसा १ अपरिग्रह २ अस्तेय ३ ब्रह्मचर्य ४ सूनुत ५ यह पाँच  
है चर, या स्थावररूप प्राणियोंको प्रमाद जर्थात् क्रोध, मान, माया, लोभरूप चतु-  
विध कषायमे जीवित ( दश इन्द्रियोका ) वियोग न करना अर्हिसाव्रत है । अतएव  
तत्त्वार्थसूत्र “ प्रमत्तयोगात्प्राणव्यपरोपण हिंसा ’ इति ॥ प्रिय, हित, और सत्य-  
वचन सूनुत व्रत है तथ्य भी हो परन्तु अप्रिय और अहित हो तो उसको जस-  
त्यके समान जानना चाहिये । तथा च मनु ‘ सत्य नूयात्प्रिय नूयान् नूयात्सत्य-  
मप्रियम् । प्रियञ्च नानृत नूयादेप धर्म्म सनातन ॥ ” इति । तत्त्वार्थसूत्र  
“ असदभिवानमनृतम् ” इति । जो नहीं दिये हुए वस्तुको ग्रहण करना स्तेय  
( चोरी ) है उससे भिन्न अस्तेय है क्योंकि धन प्राणियोंके बाह्य प्राण है अतः उस  
प्राणका हरनेसे प्राणी हत होता है । तथा च सूत्रम् ‘ अदत्तादान स्तेयम् ” इति ।  
दिव्य और औदयिक कामाको मन कर्म वचनसे त्यागना ब्रह्मचर्य है वह अष्टाह  
प्रकार है ॥ २४ ॥

सर्वभाषेषु मूर्च्छायास्त्याग स्यादपरिग्रह । यदसत्स्वपि  
जायेत मूर्च्छया चित्तविप्लव ॥ भावनाभिर्भावितानि पञ्चभि  
पञ्चधा क्रमात् । महाव्रतानि लोकस्य साधयन्त्यव्यय पदम् ॥ ”  
इति । भावनापञ्चकप्रपञ्चनं च प्ररूपितम्—“ हास्यलोभभयक्रो-  
धप्रत्याख्यानैर्निस्तरम् । आलोच्य भाषणेनापि भावयेत् सूनुत  
व्रतम् ॥ ” इत्यादिना । एतानि सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्राणि  
मिलितानि । मोक्षकारणं न प्रत्येकं यथा रसायनसाधनानि  
सम्भूय रसायनफलं साधयन्ति न प्रत्येकम् ॥ २५ ॥

समस्त वस्तुओंमें मोहविशपका त्याग अपरिग्रह है । क्योंकि मूर्च्छासे निन्दित वस्तुओंमेंभी मनकी आसक्ति होजाती है । उक्त पाँचों व्रत वक्ष्यमाण पाँच प्रकारकी भावनाओंमें अनुष्ठित होनेपर प्राणियोंका अव्यय पद प्राप्त करते हैं । पाँच भावनाओंके कहते हैं । हास्य, लोभ, त्याग, भय और क्रोध इनका त्याग तथा सदा विचारपूर्वक भाषणरूपी पाच भावनाओंसे सूत्रत व्रतको सम्पादन करे एवं अन्य चारों व्रतोंमें भी प्रत्येक पाँच पाँच प्रकारकी भावना को । जिस प्रकार रमायनादि औषधियोंके लिये जितनी सामग्री अपेक्षित है वह सब मिलकर रमायनका फल उत्पन्न करती है न की केवल एक एकवस्तु तादृश फल देसकती है उसी प्रकार सम्यक्दर्शन ज्ञान चारित्र मिलकर मोक्षकाकारण है ॥ २५ ॥

अत्र सक्षेपतस्तावज्जीवाजीवाख्ये द्वे तत्त्वे स्तः । तत्र बोधात्मको जीवः, अबोधात्मकस्त्वजीवः । तदुक्तं पद्मनन्दिना “चिदाधिद्वे परे तत्त्वे विवेकस्तद्विवेचनम् । उपादेयमुपादेयं हेयं हेयं च कुर्वतः ॥ हेयं हि कर्तुरागादि तत् कार्थ्यमविवेकिन । उपादेयं परं ज्योतिरूपयोगैकलक्षणम् ॥ ” इति । सहजचिद्रूपपरिणति स्वीकुर्वाण-ज्ञानदर्शने उपयोग । स परस्परप्रदेशात् प्रदेशन्वधात् कर्मणैकीभूतस्यात्मनोऽन्यत्वप्रतिपत्तिकारणं भवति ॥ २६ ॥

सक्षेपत तत्त्वविचार—जीव और जजीव दो तत्त्व हैं बोधरूप अर्थात् चेतनालक्षण जीव है इससे विपरीत अचेतन अजीव है । ( चिदाधिद्वेति ) उक्तार्थ कर्तृत्व रागादि हेय है वह अविवेकका कार्य है । परज्योति उपादेय है वह मतिज्ञान श्रुतज्ञान मत्य-ज्ञान श्रुताज्ञानादि भेदयुक्त ज्ञानोपयोग और दर्शनोपयोग स्वरूप है । वह उपयोग कर्मवश परस्पर प्रदेश संयोगसे एकीभूत आत्माको अन्यत्वप्रतीतिका कारण है ॥ २६ ॥

१ तथा च तत्त्वार्थसूत्र “ तत्स्थैर्यार्थ भावना पच पच ” तत्स्थैर्य पूर्वोक्त व्रतप्राप्तिके लिये प्रथमव्रतम् “ वाङ्मनोगुमिर्योदाननिक्षेपणसमित्यालोकितपानभोजनानि पच ” द्वितीयम्— “ क्रोध लोभ भीरुवदहास्यप्रत्यारयानान्यनुत्तीचिभाषणञ्च पञ्च ” इति । तृतीयम्— “ शून्यागारं विमोचितागारं परोपरोधाकरणं भेद्यशुद्धिं सद्गर्माविसवादा पञ्च ” इति । ब्रह्मचर्यव्रतभावना “ क्षीरागवथाश्रवण तन्मनोहराङ्गनिरीक्षण पूर्वस्तानुस्मरण वृष्येतरस स्वशरिरसस्कारत्यागा पच ” इति । अपरिग्रहव्रत भावना—“ मनोज्ञामनोज्ञेन्द्रियाविषयरागद्वेषवर्जनानि पञ्च ” इति । इन सूत्रोंका विस्तृत व्याख्यान सर्वार्थसिद्धिमें है यहाँ केवल नामनिर्देश मात्र किया है ।

सकलजीवसाधारणं चैतन्यमुपशमक्षयक्षयोपशमवशादोपश-  
मिकक्षयात्मकक्षयोपशमिकभावेन कर्मोदयवशात् कलुषान्या-  
कारेण च परिणतजीवपर्यायजीवनिवेशायां स्वरूपं भवति ।  
यदवोचद्वाचकाचार्य्य - "औपशमिकक्षायिको भावो मिश्रं च  
जीवस्य सत्त्वमौदयिकपरिणामिकौ चेति । अनुदयप्राप्तिरूपे  
कर्मण उपशमे सति जीवस्योत्पद्यमानो भाव औपशमिक ।  
यथा पङ्के कलुषतां कुर्वति कतकादिद्रव्यसम्बन्धादध पतिते  
जलस्य स्वच्छता । कर्मण क्षयोपशमे सति जायमानो भाव-  
क्षयिक । यथा मोक्ष । उभयात्मा भावो मिश्र । यथा जलस्या-  
र्द्धस्वच्छता । कर्मोदये सति भवन् भाव औदयिक । कर्मोपश-  
माद्यनपेक्ष सहजो भावश्चेतनत्वादि परिणामिक । तदेतत्  
स्वतत्त्वं यथासम्भवं भव्यस्याभव्यस्य जीवस्य तत्त्वं स्वरूप-  
मिति सूत्रार्थ ॥ २७ ॥

समस्त जीव साधारण चैतन्य उपशम, क्षय, क्षयोपशम, निमित्तसे औपशमिक  
क्षायिक, क्षयोपशमिक भाव वश कर्मोदय और कालुष्यसे अन्याकारमे परिणत  
जीवपर्यायका स्वरूप होता है इसमें तत्त्वार्थसूत्र प्रमाण भी देते हैं ( यदवोचदित्यादि )  
आत्मामें कर्मरूप स्वशक्तिका किसी कारणवश प्रादुर्भाव न होना उपशम है तादृश  
उपशमके अनन्तर जीवका उत्पद्यमान भाव औपशमिक है । जिस प्रकार जलको  
कलुषित करनेवाला कर्दम निर्मलीके सयोगसे जब नीचे बैठ जाता है तब जलकी  
निर्मलता होती है । अत्यन्त निवृत्ति क्षय है तथा च कर्मका क्षय होनेसे उत्पन्न भाव  
साथिक है जिस प्रकार स्फटिकादि पात्रमें रखे हुए जलमें कर्दमका अत्यन्त अभाव  
होता है वैसी जीवकी मोक्षदर्शमें कर्मोंका अत्यन्त अभाव है । उभयात्मक भाव मिश्र  
है जिस प्रकार जलमें आधी स्वच्छता द्रव्यादिनिमित्तसे कर्म फलप्राप्तिका नाम उदय  
है कर्मोदयमे जायमान भाव औदयिक है कर्मोपशमनिरपेक्ष सहज होनेवाला चेतन  
त्वादि अर्थात् द्रव्यात्मलाभ मात्र निमित्तक परिणामिक हे उक्त पाँच भाव यथा-  
योग्य भव्याभव्यात्मक जीवका स्वरूप है ॥ २७ ॥

तदुक्तं स्वरूपसम्बोधने—“ज्ञानाद् भिन्नो न चाभिन्नो भिन्ना-

भिन्नः कथञ्चन । ज्ञानं पूर्वापरीभूतं सोऽयमात्मेति  
कीर्तित. ॥ ” इति ॥ २८ ॥

( तदुक्तमिति ) ज्ञानसे अत्यन्त भिन्न या अत्यन्त अभिन्न आत्मा नहीं है किन्तु  
भिन्नाभिन्न अर्थात् पूर्वापरोभूत ज्ञानको आत्मा कहते हैं ॥ २८ ॥

‘ननु भेदाभेदयो. परस्परपरिहारेणावस्थानादन्यतरस्यैव वास्त-  
वत्त्वादुभयात्मकमयुक्तमिति चेत्तदयुक्तम्, बाधे प्रमाणाभावात् ।  
अनुपलम्भो हि बाधकं प्रमाणं न सोऽस्ति समस्तेषु वस्तुष्वने-  
करसात्मकत्वस्य स्याद्वादिनो मते सुप्रसिद्धत्वादित्यलम् ॥ २९ ॥

भेदाभेदका विरोधाभाव समर्थन—( ननु इत्यादि ) यथा घटसे भिन्न पट है  
घटमें पटका भेद अर्थात् जभाव है तथा घट नहीं रहसकता अभेद अर्थात्  
भेदाभाव घटमें पटका भेदाभाव पटरूपता है तथा च भेदाभेद परस्पर विरुद्ध होनेसे  
एकर नहीं रह सकते । नैयायिकोंने भी भेदका प्रातियोगितावच्छेदकके साथ  
और अभावका प्रातियोगिके साथ विरोध माना है अतः परस्पर विरुद्ध होनेसे एकको  
सत्यत्व और अन्यको मिथ्यात्व कहनाहोगा । उत्तर ( तदयुक्तमिति ) सहानवस्थान  
लक्षण ही विरोध है विरोध होनेपर बाध्यभावकभाव होता है बाधमें कोई प्रमाण ही  
नहीं घट जहापर है वहा घटाभाव उपलब्ध नहीं होता न घटाभाव व्यवहार भी नहीं  
होता है अतः अनुपलम्बरूप ही प्रमाण कहोगे सो भी ठीक नहीं क्योंकि स्याद्  
वाडियोगके मतमें समस्तवस्तुओंमें अनेकान्तात्मक अर्थात् ( स्यादास्ति स्यान्नास्ति )  
इत्यादि अनिश्चयात्मक रहता है अतः आर्हत मतमें कोई विरोध ही नहीं ॥ २९ ॥

अपरे पुन जीवाजीवयोरपरं प्रपञ्चमाचक्षते जीवाकाशधर्माधर्म-  
पुद्गलास्तिकापभेदात् । एतेषु पञ्चसु तत्त्वेषु कालत्रयसम्ब-  
न्धितया स्थितिव्यपदेशः, अनेकप्रदेशत्वेन शरीरवत् कायव्य-  
पदेशः । तत्र जीवा द्विविधाः, संसारिणो मुक्ताश्च । भवाद्भवा-  
न्तरप्राप्तिमन्त संसारिण । ते च द्विविधा, समनस्का अमन-  
स्काश्च । तत्र संज्ञिनः समनस्का, शिक्षाक्रियालापग्रहणरूपा  
संज्ञा, तद्विधुरास्त्यमनस्काः । ते चामनस्का द्विविधा, त्रस-  
स्थावरभेदात् । तत्र द्वीन्द्रियादय शङ्खगण्डोलकप्रभृतयश्चतु-  
र्विधास्त्रसाः ॥ ३० ॥

तत्त्वपञ्चक वादिका मत—( उपरेषु नरित्यादि ) जीव, आकाश, धर्म, अधर्म, पुद्गल अस्तिकायशब्दका प्रत्येकमे सम्बन्ध है अर्थात् जीवास्तिकाय आकाशास्तिकाय इत्यादि इन पाच तत्त्वोंमे कालत्रयसम्बन्धसे स्थिति व्यवहार और अनेक प्रदेश होनेसे शरीरवत् काय व्यवहार योग्य होनेसे अस्तिकाय कहा जाता है । ससारी और मुक्त भेदसे जीव दो प्रकार है ससरण अर्थात् परिवर्तनशील ससारी है वह भी मनो युक्त और मनोरहित भेदमे दो प्रकार है । शिक्षा क्रिया आलापादेरूप सज्ञायुक्त समनस्क है इससे शून्य अमनस्क है अमनस्क । भी त्रस, स्थावर भेदसे दो प्रकार है ( द्वीन्द्रियादय इत्यादि ) तथा च तत्त्वाथसूत्र ' द्वीन्द्रियादय. त्रसाः ' इति । दो तीन चार पाच इन्द्रिय जिसको हो वह त्रस है " कृमि पिपीलिका भ्रमर, मनुष्यादीनामे कैकवृद्धानि " इति । अर्थ पूर्वसूत्र " वनस्पत्यन्तानामेकम् " में वनस्पतियोंको एक मात्र स्पर्शेन्द्रिय कहा है उसमेंसे स्पर्शका अधिकार इस सूत्रमे आता है उसके साथ क्रमश एक एक बढ़ानेसे ( द्वीन्द्रियादि ) कृमि शल प्रभृतिको स्पर्श और रसना दो इन्द्रिय होतीहे पिपीलिका प्रभृतिको स्पर्श, रसना, घ्राण तीन इन्द्रिये है भ्रमरादिको स्पर्श, रसना, घ्राण और चक्षु चार इन्द्रिये है मनुष्यादिको श्रोत्र सहित पृवोक्त मिल कर पाच इन्द्रिय होती है ॥ ३० ॥

पृथिव्यप्तेजोवायुवनस्पतय स्थावरा । तत्र मार्गगतधूलि पृथिवी, इष्टकादि पृथिवीकाय , पृथिवीकायत्वेन येन गृहीता स पृथिवीकायक , पृथिवी कायत्वेन यो ग्रहीष्यति स पृथिवी-जीव । एवमवादिष्वपि भेदचतुष्टयं योज्यम् । तत्र पृथिव्यादि कायत्वेन गृहीतान्तो ग्रहीष्यन्तश्च स्थावरा गृह्यन्ते न पृथिव्यादिपृथिवीकायादय तेषा जीवत्वात् । ते च स्थावरा रपर्श-नेकेन्द्रियाश्च भवान्तरप्राप्तिविधुरा मुक्ता-धर्मा धर्माधमाकाशास्तिकायास्ते एकत्नगालिनो निष्क्रियाश्च द्रव्यस्य देगा-न्तरप्राप्तिहेतु ॥ ३१ ॥

स्थार निरूपण—पृथिवी, जल, तेज, वायु और वनस्पति ये स्थावर है ( मार्ग गतेनि ) जेवतन कठिन गुणयुक्त पृथिवी है पृथिव्यादिके चार चार भेद जागमें कहे है पृथिवी पृथिवीकाय पृथिवीनायिक और पृथिवीनायि गही चार प्रकार हैं इस प्रकार जलादिभूमि भी चार भेद है काय शरीर है पृथिवीकाय इष्टकादि है पृथिवी

कायिक मृतशरीरादि पृथिवीको शरीररूपसे जो ग्रहण करता है वह पृथिवी जीव है पृथिव्यादिको कायरूपसे ग्रहण करनेवाला स्थावर है पृथिवी वा पृथिवीकाय नहीं क्योंकि वह जीव है “ वनस्पत्तानामेकम् ” इति सूत्रोक्त प्रकार पृथिव्यादि एक मात्र स्पर्शन इन्द्रिय है यह सब पुनः सत्ता प्राप्ति रहित होनेसे मुक्त कहा जाते हैं धर्म अधर्म और आकाशास्तिकायादिक एक और निष्क्रिय है द्रव्यको प्रदेशान्तर प्राप्ति हेतु भी है ॥ ३१ ॥

तत्र धर्माधर्मो प्रसिद्धो आलोकेनाविच्छिन्ने नभसि लोकाकाश-  
पदवेदनीये सर्वत्रावस्थितिगतिस्थित्युपग्रहो धर्माधर्मयोरुप-  
कार , अत एव धर्मास्तिकाय प्रवृत्त्यनुमेय. अधर्मास्तिकायः  
स्थित्यनुमेय. । अन्यवस्तुप्रदेशमध्येऽन्यस्य वस्तुन प्रवेशोऽ-  
वगाहः तदाकाशकृत्यम् । स्पर्शरसवर्णवन्त पुद्गला । ते च  
द्विविधा , । अणव स्कन्धाश्च । भोक्तुमशक्या अणव । व्यणु-  
कादयः स्कन्धाः । तत्र व्यणुकादिस्कन्धभेदादण्वादिरुत्पद्यते,  
अण्वादिसद्घातात् व्यणुकादिरुत्पद्यते । क्वचिद्रेदसंघाताभ्यां  
स्कन्धोत्पत्ति , अत एव पूरयान्त गलन्तीति पुद्गला . । कालस्या-  
नेकप्रदेशत्वाभावेनाऽस्तिकायत्वाभावेऽपि द्रव्यत्वमस्ति तल्ल-  
क्षणयोगात् ॥ ३२ ॥

विहितकर्मानुष्ठानादि धर्म और निन्दित कर्मानुष्ठानादि अधर्मरूपसे प्रसिद्ध है आलोकापिण्ड आकाश अर्थात् जिसको लोकाकाश कहते हैं उसमें सर्वत्र गति और स्थितिका उपकारक धर्माधर्म है । धर्माधर्म प्रवृत्ति और निवृत्तिके उपकारक होनेसे ही प्रवृत्ति स्थितिरूप कार्यमें धर्माधर्मका अनुमान होता है । आकाश अवकाशका हेतु है जैसे गृहमें घटादिका प्रवेश होता है । स्पर्श, रस, रूपगुणवाला पुद्गल है । वह अणु स्कन्ध भेदसे दो प्रकार है । उपमांगका जसम् प्रदेशशून्य सूक्ष्म अणु है द्व्यणुक जादि स्कन्ध है स्कन्धका भेद न होनेसे अणु उत्पन्न होता है । अणुमुदायमें स्कन्ध उत्पन्न होता है कही कही अणु जोग सत्ता दोनों मिलकर स्कन्ध उत्पन्न होता है जैसे अणु द्व्यणुक मिलकर एक स्कन्ध उत्पन्न हुआ उसी स्कन्धमें पुन एक अणुका संयोग होनेमें पुन. स्कन्धान्तर उत्पन्न होता है एव दो दो सघातसे भी सघातान्तर उत्पन्न होता है यथा द्व्यणुक त्रसंश्लेषप्रभृतिको उत्पत्ति होती है

अतएव पूरयन्ति गलन्ति इस प्रकार पुद्गलकी व्युत्पत्ति होती है अर्थात् स्कन्ध अलग होजानेसे गलन ( विशीर्ण ) होता है जणुसंयोगद्वारा स्कन्ध होनेसे पूरा होता है ॥ ३२ ॥

तदुक्तं गुणपर्यायवद्द्रव्यमिति । द्रव्याश्रया निर्गुणा गुणा । यथा जीवस्य ज्ञानत्वादिसामान्यरूपा पुद्गलस्य रूपत्वादिसामान्य-स्वभावा धर्माधर्माकाशकायानां यथासम्भव गतिस्थित्यवगाह-हेतुत्वादिसामान्यानि गुणा । तस्य द्रव्यस्योक्तरूपेण भवनमुत्पाद् तद्भाव परिणाम पर्याय इति पर्याया । यथा जीवस्य घटादि ज्ञानसुखक्लेशादय पुद्गलस्य मृत्पिण्डघटादय धर्मादीनां गत्यादिविशेषा , अतएव पद् द्रव्याणीति प्रसिद्धिः ॥ ३३ ॥

( गुणपर्यायइति ) गुण एक द्रव्य द्रव्यान्तरसे जिसके द्वारा व्यावृत्त हो वह गुण है यथा नील घट इत्यादिमें नीलादि विशेषण नीलगुण घटान्तरसे व्यावृत्ति करता है यदि तादृश गुण न होता तो समस्त द्रव्य एकरूपहोनेसे साकर्य होता जीव भी ज्ञानादि गुणद्वारा पुद्गलादिसे व्यावृत्त होता है और पुद्गलादि भी रूपादिगुणसे व्यावृत्त रहता है अतः अन्वयी गुण है उसके विकार अर्थात् विशेषरूपसे व्यावृत्त होनेवाले पर्याय हैं । क्रोध मान गन्धादि जो द्रव्यमें रहनेवाले हो और जिनपर गुण नहीं रहता हो वही गुण है। धर्माधर्म आकाशकायक यथाक्रम गतिस्थिति अकाशादि गुण हैं। द्रव्योंकी उक्तरूपसे उत्पात्ति को उत्पाद कहते हैं । है जिस द्रव्यका जो वास्तविक स्वभाव हो उस स्वरूपप्राप्तिरूप परिणामको पर्याय कहते हैं । अतः एव जीवाजीव, धर्माधर्म, आकाश पुद्गल भेदसे किसीके मतमें द्रव्य है किसीके मतमें उह अजीवके स्थानपर काल मिलाकर उह हैं ॥ ३३ ॥

केचन सप्त तत्त्वानीति वर्णयन्ति । तदाह जीवाजीवास्रवबन्ध-संवरनिर्जरमोक्षास्तत्त्वानीति । तत्र जीवाजीवौ निरूपितौ । आस्रवो निरूप्यते । औदारिकादिकायादिचलनद्वारेणात्मनश्चलनं योगपदवेदनीयमास्रव । यथा सलिलावगाहिद्वारं नद्यां स्रवणं कारणत्वादास्रव इति निगद्यते तथा योगप्रणाडिकया कर्मास्रव-तीति स योग आस्रवः ॥ ३४ ॥

सप्ततत्त्ववादीका मतनिरूपण—( केचनेत्यादि ) मोवात्मक जीव अवोधात्मक अजीव यह कहचुके हैं । आस्रवणिरूपण—( ओदारिकेत्यादि ) तात्पर्य, योगका नाम आस्रव है “ कायवाङ्मनःकर्मयोग ” इति सूत्रोक्तप्रकार आत्मप्रदेशका चलन योग है वह शरीर-रयोग वाक्योग और मनोयोगभेदसे तीन प्रकार है “ तत्र ओदारिक वैक्रियिका-हारकत्तेजस-कार्मणानि शरीराणि ” इस सूत्रोक्त प्रकार उदार अर्थात् स्थूलमें जो हो वह ओदारिक और अणिमादि ऐश्वर्यसे अनेक शरीर धारण विक्रिया है विक्रियाके निमित्त वैक्रियिक इत्यादि सूत्रार्थ है तथा च ओदारिकादि सात प्रकारके शरीर चलनसे आत्माका चलन योग है वही आस्रव है जिस प्रकार जलमें प्रवेश होनेके लिये जो मार्ग है वह नदीमें प्राप्त होनेका द्वार होनेसे आस्रव कहाता है तिसी प्रकार योगप्रणालीसे आत्माके कर्मको गति होनेसे आस्रव भी योग कहाता है ॥ ३४ ॥

यथा आर्द्रं वस्त्रं समन्ताद्वातानीतं रेणुजातमुपादत्ते तथा कपा-  
यजलार्द्रं आत्मा योगानीतं कर्म सर्वप्रदेशैर्गृह्णाति । यथा वा  
निष्टप्तायः पिण्डे जले क्षिप्तं अम्भः समन्ताद्गृह्णाति तथा कपा-  
योष्णो जीवो योगानीतं कर्म समन्तादादत्ते । कपति हिनस्त्या-  
त्मानं कुगतिप्रापणादिति कपायः क्रोधो मानो माया लोभश्च ।  
स द्विविधः शुभाशुभभेदात् । तत्राहिसादिः शुभः काययोगः  
सत्यमितहितभाषणादिः शुभो वाग्योगः । तदेतदास्रवभेदप्र-  
भेदजातं कायवाङ्मनः कर्मयोगः । स आस्रवः शुभः पुण्यस्य  
अशुभः पापस्येत्यादिना सूत्रसन्दर्भेण ससंरम्भमभाणि । अपरे  
त्वेवं मोनिरे आस्रवयति पुरुषं विषयेऽपिन्द्रियप्रवृत्तिरास्रवः ।  
इन्द्रियद्वारा हि पौरुषं ज्योतिर्विषयानस्पृशद्रूपादिज्ञानरूपेण  
परिणमित इति ॥ ३५ ॥

बन्धनिरूपण—जिस प्रकार आर्द्र वस्त्रमें हवामें उड़ी हुई धूलो चिपक जातीहै तिसी प्रकार क्रोध मान माया और लोभ रूप कपाय जलसे आर्द्र जो आत्मा वह योगसे प्राप्त क्रियाको चार्गे औरसे ग्रहण करता है यथावा तप्त लोहमें निक्षिप्त जलको लोहपिण्ड सर्वात्मना ग्रहण करता है तिसी प्रकार कपायसे तप्त आत्मा योगसे प्राप्त कर्मको सर्वतः ग्रहण करता है । कप धातु हिसार्थक होनेसे कपाय जीव-स्वरूपविनाशक अर्थात् बन्धहेतु है । वह कर्म शुभाशुभ भेदमें दो प्रकार है. जहिमादि



शुभ काययोग हे सत्यभाषण मितभाषण हितभाषणाद शुभ वाग्योग हे उक्त आस्रव भेद प्रभेदरूप योगको शुभ. पापस्येत्यादि सूत्रसदर्ममे सप्रिस्नग सूत्रवृत्तिकारने निरूपण किया है । आस्रवशब्दके व्याख्यानम मतान्तर कहते हैं ( उपमेत्यादि ) पुरुषको चञ्चल करनेवाली विषयेन्द्रियवृत्ति आस्रव हे पुरुषउपयोति सम्बन्धी इन्द्रियद्वारा नि कलकर विषयाकारसे जो परिणत होती है वही आस्रव हे ॥ ३५ ॥

मिथ्यादर्शनाविरतिप्रमादकपायवशाद्योगवशाच्चात्मा सूक्ष्मक्षेत्रावगाहिनामनन्तान्तप्रदेशानां पुद्गलानां 'कर्मबन्धयोग्याना-  
मादानमुपश्लेषण यत् करोति स बन्ध । तदुक्तं, सकपायत्वा  
जीव कर्मभावयोग्यान् पुद्गलानादत्ते स बन्ध इति तत्र कपाय  
ग्रहणं सर्वबन्धहेतूपलक्षणार्थम् । बन्धहेतून्पपाठ वाचका-  
चार्य्यः । मिथ्यादर्शनाविरतिप्रमादकपाया बन्धहेतव इति ।  
मिथ्यादर्शनं द्विविधं मिथ्याकर्मोदयात् परोपदेशानपेक्षं तत्त्वा-  
श्रद्धानं नैसर्गिकमेकम् अपरं परोपदेशजम् पृथिव्यादिपङ्का-  
पादनकं पडिन्द्रियासंयमनं च अविरति । पञ्चसमितिगुप्ति-  
पनुत्साह 'प्रमा द । कपायः क्रोधादि । तत्र कपायान्ता-  
रिथत्यनुभावबन्धहेतव प्रकृतिप्रदेशबन्धहेतुर्योग इति  
विभाग ॥ ३६ ॥

बन्धनिरूपणम्—मिथ्यादर्शनादिवश आत्माका सूक्ष्मक्षेत्रमें प्रवेश करनेवाले ही अनन्तानन्त प्रदेशयुक्त कर्मबन्धयोग्य पुद्गलके माथमें जो है वही बन्ध है इसमें तत्त्वार्थसूत्र भी प्रमाण देते हैं ( सकपायेति ) कपायग्रहण "मिथ्यादर्शनेत्यादि" सूत्रोक्त बन्धकारणीभूत मिथ्यादर्शन, अविरति, प्रमाद, कपाय ओर योग पाचोका उपलक्षण है । अथकार सूत्रार्थ भी स्वयं कहते हैं ( द्विविधमिति ) मिथ्यादर्शन दो प्रकारके हैं १ नैसर्गिक २ परोपदेशज. परोपदेशके बिना मिथ्याकामादयसे स्वभाववश जो तत्त्वा र्थमें अश्रद्धा होती है वह नैसर्गिक हे परोपदेश उत्पन्न तत्त्वार्थमें अश्रद्धा परोपदेशज हे श्रुतिनी, जल, तेज, वायु, आकाश, वनस्पतिरूप पदतत्त्वोंका आपादक ठहो इन्द्रियोंका असयम अविरति हे । ईर्ष्या, माया, एषणा, जाडान, निक्षेप उत्सर्गरूप पञ्चसमिति गुप्तिसमिति जाडिमें अनुत्साहका नाम प्रमाद है । कपायक्रोधादि पूर्वोक्त है कपाय-

पर्यन्त स्थित्यनुभाव बन्धहेतु है । प्रकृतिप्रदेशका बन्धहेतु योग है । प्रकृति बन्ध स्थिति, अनुभाव, प्रदेशभेदसे बन्ध चार प्रकार है ॥ ३६ ॥

बन्धश्चतुर्विध इत्युक्तम्, प्रकृतिस्थित्यनुभावप्रदेशास्तु तद्विधय इति । यथा निम्बगुडादेस्तित्तत्वमधुरत्वादिस्वभावः एवमावरणीयस्य ज्ञानदर्शनावरणत्वमादित्यप्रभोच्छेदकाम्भोधरवत् प्रदीप-प्रभातिरोधायककुम्भवच्च सदसद्भेदनीयस्य सुखदुःखोत्पादकत्वमसिधारामधुलेहनवद्दर्शनमोहनीयस्य तत्त्वार्थाश्रद्धानकारित्वं दुर्जनसङ्गवच्चारित्रे मोहनीयस्यासंयमहेतुत्वं मद्यमदवदायुपो देहबन्धकर्तृत्वं जलवत् नाम्नो विचित्रनामकारित्वं चित्रकवद्गोत्रस्योच्चनीचकारित्वं कुम्भकारवदानादीनां विघ्ननिदानत्वमन्तरायस्य स्वभावः कोशाध्यक्षवत् । सोऽयं प्रकृतिबन्धोऽष्टविधः, द्रव्यकर्मावान्तरभेदमूलप्रकृतिवेदनीय । तथावोचदुमास्वातिवाचकाचार्य्य 'आद्यो ज्ञानदर्शनावरणवेदनीयमोहनीयायुर्नामगोत्रान्तराया-' इति । तद्भेदश्च समगृह्यत् पञ्चनवव्यष्टाविशतिचतुर्द्विचत्वारिंशद्विषञ्चदशभेदा यथाक्रममिति । एतच्च सर्वं विद्यानन्दादिभिर्विवृतमिति विस्तरभयान्न प्रस्तूयते ॥ ३७ ॥

बन्धके चार भेद है—प्रकृति स्थिति, अनुभव और प्रदेश, प्रकृतिका, अर्थ स्वभाव है जिस प्रकार निम्ब और गुडका तित्त और मधुर स्वभाव है उसी प्रकार अर्थका तिरोधान करना ज्ञानावरणका स्वभाव है जैसे मेघ सूर्यकी प्रभाको जाच्छादन करता है वैसे ही ज्ञानावरण अर्थका तिरोधान करता है जिस भाँती घटादि दीपप्रभाको तिरोधान करता है उसी भाँति दर्शनावरण वस्तुको अप्रकाशित करता है मधुलिप्त तलवारकी धार जिस प्रकार सुख और दुःख दोनोंको उत्पन्न करती है उसी प्रकार मजसत् रूपवेद्य सुख और दुःख दोनोंको उत्पन्न करता है दुर्जनोंका सप जिस प्रकार सदाचारसे श्रद्धाको हटादेता है उसी प्रकार दर्शन मोहन तत्त्वार्थमें अश्रद्धा उत्पन्न करते हैं । यह आठ प्रकारका बन्ध द्रव्य कर्मके अवान्तर मूल प्रकृति वेदनीय है प्रसगवश बन्ध और उसके भेदमें प्रमाण कहते हैं ( आद्यो ज्ञानदर्शनत्यादि ) मूलप्रकृतिबन्धके आठों भेदोंके अनन्तर उत्तर प्रकृतिबन्धके भेद कहते हैं—( पञ्चनवत्यादि ) पाँच प्रकार ज्ञानावरणीय, नौ प्रकार दर्शनावरणीय, दो प्रकार वेदनीय २८ प्रकार

मोहनीय ४ प्रकार आयुः, ४२ प्रकार नामबन्ध दो प्रकार गोत्रबन्ध और षट् प्रकार अन्तराय बन्ध है । यह सब सर्वार्थसिद्धिमें प्रपञ्चित है ॥ ३७ ॥

यथा अजागोमहिष्यादिक्षीराणामेतावन्तमनेहसं माधुर्य्यस्वभावाद्प्रच्युतिस्थितिः तथा ज्ञानावरणादीनां मूलप्रकृतीनामादित्स्तिमृणामन्तरायस्य च त्रिशत्सागरोपमकोटिकोद्यः परास्थितिरित्याद्युक्तं कालदुर्द्धानवत् स्वीयस्वभावादप्रच्युतिस्थितिः ॥ ३८ ॥

एव जम्भाख्यायके चारसे तेरहवें सूत्रतक प्रकृति बन्धके भेदप्रभेद निरूपण करके जागे स्थितिवन्ध प्रदर्शन करते हैं—(यथा अजागोमहिष्येत्यादि) जिसका जो स्वभाव हो उससे च्युत न होना स्थिति है जिस प्रकार गौ महिषी प्रभृतिका दुग्ध अनादिकालसे जागतक माधुर्यस्वभावसे च्युति नहीं हुआ है तिसी प्रकार ज्ञानावरणादि “आदित्स्तिमृणामन्तरायस्य च त्रिशत्सागरोपमकोटिकोद्यः परास्थितिः” इति सूत्रोक्त ज्ञानावरण, दर्शनावरण, मोहनीय अन्तरायरूप अनेककोटिकोटिप्रकृतिको स्वस्वभावे च्युत न रहना स्थिति बन्ध है इसका भी अवान्तर भेद “शेषाणामन्तर्मुर्तता” इत्यन्त आठवें अध्यायके बीसवें सूत्रतक वर्णन किया है ॥ ३८ ॥

यथा अजागोमहिष्यादिक्षीराणा तीव्रमन्दादिभावेन स्वकार्यकारणे सामर्थ्यविशेषोऽनुभाव तथा कर्मपुद्गलानां स्वकार्यकारणे सामर्थ्यविशेषोऽनुभावः ॥ ३९ ॥

अनुभवबन्धनिरूपण करते हैं—(यथेति) “तदसामर्थ्यविशेषोऽनुभवः” इति वृत्ति । जिस प्रकार गौ महिषी आदिके दूधको तीव्र मन्दादि स्वभावसे स्वकार्यकारणय जो सामर्थ्यविशेष है अर्थात् स्वविशेष प्रकृतन सामर्थ्यानुभव है उसी प्रकार कर्म पुद्गलको भी स्वकार्यविशेषमें सामर्थ्यविशेष अनुभव है ॥ ३९ ॥

कर्मभाषपरिणतपुद्गलरूपाणामनन्तान्तप्रदेशानामात्मप्रदेशानुप्रवेश प्रदेशबन्ध, आघ्रानिरोध संवर, येनात्मनि प्रविशत् कर्म प्रतिपिच्यते स गुणिसमित्यादि संवर । सकारकाणाद्योगात्तन्मनो गोपनं गुणिति । सा त्रिभिधा कायमात्राणां निग्रहभेदात् । प्राणिपीडापरिहारेण सम्यगयनं समिति सा ईर्ष्याभाषादिभेदात् पञ्चधा ॥ ४० ॥

प्रदेशबन्धका निरूपण करते हैं—(एतावदेव) इस प्रकार निश्चयका नाम प्रदेश है कर्मभावसे परिणत अनन्तानन्त प्रदेशवाले पुद्गल और स्कन्ध हैं उनको जात्मप्रदेशम अनुप्रवेश अर्थात् परमाणुरूपसे अवस्थानका नाम प्रदेशबन्ध है । चतुर्विधबन्धनिरूपणानन्तर उद्देशक्रमप्राप्त सवरनिरूपण करते हैं (आस्रवनिरोधः सवर इति) अभिनवकर्म-हेतुभूत जो आस्रव वह है उनका निरोध अर्थात् जिनसे जात्मानं प्रवेश करनेवाले कर्मका प्रतिषेध हो वह सवर है । गुप्ति, समिति, वर्णानुप्रेक्षा, परिपद्मजय, चारित्र सवरका भेद है । ससारके कारणोंसे आत्माका गोपन करना गुप्ति है । वह कायगुप्ति, वाक्गुप्ति और मनोनिग्रहभेदसे तीन प्रकार है प्राणियोंकी पीडापरिहारार्थ सम्यक् यत्नका नाम समिति है । वह ईर्ष्या, भाषा, एषणा, आदान, निक्षेपोत्सर्ग भेदसे पाच प्रकार है ॥ ४० ॥

प्रपञ्चितं च हेमचन्द्राचार्यैः—“लोकातिवाहितं मार्गं चुम्बिते  
भास्वदंशुभिः । जन्तुरक्षार्थमालोक्य गतिरीर्ष्या मत्ता सताम् ॥  
आपद्यनागतं सर्वजनीनं मितभाषणम् । प्रिया वाच्यमानां सा  
भाषासमितिरुच्यते ॥ द्विचत्वारिंशता भिक्षादोपैर्नित्यमदृपि-  
तम् । मुनिर्यदन्नभादत्ते सेषणासमितिर्मता ॥ आसनादीनि स-  
वीक्ष्य प्रतिलङ्घ्य च यत्नतः । गृहीयान्निक्षिपेद् ध्यायेत् सादा-  
नसमिति स्मृता ॥ कफमूत्रमलप्रायैर्निर्जन्तुजगतीतले । यत्ना-  
द्यदुत्सृजेत् साधु सोत्सर्गसमितिर्भवेत् ॥” अत एवास्रव सोतसो  
द्वारं संवृणोतीति संवर इति निराहु ॥ ४१ ॥

(लोकातिवाहितेत्यादि) आकाश दो प्रकार है एक लोकाकाश दूसरा जालोकाकाश । धर्माधर्म पुद्गलादि लोक है तादृश लोक जिसमें अधिष्ठित हो वह लोकाकाश है । तथा च लोकाधामभूत भास्वत् सूर्य किरणोंसे चुम्बित युक्त आकाशमें प्राणियोंकी रक्षाके लिये जो गति है उसका नाम ईर्ष्या है । सर्वावस्थामं सर्व प्रकार सर्व जनाके हितार्थ प्रिय ओर परिमित भाषणनाम समिति है । ४२ प्रकारकी भिक्षाआके दोषोंसे अदृपित जिस अन्नको मुनिजन ग्रहण करते हैं वह एषणा है । सम्यक् प्रकार देखकर आसनादिको रखना उठाना एव ध्यानादिक करनेका नाम आदानसमिति है । कफ मूत्र और मलादिसे उत्पन्न जीवरहित भूमिपर मलमूत्रादिके त्यागका नाम उत्सर्ग है अतएव आस्रवकर्म प्रवाहद्वारको संवरण जाच्छाउन करनेसे संवर कहाता है ॥ ४१ ॥

तदुक्तमभियुक्ते-“आस्रवो भवहेतु स्यात् संवरो मोहकारणम् ।  
 इतीयमार्हती सृष्टिरन्यदस्याः प्रपञ्चनम् ॥” अर्जितस्य कर्मण-  
 स्तप प्रभृतिभिर्निर्जरणं निर्जराख्यं तत्त्वं चिरकालप्रवृत्तकपा-  
 यकलापं पुण्यं सुखदुःखे च देहेन जरयति नाशयति केशोल्ल-  
 क्षनादिकं तप उच्यते ॥ सा निर्जरा द्विविधा यथा कालौपक्रमि-  
 कभेदात् । तत्र प्रथमा यस्मिन् काले यत् कर्म फलप्रदत्वेना-  
 भिमत्तं तस्मिन्नेव काले फलदानाद्भवन्ती निर्जरा कामादिपाक-  
 जेति च जेगीयते । यत् कर्म तपोबलात् स्वकामनयोदयावलि  
 प्रवेश्य प्रपद्यत तत् कमनिर्जरा ॥ यदाह-“ससारबीजभूतानां  
 कर्मणां जरणादिह । निर्जरा संस्मृता द्वेषा सकामाकामनिर्जरा ।  
 स्मृता सकामा यमिनामकामा त्वन्यदेहिनाम् ॥” इति ॥४२॥

सागश कहते है-आस्रव ससागका कारण है सवर मोहका कारण है यही आर्हत  
 मतमें सृष्टि, अन्य सब इमीका प्रपञ्च है । कृतकर्मको तप समाधिप्रभृतिसे निर्जरण  
 अर्थात् अनन्तकालसे प्राप्त क्रोधादि कपाय, पुण्य, पाप, सुख और दुःखको देहके  
 साथ ही नाश करदेनेका नाम निर्जराख्य तत्त्व है केशल्लक्षणादिका नाम तप है उक्त  
 निर्जर काल और औपक्रमिक भेदसे दो प्रकार है जिस कालमें फलप्रदत्व नियम  
 है उमी कालमें फल उत्पन्न करनेसे कालनिर्जर कहाता है । वह कामादि और पाकज  
 कहाताहै जो कर्म स्वकामनावश फलजनक होता है वह सकाम निर्जर है ( यदाहेति )  
 समासकारणभूत कर्मका नाश करनेसे निर्जरा कहाता है वह सकाम अकाम भेदसे  
 दो प्रकार है योगियोंका सकाम और अन्य समारियोंका अकाम है ॥ ४२ ॥

‘मिथ्यादर्शनादीनां बन्धहेतूनां निरोध अभिनयकर्माभावात्,  
 निर्जराहेतुसन्निधानेनार्जितस्य कर्मणो निरसनादात्यन्तिकर्म-  
 मोक्षणं मोक्ष , बन्धहेतुभङ्गहेतुनिर्जराभ्यां कृत्स्न कर्मविप्रमोक्षणं  
 मोक्ष इति तदनन्तरमूर्ह गच्छत्यालोकान्तात् यथा हस्तदण्डा-  
 दिभ्रामिप्रेरितं कुलालचक्रमुपरतेऽपि तस्मिन् तद्गलादेशसंस्कार-  
 रक्षयं भ्रमति तथा भवस्येनात्मना अपवर्गप्राप्तये बहुशो

यत् कृतं प्रणिधानं मुक्तस्य तदभावेऽपि पूर्वसंस्कारादालोकान्तं  
गमनमुपपद्यते यथा वा मृत्तिकालेपकृतमलाबुद्रव्यं जलेऽधः  
पतति पुनरपेतमृत्तिकाबन्धनमूर्ध्वं गच्छति तथा कर्मरहित  
आत्मा असङ्गत्वाद्मूर्ध्वं गच्छति बन्धच्छेदादेरण्डबीजवच्चोर्ध्व-  
गतिस्वभावाच्चाग्निशिखावत् ॥ ४३ ॥

मोक्षपदार्थकी निरूपण करते हैं—(मिथ्यादशन-विरत्यादि) जो तत्त्वार्थ श्रद्धानादिरूप  
बन्ध कारणका निरोध है वह अभिनव कर्मके अभावसे होता है वह भी निर्जराके  
हेतुसन्निधानसे अजित कर्मके निरास होनेसे कर्मोंके अत्यन्त उच्छेदका नाम मोक्ष है  
अतएव बन्धहेतु और भवहेतु निर्जगमे कृतकर्मकी अत्यन्तनिवृत्तिको मोक्ष कहा  
है अनन्तर आत्मा लोकाकाशसे ऊपर आलोकाकाशमें पतनेके समान ऊपर उडता  
रहता है । मुक्तात्मामें क्रिया न होनेसे ऊर्ध्वगमन असम्भव है ऐसी आशकाका परिहार  
करते हैं—(यथा हस्तेत्यादि ) जिस प्रकार कुम्हारके चक्र घुमाकर हस्त और दण्डका  
व्यापार शान्त होनेपर भी पूर्वव्यापार वेगवलसे चक्र घूमता रहता है तिसी प्रकार  
ससारदशामें मोक्षप्राप्तिके लिये किये हुए प्रणिपतन ध्यानादि आत्माके विपुल कर्म  
मुक्तावस्थामें कर्म न होनेपर भी पूर्व कर्म ही स्वसंस्कारद्वारा आलोकाकाशान्त गमनके  
साधक होते हैं । असंग तथा बन्धाभाव एव स्वभावरूप हेतुत्रयसे आत्माको ऊर्ध्व-  
गतिसमर्थन—(यथा वेत्यादि) अथवा असंगसे भी ऊर्ध्वगमन सम्भव है जैसे मृत्तिकामें  
लिप्त तुम्बिका जलमें नीचे डूब जाती है परन्तु मृत्तिकासंयोग टूट जानेपर स्वभा-  
वत ऊपर आजाती है तिसी प्रकार कर्मसे बद्ध आत्माका ऊर्ध्वगमनस्वभाव न रह-  
नेपर भी कर्मबन्धसे मुक्त होनेपर निस्संग होनेके कारण स्वभावतः ऊपर उडता है  
इसीमें दृग्मन्तद्वय और भी देत है जिस प्रकार एरण्डका फल सूखके फटजानेपर  
बीज बन्धरहित होनेके कारण ऊपर उडजाता है तिसीप्रकार आत्मा भी बन्धरहित  
होनेसे ऊपर उडजाता है यथावा अग्निकी ज्वाला स्वभावमे ऊपर जाती है तथैव  
आत्मा भी ऊर्ध्वगति स्वभाव है ॥ ४३ ॥

अन्योन्यं प्रदेशानुप्रवेशे सत्यविभागेनावस्थानं बन्ध. परस्पर-  
प्राप्तिमात्रं सङ्ग । तदुक्तं 'पूर्वप्रयोगादसङ्गत्वाद् बन्धच्छेदात्तथा  
गतिपरिणामाच्चाविरुद्ध कुलालचक्रवद् व्यपगतलेपालाबुवदे-  
रण्डबीजवदग्निशिखावच्च' इति ॥ ४४ ॥

बन्ध और सगका परस्पर भेद कहते हैं । परस्पर एकके प्रदेशमें अन्यके प्रवेशका नाम बन्ध है यथा जल और मृत्तिका मिलकर जो पिण्ड होता है उसमें जल और मृत्तिका दोनों रहते परस्पर सयोगमात्रका सग है जैसे घटपटका सग है एव स्फटिक और जपाकुसुमका सग है उक्त हेतुमें आतोक्ति भी प्रमाण देते हैं ( पूर्व-प्रयोगेत्यादि ) पूर्वप्रयुक्त कुलालके व्यापारसे यथा चक्रभ्रमण होता है असग होनेसे जिस प्रकार तुम्बिका ऊपर जाती है विसी प्रकार असग होनेसे आत्मा भी ऊपर जाता है बन्ध छेदसे एगण्डबीज जिस प्रकार ऊपर जाता है उसी प्रकार आत्मा भी ससारबन्धमे टूटनेपर ऊपर जाता है । गतिपरिणाम गतिस्वभावसे यथा अग्निशिखा ऊपर जाती है तद्वत् आत्मामें भी ऊपर गमन अविरुद्ध है ॥ ४४ ॥

अतएव पठन्ति--“गत्वा गत्वा निवर्तन्ते चन्द्रसूर्यादयो ग्रहाः ।

अद्यापि न निवर्तन्ते त्वालोकाकाशमागताः ॥” इति ॥ ४५ ॥

( अतएवेति ) चन्द्रसूर्यादि जितने ग्रह हैं वह सब स्वस्वनियतकाल नियतदेश-पर्यन्त ऊपर जा जाकर लौट जाते हैं । परन्तु लोकाकाशके ऊपर आलोकाकाशमें प्राप्त परम मुक्त आजतक नहीं लौटते हैं ॥ ४५ ॥

अन्ये तु-गतसमस्तक्लेशतद्वासनस्यानावरणज्ञानस्य सुखैकता-  
नस्यात्मन उपरिदेशावस्थानं मुक्तिरित्यास्थिपत । एवमुक्तान् सु-  
खदुःखसाधनाभ्यां पुण्यपापाभ्यां सहितान्नवपदार्थान् केचना  
ज्ञीचक्रुः । तदुक्तं सिद्धान्ते-‘जीवाजीवौ पुण्यपापयुतावाप्तौ  
संरो निर्जरणं बन्धो मोक्षश्च नव तत्त्वानि’ इति । सद्ग्रहे  
प्रवृत्ता वयमुपरता स्म ॥ ४६ ॥

पूर्वोक्त निरन्तर उपारोपनरूप मुक्तिमे भिन्न देशविशेष स्थितिरूप मुक्तिवादीका मत कहते हैं । ( अन्ये तु इति ) वासना सस्कागसाहित समस्तदुःख नष्ट होनेपर ज्ञानारण्य दर्शनारण्यादि शून्य निरतिशय सुखस्वरूप आत्माको लोकाकाशमे उपरिगत प्राप्ति ही मुक्ति है । नो पदार्थमादियोंके मतको कहते हैं, सुखदुःखका साधन पुण्य पाप और पूर्वोक्त जीवाजीवभावबन्ध, संरो निर्जरण और मोक्ष मिलकर नो तत्त्व कोई कोई मानते हैं ॥ ४६ ॥

अत्र सर्वत्र सतमद्भिन्नयाख्यं न्यायमतारयन्ति जैना । स्याद-  
स्ति स्यान्नास्ति स्यादस्ति च नास्ति च स्यादुक्तञ्च स्याद-

स्ति चावक्तव्यः स्यान्नास्ति चावक्तव्य स्यादस्ति चे नास्ति  
 चावक्तव्य इति ॥ तत्सर्वमनन्तवीर्य्ये. प्रत्यपीपदत् ।  
 “ तद्विधानविवक्षायां स्यादस्तीति, गतिर्भवेत् । स्यान्नास्तीति  
 प्रयोगः स्यात्तन्निषेधे विवक्षिते ॥ क्रमेणोभयवाञ्छायां प्रयोगः  
 समुदायभाक् । युगपत्तद्विवक्षायां स्यादवाच्यमशक्तिः ॥  
 आद्यावाच्यविवक्षायां पञ्चमो भङ्ग इष्यते । अन्त्यावाच्य-  
 विवक्षायां षष्ठभङ्गसमुद्भवः ॥ समुच्चयेन युक्तश्च सप्तमो भङ्ग  
 उच्यते ॥ ” इति ॥ ४७ ॥

“ स्याद्वादिनो नैकान्तिकस्येष्टत्वात् ” इति बौद्धमतखण्डनप्रकरणोक्त अनैका-  
 न्तिकत्वसाधक स्याद्वादका निरूपण करते हैं—( अत्र सर्वत्र इत्यादि सप्तम-  
 गीति ) सातों भगोंके समाहार ( मम्मेलन ) का नाम सप्तभगी है सप्तभङ्गी  
 रूप नय ( न्याय ) सप्तभङ्गीनय है । स्यादस्ति १ स्यान्नास्ति २ स्यादस्ति  
 च नास्ति च ३ स्यादवक्तव्य ४ स्यादस्ति चावक्तव्य. ५ स्यान्नास्ति चावक्तव्य. ६  
 स्यादस्ति च नास्ति चावक्तव्यः ७ यही सात भङ्ग हैं । स्यात्पद क्रियावाचक तिङन्त  
 नहीं है किन्तु तिङन्तसमानाकृतक अव्यय है यथा ‘अस्तिक्षीरा गौ.’ इत्यादिमें  
 अस्तिशब्द है । अनन्तवीर्योक्तविवरण ( तत्सर्वमित्यादि ) वस्तुके सत्ताकी विवक्षामें  
 प्रथम भग होता है अभावकी विवक्षामें द्वितीय भग होता है । क्रमसे जहा वस्तुकी  
 सत्ता ओर प्रभाव कहना हो तो तृतीय भग होता है । एक ही कालमें वस्तुका  
 विधान और निषेध करना असम्भव होनेसे चतुर्थ ( स्यादवक्तव्य ) पक्ष होता है ।  
 प्रथम और चतुर्थ भगकी विवक्षामें स्यादस्ति चावक्तव्यरूप पाँचवा भग होता है ।  
 द्वितीय और चतुर्थकी विवक्षामें षष्ठभग और तृतीय चतुर्थकी विवक्षामें सप्तम भग  
 होता है ॥ ४७ ॥

स्याच्छब्दः खल्वयं निपात तिङन्तप्रतिरूपकोऽनेकान्तद्यो-  
 तकः । यथोक्तम्—“वाक्येष्वनेकान्तद्योतिगम्यं प्रति विशेषणम् ।  
 स्यान्निपातोऽर्थयोगित्वात्तिङन्तप्रतिरूपकः ॥” इति । याद्दि  
 पुनरेकान्तद्योतक स्याच्छब्दोऽयं स्यात्तदा स्यादस्तीति वाक्ये  
 स्यात्पदमनर्थकं स्यात् । अनेकान्तद्योतकत्वे तु स्यादस्ति



कथञ्चिदस्तीति स्यात्पदात् कथञ्चिदिति अयमर्थो लभ्यत  
इति नानर्थक्यम् । तदाह—“स्याद्वाद् सर्वथैकान्तत्यागात् किं-  
वृत्त चिद्विधे । सप्तभङ्गिनयापेशो हेयादेयविशेषकृत् ॥”  
इति ॥ ४८ ॥

यथोक्तमिति पूर्व कहे हुए वाक्यमें जो स्यात्शब्द है वह अनिश्चयका बोधक  
और प्रतिपादनीय प्रधान अर्थमें विशेषण भी है यथा प्रथमवाक्य स्यादस्ति है  
इसमें अस्तिशब्दका अर्थ प्रधान है स्यात्पद तितन्त्र क्रियाबोधकके सहज अव्यय  
होनेसे उसका अर्थ कथञ्चित् है तथा च कथञ्चित् है ऐसा अर्थ हुआ यदि स्यात्पद  
अनिश्चयार्थक न होता तो स्यात्पद और अस्तिपद दोनों जस वातुमें निष्पन्न  
होनेके कारण समानार्थक होनेसे स्यात्पद व्यर्थ होजायगा, क्योंकि अस्तिपदसे  
वस्तुकी सत्ता और नास्तिपदसे निषेध हो जाता है । कथञ्चित् अर्थ मानो तो  
किसी एक रूपसे है अन्य रूपसे नहीं अर्थात् एकत्व होता है इसलिये स्यात्शब्द  
सारथक होता है अतएव कहा है स्यात् शब्द किमशब्दसे निष्पन्न जो कथम् शब्द उससे  
चित्प्रत्यय विधान करनेसे जो पद बनता है उसके अर्थको कहनेवाला अर्थात्  
कथञ्चित् अर्थ कहनेके कारण अनेकान्त पक्षको छोडकर सर्वथा एकान्त पक्ष ही  
मानाजाय तो त्याग उपादानादि व्यवहार सब नष्ट होजायेंगे ॥ ४८ ॥

यदि वस्त्वस्त्येकान्तत सर्वथा सर्वदा सर्वत्र सर्वात्मनास्तीति  
न उपादित्साजिहासाभ्यां क्वचित् कदा केनचित् प्रवर्त्तते निव-  
र्त्तते वा प्राप्तप्रापणीयत्वहेयज्ञानानुपपत्तेश्च । अनेकान्तपक्षे तु  
कथञ्चित् क्वचित् केनचित् सत्त्वेन हानोपादाने प्रेशावतामुप-  
पद्यते ॥ ४९ ॥

उसीको उपपादन करते हैं—(यदीति) यदि वस्तुका एकान्त अर्थात् अस्तित्वादि  
निश्चित एकही स्वरूप होता तो सर्वत्र सर्वकालमें सब प्रकार हान उपादानादि समस्त  
रूपसे रहजायगा जत घटादि किसी वस्तुके ग्रहण त्यागादिके लिये न कोई प्रवृत्त  
ही होगा न कोई कदापि कहीं भी निवृत्तही होगा क्योंकि जो वस्तु प्राप्त हो चुकी है  
उसकी प्राप्तिके लिये पुन उद्योग नहीं किया जाता है अनेकान्तपक्षमें किमीके पाम  
किमी कालमें किमीरूप अर्थात् दर्शनीयरूपसे है जलाहरणादिरूपसे नहीं है एव 'बाहर  
दे घरम नहीं पूर्व दिउस था आज नहीं' इत्यादि अनेक रूपसे सत्ता जोर तदभाव  
दोनों होनेमें प्रवृत्ति निवृत्ति दोनों उपपन्न होती है ॥ ४९ ॥

किञ्च वस्तुन सत्त्व स्वभाव असत्त्वं वेत्यादि प्रष्टव्यम् । न तावदस्तित्वं वस्तुन स्वभाव इति समास्ति घटोऽस्तीत्यनयोः पर्यायतया युगपत् प्रयोगायोगात् नास्तीति प्रयोगविरोधाच्च । एवमग्यत्रापि योज्यम् ॥ ५० ॥

एकान्त पक्षमें दूषणान्तर भी देते है—( किञ्चेति ) वस्तुका स्वभाव सत्त्व है या असत्त्व है? सत्त्व तो कह नहीं सकते क्योंकि “घटोऽस्ति” इत्यादि स्थलमें घटशब्द भी सत्त्वस्वभावका बोधक है और अस्तित्वशब्द भी सत्त्वस्वभावका बोधक है अतः दोनों पर्यायशब्दों का प्रयोग तो पर्यायशब्दको युगपत् एकत्र प्रयोग न होनेसे उक्त वाक्य ही अप्रामाण्यक होगा । और “घटो नास्ति” ऐसे प्रयोगका भी असम्भव होगा क्यों नास्तिशब्द अभावको कहता है घटशब्द सर्वथा भाववाची होनेसे भावाभाव दोनोंको एकत्र स्थापित बाधित है । इसी प्रकार “स्याद् एक, स्यादनेक, स्यादेकोऽनेकश्च, स्यादवक्तव्यः स्यादेकोवक्तव्यः, स्यादनेकोऽवक्तव्यः स्यादनेकोऽवक्तव्यः, स्यादेकोऽनेकश्चावक्तव्यः, स्यान्नित्यं, स्यादानित्यं, इत्यादि सर्वत्र जानना चाहिये ॥ ५० ॥

यथोक्तम्—“घटोऽस्तीति न वक्तव्यं सन्नेव हि यतो घट । नास्तीत्यापि न वक्तव्यं विरोधात् सदसत्त्वयोः ॥” इत्यादि ॥ ५१ ॥

( यथोक्तमिति ) घट और अस्ति दोनोंका प्रयोग एक साथ नहीं कर सकते क्योंकि घटका स्वरूप ही अस्तित्व है अर्थबोधनके लिये शब्दका प्रयोग क्रियाजाता है जब घटशब्दसे ही अस्तित्वका बोध होगया । ‘उक्तार्थानामप्रयोग’ इस न्यायसे अस्तित्वशब्दका प्रयोग व्यर्थ और अन्याय होगा । नास्तिशब्दका भी प्रयोग नहीं हो सकेगा क्योंकि भाव और अभाव दोनों अत्यन्त विरुद्ध होनेसे एकत्र असम्भव है ॥ ५१ ॥

॥ तस्मादित्यं वक्तव्यम्—सदसत्सदसदनिर्वचनीयवादभेदेन प्रतिवादिनश्चतुर्विधाः । पुनरप्यनिर्वचनीयमतेनामिथितानि सदसदादिमतानीति त्रिविधा । तान् प्रति किं वस्त्वस्तीत्यादिपर्यनुयोगे कथञ्चिदस्तीत्यादिप्रतिवचनसम्भवेन ते वादिनः सर्वे निर्विण्णाः सन्त तूष्णीमासत इति सम्पूर्णार्थविनिश्चायिनः स्याद्वादमङ्गीकुर्वन्तस्तत्र तत्र विजय इति सर्वमुपपन्नम् ॥ ५२ ॥

‘उपसंहार’ करते हैं—( तस्मादिति ) चार प्रकारके वादी हैं एक पदार्थका सदा सत् मानते हैं, दूसरे असत्, तीसरे सत् और असत् कहते हैं, चौथे न सत् कहते न असत् कहते हैं किन्तु अनिर्वचनीय कहते हैं । उनमें अनिर्वचनीयपक्ष सिद्धान्त सम्मत होनेसे प्रथम तीनों प्रतिवादी रहजाते हैं । उनसे घटादि वस्तु है ? ऐसे पूछनेपर कथञ्चित् है ऐसा

उत्तर देते हैं । यही स्याद्वादका मुख्य सिद्धान्त है इसको स्वीकार करनेसे वे सब विरक्त होकर निरुत्तर होजाते हैं जतः स्याद्वादियोंकी विजय सर्वत्र होजाती है ॥ ५२ ॥

यद्वोचदाचार्य्य स्याद्वादमञ्जर्याम्-“अनेकान्तात्मकं वस्तु गो-  
चरं सर्वसंविदाम् । एकदेशविशिष्टोऽर्थो न यस्य विषयो मतः ॥  
न्यायानामेकनिष्ठानां प्रवृत्तौ श्रुतवर्त्मनि । सम्पूर्णार्थविनिश्चायि  
स्याद्दस्तु श्रुतमुच्यते ॥” इति ॥ ५३ ॥

समस्तज्ञानका विषय वस्तु अनेकान्त ( अनिश्चित ) रूप है एकदेशविशिष्ट सत्-  
त्वा असत् इत्यादि एकान्त ज्ञानका विषय नहीं हो सकता । अस्ति नास्ति इत्यादि  
एकदेशविशिष्टार्थशब्दको सुनकर प्रवृत्तको समस्त अर्थोंका निर्णायक स्यात्शब्द  
ही श्रुत है ॥ ५३ ॥

“अन्योन्यपक्षप्रतिपक्षभावाद्यथापरे मत्सरिणः प्रवादाः । नयानर्शो-  
पानविशेषमिच्छन्नपक्षपाती समयस्तथाहृतः ॥” इति ॥ ५४ ॥

( अन्योन्येति ) परस्पर एकका पक्ष दूसरेका प्रतिपक्ष होनेसे अन्यवादियोंका  
सिद्धान्त मत्सरग्रस्त है । जैसे साख्य कहते हैं कार्य सत् है तब नैयायिक उसी कार्यको  
असत् कहते हैं, मीमांसक शब्दको नित्य मानते हैं परन्तु नैयायिक अनित्य मानते हैं  
नैयायिक आकाश कालादिको नित्य मानते हैं तो वेदान्ती उसको भी कार्य मानते हैं  
वेदान्ती जगत्के उपादान ब्रह्मको कहते हैं तो साख्यवादी प्रकृतिको कहते हैं और  
नैयायिक परमाणुको कहते हैं वे सब पदार्थको स्थिर मानते हैं तो बौद्ध क्षणिक  
मानते हैं इसी प्रकार एकका पक्ष दूसरेका विपक्ष होजानेसे परस्पर स्वपक्षस्थापन  
ओर परपक्ष खण्डनके लिये मत्सर बढ़ जाता है । परन्तु सप्तभगीन्यायसे समानरूप  
सत्, असत्, क्षणिक, नित्यादि सब सर्वत्र समान माननेके कारण आर्हतसिद्धान्त  
पक्षपातशून्य है ॥ ५४ ॥

जिनदत्तसूरिणा जैनं मतमित्थमुक्तम्-“वलभोगोपभागोनामु-  
भयोर्दानलाभयो । अन्तरायस्तथा निद्रा भीरुज्ञानं जुगुप्सि-  
तम् । हिंसा रत्यरती रागद्वेषौ रतिरति स्मरः ॥ शोको मिथ्या-  
त्वमेतेऽष्टादश दोषा नयस्य च ॥ जिनो देवो गुरु सम्यक् तत्त्व-  
ज्ञानोपदेशकः । ज्ञानदर्शनचारित्राण्यपमर्गस्य वर्तिनि ॥ स्याद्वा-  
दस्य प्रमाणे द्वे प्रत्यक्षमनुमापि च । नित्यानित्यात्मकं सर्वं नव  
तत्त्वानि सप्त वा । जीवाजीवौ पुण्यपापे चास्रवः संसरोऽपि च ।

बन्धो निर्जरणं मुक्तिरेपां व्याख्याऽधुनोच्यते ॥ चेतनालक्षणा  
जीव. स्यादजीवस्तदन्यकः । सत्कर्मपुद्गला पुण्यं पापं तस्य  
विपर्ययः ॥ आस्रवः कर्मणां बन्धो निर्जरस्तद्वियोजनम् ।  
अष्टकर्मक्षयान्मोक्षोऽथान्तर्भावश्च कैश्चन । पुण्यस्य संस्रवे  
पापस्यास्रवे क्रियते पुनः ॥ लब्धानन्तचतुष्कस्य लोकागूढस्य  
चात्मन । क्षीणाष्टकर्मणो मुक्तिर्निर्व्यावृत्तिर्जिनोदिता ॥ ५५ ॥ ५६ ॥

पूर्वोक्त तत्त्वोंको सक्षेपसे जिनदत्तस्वरिने इस प्रकार कहा है कि बल, भोग, उपभोग,  
और दान, लाभके प्रतिबन्धक निद्रादि १८ दोष जिनमें न हो एवम्भूत जो तत्त्वज्ञान-  
नका उपदेशक गुरु जिनदेव है । ज्ञानदर्शनादि मोक्षका मार्ग है स्यादूवाटमें प्रत्यक्ष  
और अनुमान दो प्रमाण हैं अनेकान्तात्मैक सब तत्त्व है किसीके मतमें नौ तत्त्व  
हैं किसीके मतमें सात है जीवाजीवित्यादि तत्त्व पूर्वोक्त हैं । चेतनास्वरूप जीव है इससे  
विपरीत अजीव है शुभ कर्मका पुद्गल पुण्य और शुभ कर्मका विपर्यय पाप है । कर्म-  
बन्धका नाम आस्रव है कर्मनाशको नाम निर्जर है आठों कर्मोंके क्षयसे कोई २  
मोक्ष मानते हैं । कोई २ पुण्यके आस्रव पापके सस्रवमें उसका अन्तर्भाव है कहते  
हैं । जानन्दादिको प्राप्त लोक सम्बन्ध शून्य पुनरावृत्तिरूप मुक्ति आठों प्रकारके  
कर्मोंके नाशसे होती है ऐसा जिनदेवने कहा है ॥ ५५ ॥ ५६ ॥

सरजोहरणा भैक्षभुजो लुञ्चितमूर्द्धजा । श्वेताम्बराक्षमाशीला  
निःसङ्गा जैनसाधवः ॥ लुञ्चिता पिच्छिकाहस्ता पाणिपात्रा  
दिगम्बरा । ऊर्ध्वाशिनो गृहे दातुर्द्वितीया स्युर्जिनर्षय ॥  
भुङ्क्ते न केवलं न स्त्री मोक्षमेति दिगम्बरः । प्राहुरेपामर्थ  
भेदो महान् श्वेताम्बरैः सह ॥” इति ॥ ५७ ॥

इति सर्वदर्शनसंग्रहे आर्हतदर्शनम् ॥ ३ ॥

जैनसंन्यासियोंके आचरणको कहत हैं—बूलसे लिप्त अर्थात् स्नानादि न करनेसे  
देहमें सदा मेल भरा रहता है भिक्षान्न भोजन केवलुञ्चन क्षमावान् और निःसङ्ग  
श्वेताम्बर जैनसाधुओंका आचरण होता है । केशलुञ्चन हाथमें छेदेछेदे जीवोंको  
उडानके लिये पिच्छिका रखना, जलपात्र रखना, खडेखडे भिक्षा देनेवालेके घरमें भोजन  
करना यह दिगम्बर नामक जैनसंन्यासियोंका अनुष्ठान है वे जकेले भोजन नहीं करते  
स्त्रीभोग नहीं करते मुक्त समझे जाते हैं इत्यादि श्वेताम्बरोंमें बहुत भेद है ॥ ५७ ॥

इति आर्हतमत समाप्त ।

## अथ रामानुजदर्शनम् ॥ ४ ॥

तदेतदार्हतमतं प्रामाणिकग्रहणमर्हति न ह्येकस्मिन् वस्तुनि परमार्थे सति परमार्थसतां युगपत् सदसत्त्वादिधर्माणां समावेशः सम्भवति । न च सदसत्त्वयो परस्परविरुद्धयो समुच्ययासम्भवे विकल्प किं न स्यादिति वदितव्यम्, क्रिया हि विकल्प्यते न वास्त्विति न्यायात् ॥ १ ॥

श्रीभाष्यकारोविजयते ।

कर्पादिमतकर्दम कापिलकल्पनावायुराम्  
दुरत्ययमतीत्य तद्बहुहिणतन्त्रयन्त्रौदरम् ।  
कुटाष्टिकुहनामुखे निपतत परब्रह्मण  
करग्रहविचक्षणो जयाति लक्ष्मणोऽय मुनि ॥

अनादिकालसे निरवच्छिन्न सत्सप्रदाय प्रचलित परम वैदिक विशिष्टाद्वैत सिद्धान्तको प्रतिपादनके लिये पूर्वं सन्दर्भके साथ सगति कहते हैं ( तदेतदिति ) उक्त नेत्र सिद्धान्त प्रमाणसराणिका अनुसरण करनेवालोंके आदरणीय नहीं कारण एतद्वास्तुमें पारमार्थिक सत्त्व और असत्त्व एक कालमें एकत्र नहीं होसकता । “ अतिरात्रे षोडशिन गृह्णाति ” नातिरात्रे षोडशिन गृह्णाति ” इत्यादिमें अतिरात्रया विशेषमें षोडशिनामक पात्रविशेषका ग्रहण और अग्रहणका समुच्चयनाश्रित होनेपरम जिस प्रकार विकल्प होता है उसी प्रकार सत् और असत्का विकल्प क्या नहीं होगा ऐसी जायजा करते हैं—( नचेति ) उत्तर क्रियाका विकल्प होता है वस्तुका विकल्प नहीं हो सकता, यथा घटको देखो या मत दगो यदा दर्शनका विकल्प होता है घटका विकल्प नहीं होता है + ॥ १ ॥

न चानेकान्तं जगत् सर्वं हेरम्बनरसिंहनादिति दृष्टान्ताद्यम्भनशादेष्टव्यम् । एकस्मिन् देशे गजत्वं सिंहत्व वा अपरस्मिन् नरत्वमिति देशभेदेन विरोधाभासेन तस्यैकस्मिन् देशे एव सत्त्वासत्त्वादिना अनेकान्तत्वाभिधाने दृष्टान्तानुपपत्त । ननु द्रव्यात्मना सत्त्वं पर्यायात्मना तदभावात्तद्युभयमप्युपपन्नमिति चेन्मैत्र कालभेदेन हि कन्यचित् सत्त्वमसत्त्वञ्च स्वभावात् इति न कश्चिदोप ॥ २ ॥

\* अत्र एव महामप्युपपत्तये दृष्टं है “अत्रैव एवमुक्तं चित्तं मयि न च यदुपपन्नं सत्त्वं

प्रमाणासिद्धका अपलाप नहीं होता इस न्यायसे यथा मनुष्यत्व गजत्व परस्पर विरुद्ध होनेपर भी गजाननमें दोनों रहते हैं । यथावा मिहत्व मनुष्यत्व परस्पर विरुद्ध होनेपरभी नरसिंहशरीरमें दोनों रहते हैं तिसी प्रकार ससाग्का सद् और सदात्मक अनेकान्त होनेमें क्या बाधक है ? यह भी नहीं कहसकते क्योंकि दृष्टान्त और दार्ष्टान्तिक समान नहीं है दृष्टान्तमें सिंहत्व या गजत्व और मनुष्यत्व दोनों एकही स्थानपर होते तो विरोध कहते सो नहीं है मिहत्व या गजत्व कण्ठके उपरी भागमें है मनुष्यत्व उससे अग्रभागमें है अतः विरोध नहीं दार्ष्टान्तिकमें एकहीमें सत्त्व और असत्त्व होनेमें विरोध स्पष्ट है ( ननु इति ) जिस प्रकार मृत्पिण्डमें द्रव्यत्वरूपसे सत्त्व और घटत्वादिरूपसे असत्त्व दोनों रहते हैं तिसी प्रकार प्रत्येकमें द्रव्यत्वरूपसे सत्त्व और कार्यत्वादिरूपसे असत्त्व दोनों रहसकते हैं सो भी नहीं एकही कालमें एकत्र सत्त्वासत्त्वमें ही विरोध है कालभेद और आकारभेदसे सत्त्वासत्त्व स्वभाव होसकता है इसमें कोई विरोध नहीं परन्तु आपके मतमें एकत्र एकही वस्तुको एक कालमें सत्त्व और असत्त्व दोनों है यह अत्यन्त विरुद्ध होनेमें सर्वथा असम्भव है ॥ २ ॥

न चैकस्य ह्रस्वत्वदीर्घत्ववदनेकान्तत्वं जगत स्यादिति वाच्यम्, प्रतियोगिभेदेन विरोधाभावात् । तस्मात् प्रमाणाभावात् युगपत् सत्त्वासत्त्वे परस्पराविरुद्धे नैकस्मिन् वस्तुनि वस्तुयुक्ते । एवमन्यासामपि भङ्गीनां भङ्गोऽवगन्तव्य ॥ ३ ॥

यदि कहे एकही यष्टिकामें ह्रस्वत्व दीर्घत्व जिस प्रकार होने हैं तिसी प्रकार जगत्का अनेकान्त्य होसकता है यह भी ठीक नहीं ह्रस्वत्व दीर्घत्वादिक प्रतियोगि मापेक्ष होता है यथा चार हाथ लम्बी एक यष्टिका हो वह पाँच हाथ लम्बी यष्टिकाकी अपेक्षा ह्रस्व और तीन हाथवालेकी अपेक्षा दीर्घ कहा सकती है एकहीकी अपेक्षा उसको ह्रस्व दीर्घ नहीं कहसकते हैं । अतः प्रतियोगिभेदमें उममें विरोध नहीं । जगत्में ऐसा कोई प्रतियोगिभेद न होनेसे विरोध दुष्परिहर्णीय है । अतः एकवस्तुमें एककालमें परस्पर विरुद्ध सत्त्वासत्त्व मानना सर्वथा प्रमाण योग्य युक्तिसे विरुद्ध है इसी प्रकार एकत्व, अनेकत्व, नित्यत्व, अनित्यत्वादिकामी असम्भव जानना ॥ ३ ॥

किञ्च सर्वस्यास्य मूलभूत सप्तभङ्गिनय स्वयमेकान्त अनेकान्तो वा । आद्ये सर्वमनेकान्तमिति प्रातिज्ञाव्याघातः ।

द्वितीये विवक्षितार्थासिद्धिः । अनेकान्तत्वेनासांप्रकृत्यात् ।  
 तथा चेयमुभयत पाशरञ्जु स्याद्वादिन स्यात् ॥ अपिच  
 नवत्वसतत्वादिनिर्द्धारणस्य फलस्य तन्निर्द्धारयितु प्रमातुश्च  
 तत्करणस्य प्रमाणस्य प्रमेयस्य नन्त्वादेरनियमे साधु सम-  
 र्थितमात्मनस्तीर्थकरत्व देवानां प्रियेणार्हतमत्तप्रवर्तकेन ॥ ४ ॥

दूषणान्तर कहते हैं—( किञ्चित् ) सत्त्वासत्त्वादि विरुद्ध वर्माध्यासरूप जनेकान्तका मूल  
 मूल सप्तमगीन्याय क्या एकान्त है या जनेकान्त ? यदि पञ्चान्न मानो तो समस्त वस्तुए  
 अनेकान्त है यह तुम्हारी प्रतिज्ञा भग होगी । अनेकान्त मानो तो मूलमें कुठाराघात  
 होगा अर्थात् जिस सप्तमगी नयके बलसे अनेकान्तत्व साधना या वह स्वयं अने  
 कान्त होनेसे उसकी सत्ताभी अनिश्चित हुई जत' साधन आसिद्ध होनेसे साध्यभी  
 आसिद्ध होगा । ओरभी दोष देते हैं—( अपिचेत्यादि ) जीवाजीवरूप दो पदार्थ आद्य  
 वादि सात अथवा पुण्यपापादि सहित नो पदार्थ वादियोंके मतमें न्यूनाधिक पदार्थका  
 निषेधरूप सप्तत्व नवत्वाटिका निर्णय ओर उसमें होनेवाला 'सम्यक्ज्ञान मोक्षादि  
 तथा निर्णय करनेवाला पुरुष आलांकाकाशादि ओर मुक्तात्मसञ्चरण स्थान प्रमाण  
 प्रमेयादि सबको अनिश्चित माने तो जेनमतप्रवर्तक तीर्थकरकी बुद्धिमत्ता भी  
 प्रशसनीय है ॥ ४ ॥

तथा जीवस्य देहालुरूपपरिमाणत्वाङ्गीकारे योगबलादनेक-  
 शरीरपरिग्राहकयोगिजीवेषु प्रतिशरीर जीवविच्छेदः प्रसज्येत,  
 मनुजशरीरपरिमाणो जीवो मतङ्गजदेहं कृत्स्नं प्रवेष्टुं न  
 प्रभवेत् ॥ किञ्च गजादिशरीरं परित्यज्य पिपीलिकाशरीर  
 विशतः प्राचीनशरीरसन्निवेशविनाशोऽपि प्राप्नुयात् ॥ ५ ॥

जीवको देह परिमाणत्वका खडन—( तथा जीवस्येति ) सौमरिनामरुद्रपिने एक  
 समय १०० राजकन्याओंको परिणय करके प्रत्येकके साथ विहार करनेके लिये  
 १०० शरीर धारण किये, ऐसी कथा इतिहासमें प्रसिद्ध है इस प्रकार योगबलसे  
 युगपत् अनेकशरीर धारण करनेवाले योगियोंका जीव टुकड़े टुकड़े होजायगा एव  
 टुकड़े होनेपर भी तत्तत् शरीर पारिमित नहीं हो सकेगा जैसे एक पात्रमें भरे हुए  
 जलको उतनेही बड़े सौ पात्रोंमें थोडा थोडा ओडनेसे सब पात्र नहीं भर सकते ।  
 योगियोंने पूर्व देहकी अपेक्षा ओटे २ शरीर धारण किये हों जिससे आत्मा समस्त

शरीरोंमें व्याप्त होजाती है ऐसी आशंकासे कहते हैं—( मनुजशरीरोत्ते ) किसीको अपना कर्मवश मनुष्यशरीर छोड़ गजशरीरमें प्रवेश करनापडे तो मनुष्यशरीर छोटा होनेके कारण उसमें रहनेवाला आत्मा गजशरीरमें सर्वत्र व्याप्त नहीं होसकेगा और भी हाथीका शरीर छोड़कर चेंटाके शरीरमें प्रवेश करते समय आत्मा छिन्नभिन्न होजायगा एव अवयव विनाश होनेसे आत्माकामी नाश होजायगा परन्तु आत्माका अनित्यत्व जैनको अभिमत नहीं है ॥ ५ ॥

न च यथा प्रदीपप्रभाविशेष. प्रपाप्रासादाद्युदरवर्तिसङ्कोच विकासवान् तथा जीवोऽपि मनुजमतङ्गजादिशरीरेषु स्यादित्येपितव्यम्, प्रदीपवदेव सविकारत्वेनानित्यत्वप्राप्तौ कृतप्रणाशाकृताभ्यागमप्रसङ्गात् ॥ एवं प्रधानमल्लनिवर्हणन्यायेन जीवपदार्थदूषणाभिधानदिशाऽन्यत्रापि दूषणमुत्प्रेक्षणीयम् । तस्मान्नित्यनिर्दोषश्रुतिविरुद्धत्वादिदमुपादेयं न भवति । तदुक्तं भगवता व्यासेन—“ नैकस्मिन्नसम्भवात् ” इति । रामानुजेन च जैनमतनिराकरणपरत्वेन तदिदं सूत्रं व्याकारि । एष हि तस्य सिद्धान्तः—चिदचिदीश्वरभेदेन भोक्तृभोग्यनियामकभेदेन व्यवस्थितास्त्रयः पदार्था इति । तदुक्तम्—“ ईश्वरश्चिदचिच्चेति पदार्थत्रितयं हरिः । ईश्वरश्चित इत्युक्तो जीवो दृश्यमचित् पुन ॥ ” इति ॥ ६ ॥

यदि कहो जिस प्रकार विशालस्थानमें रखेहुए दीपककी प्रभा उस स्थानभर व्याप्त रहती है उसी दीपको किसी सकुचितस्थानमें रखनेसे वही प्रभा उतने देशमें व्याप्त रहती है तिसी प्रकार जीव भी सकोचविकाररूपसे गज मनुष्य पिपीलिकादि शरीरमें छिन्नभिन्न न होनेपर भी व्याप्त रहसकता है यह भी नहीं कहसकते क्योंकि जो सकोचविकासवान् होता है वह अनित्य होता है दृष्टान्तके लिये दीपप्रभा ही लीजिये एव सकोचविकासी होनेसे जीव अनित्य होजायगा तो कृतकर्मका नाश और अकृतकर्म फलकी प्राप्ति अर्थात् दूसरेके किये कर्मका फल दूसरेको प्राप्त होने लगेगा । अतः जिस प्रकार प्रधान मलको जीतनेसे सभीको जीतना कहाजाता है उसी प्रकार प्रधान जीवके स्वरूपका निराकरण करनेसे अन्यका भी खण्डन होजाता है । उपसंहार करते हैं—( तस्मादिति ) अपोरुपेय एव वक्तृप्रमादादिदोषशून्य वेद—



विरुद्ध होनेसे जेनमत अत्यन्त अग्राह्य है । इसमें सूत्रकारकी सम्प्रति भी कहते हैं ( तदुक्तमिति ) सक्षेपसे विशिष्टाद्येतासिद्धान्तम चित्, अचित् ओर ईश्वर तीन तत्त्व हैं वह क्रमसे भोक्ता, भोग्य ओर नियामक है चित्पद चेतन अर्थात् जीवको कहते हैं जीवका लक्षण “ अणुत्वे सति चेतनत्वम् ” अत्यन्तसूक्ष्म ही ओर चेतन होवही जीवका लक्षण है । परमाणुसे व्यावृत्तिके लिये चेतनपद है, ईश्वरव्यावृत्तिके लिये अणुपद है, कर्तृत्व भोक्तृत्व ज्ञानृत्वादि जीवका स्वाभाविक धर्म है, अचित्पदवाच्य प्रकृति है इसका लक्षण अवस्थाश्रयत्व है । ईश्वर सर्वनियन्ता श्रीमन्नागवण हैं ईश्वरका लक्षण ‘महत्त्वे सति चेतनत्वम्’ महान् होकर जो चेतन हा वही ईश्वर है जीवकी व्यावृत्तिके लिये महत्पद है आकाशादिकी व्यावृत्तिके लिये चेतनपद है ॥ ६ ॥

अपरे पुन.—अशेषावेशंप्रत्यनीकं चिन्मात्रं ब्रह्मैव परमार्थं ।

तच्च नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावमपि तत्त्वमस्यादिसामानाधिकर-  
ण्याधिगतजीवैक्यं बध्यते मुच्यते च । तदतिरिक्तानानाविध-  
भोक्तृभोक्तव्यादिभेदप्रपञ्चं सर्वोऽपि तस्मिन्नविद्यया परि-  
कल्पित ॥ ७ ॥

अद्वैतमताभिप्रायसे पूर्वपक्ष कहते हैं—( अपरे पुन इति ) ( निर्विशेषाद्वैतवादी ) अशेष ज्ञानृत्व कर्तृत्वादि सजातीय विज्ञातीय स्वगत सम्स्त विशेष गुणमे रहित चिन्मात्र स्वयंप्रकाश ज्ञेयत्वादि रहित ब्रह्मैव ( निर्गुणब्रह्मही ) परमार्थ है अर्थात् तत्त्वनिर्णायक प्रमाणका विषय है सगुणवाक्य उपासनारूप फलविशेषके लिये उपयुक्त होनेसे तत्त्वापेदक प्रमाणका विषय नहीं है वह ब्रह्म नित्य कालत्रयार्थ भी अबाध्य शुद्ध “अपहतपात्माविजरोविमृत्यु” इत्यादि श्रुति प्रतिपादिनापहतपाप्मत्वादि तथा “निष्कल निष्क्रिय शान्त निरवद्यमित्यादि ” वचन बोधित कर्मबन्धादिरहित बुद्ध ज्ञानानन्द स्वरूप है तथापि अनादिकालकी जो अनिर्वचनीय अविद्या है उससे तिरोहित स्वरूप होनेसे बन्धमोक्षको प्राप्त होते हैं । इसमें ( तत्त्वमसि ) है श्वेतकेतु तुम वही ब्रह्म हो जो उपक्रममे ( सदेवेत्यादि ) वाक्योंसे सत्यज्ञानानन्दस्वरूप प्रतिपादित है इत्यादि वाक्यमें तत् पद और त्वपदका जो सामानाधिकरण्य है वह जीव ब्रह्मके भेदपक्षमें नहीं होसकता अतः उक्त सामानाधिकरण्यबोधक वाक्य ही अविद्याकल्पित जीवभादमे प्रमाण है । अद्वैतमतमें सामानाधिकारण्य अखण्डार्थकत्व अर्थात् स्वरूपका ऐक्य है। रज्जुज्ञानसे सर्पनिवृत्तिवत् ब्रह्मज्ञानसे प्रपञ्चनिवृत्तिके लिये कहते हैं ( कल्पित इति ) ( नेहनानास्ति इत्यादि ) वाक्यसे ब्रह्मव्यतिरिक्त जनेकविधि ज्ञानृत्वेत्यादि सब भेद उभ ब्रह्ममें अविद्यासे कल्पित है ॥ ७ ॥

“सदेव सौम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्” इत्यादिवचननिचयप्रामाण्यादिति ब्रुवाणा ‘तरति शोकमात्मवित्’ इत्यादिश्रुतिशिर शत वशेन निर्विशेषब्रह्मात्मैकत्वविद्यया अनाद्यविद्यानिवृत्तिमङ्गीकुर्वाणाः ‘मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति’ इति भेदनिन्दाश्रवणेन पारमार्थिक भेदं निराचक्षाणाः विचक्षणं मन्यास्तमिमं विभागं न सहन्ते ॥ ८ ॥

ब्रह्मसे अनिरिक्त वस्तुका कल्पितत्वमें प्रमाण—( सदेवेति ) सदेव यहाँ एवशब्दसे विजातीय अचेतनकी सत्ताका निषेध होता है ‘एकमेव’ इस पदसे सजातीय चेतनका निषेध होता है । अद्वितीयपदसे स्वगत कर्तृत्वादिका निषेध होता है इस प्रकार “ एकमेवाद्वितीयम् ” “ सर्वं खल्विदं ब्रह्म ” इत्यादि अनेक श्रुतिवचनसे परमार्थ भेदका निषेधकर निर्विशेष आत्मैकत्वविज्ञानसे अनादिकालकी अविद्याकी निवृत्ति मानते हुए “ मृत्योस्तु ” इत्यादि भेदज्ञानसे घोरसंसारप्राप्ति प्रतिपादक श्रुतियों द्वारा पारमार्थिक भेदका तिरस्कार करनेवाले पण्डितमानी पूर्वोक्त चिदाचित् ईश्वरादि विभागमें भयभीत होते हैं ॥ ८ ॥

तत्रायं समाधिरभिधीयते—भवेदेतदेवं यद्यविद्यायां प्रमाणं विद्येत न चैवमानादिभावरूपं ज्ञानानित्यंमज्ञानमहमज्ञो मामन्य च न जानामीति प्रत्यक्षप्रमाणसिद्धम् ॥ ९ ॥

अविद्यामें प्रमाणाभावकथन— यह अविद्यापरिकल्पितत्व कथन तब होसकता है जब अविद्यामें कोई प्रमाण हो, सो नहीं है । यदि कहो, वस्तु स्वरूपको तिरोधान करनेवाली यथार्थज्ञानसे नष्ट होनेवाली प्रागभावसे भिन्न अनादि भावरूप जो अविद्या है उसमें प्रत्यक्षही प्रमाण है क्योंकि मैं अज्ञ हूँ अपनेको और परको भी नहीं जानता हूँ ऐसी प्रतीति होती है अतः अज्ञानरूप अविद्याकाभी प्रत्यक्ष सार्वजनिक है । यहा अज्ञपदसे अज्ञान और न जानामिपदसे स्वरूपाच्छादन कार्य कहा है ॥ ९ ॥

तदुक्तम्—“अनादिभावरूपं यद्विज्ञानेन विलीयते । तदज्ञानमिति प्राज्ञालक्षणं संप्रचक्षते ॥” इति । न चैतत् ज्ञानाभावविषयमित्याशङ्कनीयम्, को हि कं ब्रूयात् प्रभाकरकरावलम्बी, भट्टदत्तहस्तो वा ? नाद्य—“स्वरूपपररूपाभ्यां नित्यं सदसदात्मके ।  
चर्चा तु नि ज्ञायते किञ्चित् कौञ्चिद्रूपं कदाचन ॥” इति । “भावान्तर-

मभावो हि कयाचित्तु व्यपेक्षया । भावान्तरमभावोऽन्यो न कश्चिदनिरूपणात् ॥ ” इति वदता भावव्यतिरिक्तस्याभावस्यानभ्युपगमात् । अभावस्य पृष्ठप्रमाणगोचरत्वेन ज्ञानस्य नित्यानुमेयत्वेन च तदभावस्य प्रत्यक्षविषयत्वानुपपत्ते ॥ १० ॥

एतादृश अविद्यारूपमें अभियुक्तोंकी सम्मति कहते हैं—( तदुक्तमिति ) अन्योन्याश्रय जनवस्था आदि परिहारके लिये अनादिपद, प्रागभाव व्यावृत्तिके लिये भावरूप, ब्रह्मस्वरूपसाक्षात्कारसे निवृत्तिबोधनके लिये विज्ञानेनेत्यादि । तथाच अनादि और भावरूप ही ज्ञानसे जिसकी निवृत्ति हो उसको विद्वान् लोग अज्ञान कहते हैं यह अज्ञान ज्ञानका प्रागभावरूप नहीं होसकता क्योंकि प्रागभाव परोक्षज्ञानका विषय है और अज्ञान प्रत्यक्ष विषय है । इसी बातको विशदरूपसे कहते हैं ( कोहि कश्च्युदित्यादि ) मीमांसकोंमें दो विभाग हैं, एक प्रभाकर मतावलम्बी और दूसरा कुमारिलभट्टमतावलम्बी प्रभाकरके मतमें अभाव अतिरिक्तपदार्थ नहीं है । तथाहि (स्वरूपेति) घटादिवस्तुके दो स्वरूप हैं एक स्वकीय ( घटादि ) दूसरा परकीय ( पटादि ) स्वकीयरूपसे सत् और परकीय रूपसे असदात्मक है तथाच कदाचित् किसी एक रूपका ग्रहण होता है जिस प्रकार जाम्बूदि फलमें रूप और रस दोनों होनेपर भी किसी समय केवल रूपका ग्रहण होता है और किसी समय केवल रसकाही ग्रहण होता है । तिसी प्रकार जिस समय स्वकीयरूपका ग्रहण हो तब सत् कहा जाता है और जिस समयपर रूपका ग्रहण हो तब असत् कहाता है ( भावान्तरोति ) भाव घटादिपदार्थ है उससे अन्यभाव भावान्तर है अर्थात् घटादिका अभाव पटभूतलादि है । इससे अन्य निरूपारय अभावपदार्थका निरूपण नहीं करसकते हैं अतः प्रभाकरके मतको ज्ञानका अभावरूप नहीं कहसकते हैं । कुमारिलभट्टके मतसे कहते हैं—( अभावस्य पृष्ठेति ) इस मतमें अभाव अतिरिक्त पदार्थ होनेपर भी अनुपलब्धिरूप पृष्ठप्रमाण गम्य और ज्ञान अनुमेय है अतः ज्ञानाभाव प्रत्यक्षका विषय नहीं होसकता है ज्ञानका अभाववरूप अज्ञान किसी मतसे भी उत्पन्न नहीं होसकता है ॥ १० ॥

यदि पुन प्रत्यक्षाभाववादी कश्चिदेवमाचक्षीत तं प्रत्याचक्षीत अहमज्ञ - इत्यस्मिन्ननुभवे अहमित्यात्मनोऽभावाधर्मितया ज्ञानस्य प्रनियोगितया चागतिरस्ति न वा ? अस्ति चेद्विरोधादेव न ज्ञानाभावानुभवसम्भवा । नचेद्विमिप्रतियोगिज्ञानसापेक्षो ज्ञानाभावानुभव- सुतरां न सम्भवति । अस्य चाज्ञानस्य भा

प्रागुक्तदूषणाभावादयमभावो भावरूपाज्ञानगोचर एवाभ्युपगन्तव्य इति ॥ ११ ॥

( यदि इति ) कोई अज्ञानको ज्ञानाभाव मानकर अभावको भी प्रत्यक्ष माने तो क्या अज्ञानके अनुभव समय आत्मामें ज्ञान रहता है या नहीं ? यदि रहता है तो ज्ञान और अज्ञानके परस्पर विरोध होनेके कारण ग्राह्य ( अज्ञान ) के न होनेमें प्रत्यक्ष न होगा । यदि नहीं रहता हो तो अज्ञानका ग्राहक ( ज्ञान ) न होनेसे ही प्रत्यक्ष नहीं होगा इसी आशयसे कहते हैं—( तं प्रत्याचक्षीत इत्यादि ) मैं अज्ञा हूँ इस अनुभवमें अह, ज्ञान और अभाव तीन पदार्थ हैं । अभावका प्रतियोगी ज्ञान है अहपदार्थ जो आत्मा वह अभावका धर्मी है मैं ज्ञानाभाववान् हूँ यह वाक्यार्थ होता है यही सिद्धान्तकी बात है । अब प्रश्न यह है कि, उक्त अनुभवमें धर्मरूपसे आत्माका और प्रतियोगिरूपसे ज्ञानका अवगाहन है या नहीं ? यदि है तो पूर्वोक्त प्रकारसे अभावका प्रत्यक्ष नहीं होगा । यदि नहीं है तो धर्मी और प्रतियोगीके बिना अभावका ग्रहण नहीं होगा इस प्रकार दोनों ओरसे फँस जाते हैं । ( अस्य चाज्ञानस्येति ) भावरूप अज्ञानपक्षमें धर्मी प्रतियोगीसापेक्ष होनेपरभी विरोधन होनेसे प्रत्यक्ष होजाता है क्योंकि भाव और अभावका परस्पर विरोध है अतः यह अज्ञान भावरूप है यह सिद्ध हुआ ॥ ११ ॥

तदेतत् गगनरोमन्थन्यायितं भावरूपस्याज्ञानस्य ज्ञानाभावसमानयोगक्षेमत्वात् । तथाहि विषयत्वेनाश्रयत्वेन च ज्ञानस्य व्यावर्त्तकतया प्रत्यगर्थं प्रतिपन्नो न वा ? प्रतिपन्नश्चेत् स्वरूपज्ञाननिवर्त्यं तदज्ञानमात्रं तस्मिन् प्रतिपन्ने कथङ्कारमवतिष्ठेत् । अप्रतिपन्नश्चेद्ब्यावर्त्तकाश्रयविषयशून्यमज्ञानं कथमनुभूयेत् । अथ विशद स्वरूपावभास एवाज्ञानविरोधिना ज्ञानेनाभासित इति आश्रयविषयज्ञाने सत्यपि नाज्ञानानुभवविरोध इति । हन्त तर्हिज्ञानाभावेऽपि समानमेतत् अन्यत्राभिनिवेशात् । तस्मादुभयाभ्युपगतज्ञानाभाव एवाहमज्ञो मामन्यं च न जानामीत्यनुभवगोचर इत्यभ्युपगन्तव्यम् ॥ १२ ॥

अविद्याप्रत्यक्षका खण्डन—( तदेतदिति ) चर्चित वस्तुका चर्चण रोमन्थ है वह चर्चण तृणादिका होसकता है आकाशका चर्चण नहीं होसकता । जिस प्रकार आका-

भूषण असम्भव है तिसी प्रकार भावरूप अविद्याका प्रत्यक्षभी असम्भव है ।  
 निका भावरूप और ज्ञानप्रागभावरूप दोनों पक्षमें दूषण भूषण समान है ।  
 ( तथा हीति ) अज्ञानके आश्रयरूपसे और विषयतारूपसे व्यावर्तक प्रत्यगात्मा  
 भासमान है या नहीं ? यदि प्रत्यगात्मा भासमान है तो स्वरूपज्ञानसे निवर्तनीय अज्ञान  
 स्वरूप ज्ञानभासित होनेपर कैसे रहसकता है ? यदि नहीं प्रतिपन्न हो तो व्यावर्तकके  
 आश्रय और विषय शून्य अज्ञानका अनुभवही कैसी होगा ? यदि कही स्वरूपका विग्रह  
 रूपसे अवभास ( ज्ञान ) अज्ञानका विरोधी है । अविशदरूपज्ञान अज्ञानका  
 विरोधी नहीं है यहाँपर अविशदरूप प्रतीत होता है अतः आश्रय और विषय-  
 ज्ञान होनेपरभी अज्ञानानुभवमें कोई विरोध नहीं प्रत्यगात्माके प्रमाणज्ञानसे जो  
 अवभास है उसको विशदावभास कहते हैं । यह समाधान ज्ञानप्रागभाव पक्षमें  
 भी समान है केवलभावपक्षमें हठके सिवाय कुछ विशेष नहीं है अतः उभयपक्षसिद्ध  
 अज्ञानज्ञानका अभारूपही है भावरूप नहीं है ॥ इत्यविद्याप्रत्यक्षखण्डनम् ॥ १२ ॥

अस्तु तर्ह्यनुमानं विवादास्पदं प्रमाणज्ञानं स्वप्रागभावव्यातिरि-  
 क्तस्वविषयावरणस्वनिवर्त्यस्वदेशगतवस्त्वन्तरपूर्वकम् अप्रका-  
 शितार्थप्रकाशकत्वात् अन्धकारे प्रथमोत्पन्नप्रदीपप्र भावा-  
 दिति ॥ १३ ॥

अथ अविद्यानुमान ओर उसका खण्डन— ( अस्तु तर्हि अनुमानमित्यादि ) विवा-  
 दास्पदम् ( विवादग्रन्थ ) प्रमाण ज्ञान । यहाँनक पक्ष है ( स्वप्रागभावित्यादि ) माध्य  
 है ( अप्रकाशितार्थ प्रकाशकत्व ) हेतु है ( अन्धकारेण ) दृष्टान्त है पक्षमें यदि प्रमाणपद  
 न देते तो ब्रह्मस्वरूपभूतज्ञान भी पक्षकोटीमें आजायगा परन्तु उसमें वस्त्वन्तरपूर्व-  
 कत्वरूप साध्य नहीं रहेगा अतः स्वरूपज्ञानकी व्यावृत्तिके लिये प्रमाणपद है ।  
 घनोऽथ प्रदीपम् इत्यादि धागवाहिक बुद्धिस्थलमें उत्तरोत्तरज्ञानमें अभिमत वस्त्व-  
 न्तरपूर्वक न होनेसे उसकी व्यावृत्तिके लिये विवादाध्यामित पद है । साध्यस्वरूपमें  
 केवल वस्त्वन्तरपूर्वकत्वमात्र कहते तो पदपदादिरूप स्वविषयपर्यकत्व होनेसे मिट्ट-  
 गापन होजायगा अतः उसकी व्यावृत्तिके लिये स्वदेशपद है आश्रयगत पदमें कहते  
 तो दृष्टान्त ( प्रदीपप्रभा ) में माध्य शून्यता होगी क्योंकि अन्धकार प्रदीपप्रभामें  
 नहीं रहता है धर्मात्म जयरा मस्कारव्यावृत्तिके लिये स्वनिवर्त्यपद है मयादि-  
 व्यावृत्तिके लिये स्वविषयावरण पद है । प्रागभाव उक्तक्षण सिद्ध होनेमें उसमें  
 अनिप्रमाणिसागणे लिये स्वप्रागभावव्यातिरिक्त पद है । हेतुत्वा कृत्य कहते  
 हैं, प्रमाणप्रमाण करने तो धागवाहिकबुद्धिमें व्यभिचार होगा अतः अप्रकाशितार्थ  
 पद है । अन्धकारे अनिप्रमाणिसागणे लिये मागमानत्र भी हेतुम विशेषण देना

चाहिये । दृष्टान्त—केंचल प्रदीपप्रभा कहते तो उत्तरोत्तरप्रभामें अप्रकाशित अर्थ प्रकाशक न होनेसे दृष्टान्तसाधन विकल होगा और स्वनिवर्त्यवस्त्वन्तरपूर्वकत्व न होनेसे साध्य विकल भी होगा अतः तद्व्यावृत्तिके लिये प्रथमोत्पन्नत्वविशेषण दिया । दिनमें प्रथमोत्पन्न दीपप्रभामें भी अप्रकाशित वस्तु प्रकाशकत्व न होनेसे साधन वैकल्य होगा अतः तद्व्यावृत्तिके लिये अन्धकार पद है । यदि कहाँ जालोकामाव या रूपदर्शनाभाव तम ( अन्धकार ) है तथा च भावरूप अज्ञानमें दृष्टान्त कैसा होगा सो ठीक नहीं चलनादि क्रिया और नीलादि रूपवान् होनेसे अन्धकार भी द्रव्यही है अतएव कहा है “ तमोनाम द्रव्य बहुलविरल मेचकचल प्रतीत केनापि क्वचिदपि न बाधश्च दृष्टेः । जतः कल्प्यो हेतुः प्रमितिरपि शाब्दी विजयते निरालोक चतुः प्रथयति हि तद्दर्शनवशात् ॥” इति ॥ इति अविद्यानुमानपूर्वपक्ष ॥ १३ ॥

तदपि न क्षोदक्षमम् अज्ञानेऽप्यनभिमतज्ञानान्तरसाधने  
अपासिद्धान्तापातात् । तदसाधने अनैकान्तिकत्वात् ॥ १४ ॥

उक्त अविद्यानुमानका खण्डन—( तदपि न क्षोदक्षमित्यादि ) तात्पर्य—अद्वैतवादी प्रमाणज्ञानको अज्ञान ( अविद्या ) मूलकत्व मान लेते हैं. उस ज्ञानके मूलभूत अज्ञानान्तर नहीं मानते हैं अतः उक्त अनुमानसे अज्ञानको भी ज्ञानान्तरमूलक मानोगे तो सिद्धान्त विरुद्ध होगा अतः स्वसिद्धान्त रक्षाके लिये अज्ञानमें अज्ञानान्तरमूलकत्व नहीं साधन करोगे तो अप्रकाशितार्थ प्रकाशकत्वरूप हेतु साध्याभाववान्में रहनेवाला होनेसे अनेकान्तररूप हेत्वाभास दूषित होगा । तात्पर्य यह है कि अप्रकाशितार्थ प्रकाशकत्वरूप हेतुसे ज्ञायमान ( स्वप्रागभावेत्यादि ) साध्यविषयक अनुमितिको भी अप्रकाशितार्थप्रकाशकत्वस्वीकार करना होगा अन्यथा प्रकाशितार्थ प्रकाशकत्व अथवा अप्रकाशकत्व होगा । एवञ्च तादृश अनुमितिमें हेतु तो गृह्यता. परन्तु अनुमातक विषयीभूत अज्ञानका आवरणक ज्ञानान्तर न माननेसे स्वविषय आवरण पूर्वकत्वरूप साध्य न होनेसे हेतुका अनैकान्त्य होगा ॥ १४ ॥

दृष्टान्तस्य साधनविकलत्वाच्च न हि प्रदीपप्रभाया अप्रकाशितार्थप्रकाशकत्वं सम्भवति ज्ञानस्यैव प्रकाशकत्वात् सत्यपि प्रदीपे ज्ञानेन विना विषयप्रकाशासम्भवात् प्रदीपप्रभायास्तु चक्षुरिन्द्रियस्य ज्ञानं समुत्पादयतो विरोधिसन्तमसनिरसनद्वारेणोपकारकत्वमात्रमेवेत्यलमतिविस्तरेण ॥  
प्रातिप्रयोगश्च विवादाध्यासितमज्ञानं न ज्ञानमात्रग्रहणाश्रितम् ।

अज्ञानत्वाच्छुक्तिकाद्यज्ञानवदिति। ननु शुक्तिकाद्यज्ञानस्याथ-  
यस्य प्रत्यगर्थस्य ज्ञानमात्रस्वभावत्वमेवेति चेन्मैवं शङ्किष्ठा ।  
अनुभूतिर्हि स्वसद्भावेनैव कस्यचिद्वस्तुनो व्यवहारानुगुणत्वा-  
पादकस्वभावाज्ञानावगतिसंज्ञतिविदाद्यपरनामा सकर्मकानु-  
भवितुरात्मत्वं ज्ञानत्वमित्याश्रयणात् ॥ १५

दोषान्तरभी कहते हैं ( दृष्टान्तस्येति ) प्रदीपप्रभा अपकाशित अर्थ प्रकाशक नहीं  
किन्तु ज्ञानही सर्वत्र अर्थ प्रकाशक है इसमें युक्तिभी कहते हैं ( सत्यपीति ) दीपके  
गृहते हुएभी नानके बिना विषयका प्रकाशन नहीं होता साक्षात् अथवा परम्परासे  
विषयप्रकाशक मानो तो इन्द्रियमे व्यभिचार भी होगा, क्योंकि इन्द्रिय ज्ञानको उत्पन्न  
करता है प्रदीप प्रभाके बलपिरोपी अन्धकारको निवारण करती है अतः प्रदीप  
केवल उपकाशक मात्र है । अपकाशित अर्थका प्रकाशक नहीं विपरीत अनुमानभी है  
अज्ञान ज्ञानस्वरूप प्रह्वनिष्ठ नहीं होसकता । क्योंकि वह अज्ञान है जैसे शुक्तिमें  
रजत विषयका अज्ञान ज्ञानस्वरूप ब्रह्मवृत्ति नहीं है वैसेही प्रपच विषयरूप अज्ञानभी  
ब्रह्मके आश्रित नहीं होसकता जीवज्ञान स्वरूपमात्र नहीं किन्तु ज्ञाता है अतः  
अज्ञानका आश्रय ज्ञानस्वरूप नहीं होसकता यदि कहे शुक्तिरजतादि अज्ञानका  
आश्रय प्रत्यगर्थ ( जीवात्मा ) भी नानस्वरूप है तो नहीं कहसकते क्योंकि अनुभूति  
( ज्ञान ) स्वयत्तामे किमी वस्तुको व्यवहार योग्यता आपादक ज्ञानादिशब्दान्य है  
अर्थान् ज्ञान या मयित्वा स्वयप्रकाश और विषय प्रकाशकत्व स्वभाव है नानके  
बिना विषय प्रकाश नहीं होगा और विषय प्रकाशके बिना ज्ञानोपादानादि व्यवहा-  
रभी नहीं होसकता । ज्ञान, अवगति, मयित्, अनुभूति यह सब पर्याय शब्द  
हैं । ज्ञान निर्विषय न होनेके कारण जो विषयहोगा वह कर्म है अतः सकर्मक और  
अनुभवित्वा ज्ञानमात्र अर्थ विशेष है अमिप्राय यह है कि मयित् पर्याय ज्ञान मिट  
होगा या नहीं ? तदा मिट्ट होगा तो आकाशके समझी समान कुछ होगा । यदि  
मिट्ट नहीं तो समस्त प्रमाण मयिषय होनेसे सकर्मक होगा । यदि कहे मयित्  
विदित्य है तो किमी मिट्टि और किमीके प्रति है यह कहना पड़ेगा क्योंकि मिट्टि  
प्रकाशक है अतः किमीके प्रति मिट्टि होनी है । यदि आकाशकी मिट्टि सजे  
तो आकाशका मिट्टि होगा और भी नानमें निर्यातादि प्रमे है या नहीं ? यदि  
नहीं तो प्रमाण प्रमाण होगा यदि निर्यातादि सजे तो सकर्मकत्व होगा ॥ १० ॥

ननु ज्ञानरूपस्यात्मनः कथं ज्ञानगुणकत्वमिति चेत् तदसारं यदाहि मणिद्युमणिप्रभृति तेजोद्रव्यं प्रभावद्रूपेणावतिष्ठमानं प्रभारूपगुणाश्रय । स्वाश्रयादन्यत्रापि वर्तमानत्वेन रूपत्वेन च प्रभाद्रव्यरूपापि तच्छेषत्वनिबन्धनगुणव्यवहारा एवमयमात्मा स्वप्रकाशचिद्रूप एव चैतन्यगुणः ॥ तथा च श्रुतिः—‘सदा सैन्धवघनोऽनन्तरोऽबाह्यः कृत्स्नरसघन एव एवं वा अरे अयमात्माऽनन्तरोऽबाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघन एव अत्रायं पुरुषः स्वयं ज्योतिर्भवति न विज्ञातुर्विज्ञातेर्विपरिलोपो विद्यते । अथ यो वेदेदं जिघ्राणेति स आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु हृद्यन्तज्योतिः पुरुष एष हि द्रष्टा श्रोता रसयिता घ्राता मन्ता वोद्घा कर्ता विज्ञानात्मा पुरुषः’ इत्यादिका श्रुतिरपि ॥ १६ ॥

( ननु इति ) “सत्य ज्ञानमनन्त ब्रह्म” इत्यादि श्रुतियोसे आत्माको ज्ञानस्वरूपत्व प्रतिपादन होता है । उसको ज्ञानाश्रयत्व कैसे कहते हो ? यह भी अयुक्त है क्योंकि जिस प्रकार मणि, सूर्य, दीपादि तेजोद्रव्य प्रमा और प्रभावद्रूपसे वर्तमान होते हुए भी प्रभारूप गुणका आश्रय रहता है । यद्यपि प्रभाप्रभावद्रव्यका गुणभूत है तथापि प्रभातेजोद्रव्यही है शोक्ल्यादिके समान गुण नहीं क्योंकि शौक्ल्यादि गुण द्रव्य देशहीमें रहता है प्रभा उसके आश्रय मण्यादि द्रव्यमें अन्यत्र भी रहती है अर्थात् दीपक एक छोटीसी जगहपर रहता है परन्तु उसकी प्रभा बहुत दूर तक व्याप्त रहती है शुक्लादिगुणमें रूप नहीं रहता है परन्तु प्रभामें रूप रहता है अतः प्रभा द्रव्य है तथापि सदा दीपादि द्रव्याश्रित एव तादृश द्रव्यका शेषभूत होनेसे प्रभामें गुणत्व व्यवहार होता है । उसी प्रकार आत्माभी स्वयंप्रकाशरूप ज्ञानस्वरूप और ज्ञानगुणवान् भी है । श्रुतिभी कहती है ( स यथेत्यादि ) जैसे अनन्तर—अन्तरङ्ग और बहिरंग भावशून्य होकर समस्त प्रदेशमें सेन्धवखण्ड ( लवण ) एक रस रहता है वैसेही यह आत्माभी अनन्तर जनाह्य अर्थात् धर्म धर्म रूप समस्त अशोमें ज्ञानस्वरूप है । शरीरित्वावस्थामें भी ज्ञानात्मकत्वप्रतिपादक वाच्य कहते हैं ( विज्ञानघन एव इति ) ज्ञानत्वको स्वयं प्रकाशकत्व ज्ञापनके लिये कहते हैं—( अत्रायं पुरुष इति ) पुरुष आत्मा स्वयं ज्योति स्वयंप्रकाश है आत्माके स्वरूपभूत ज्ञान और धर्मभूत ज्ञानका परस्पर भेद प्रतिपादक श्रुति कहते हैं ( न विनातुरिति ) ज्ञानाश्रय आत्माके



विज्ञानका विनाश नहीं होता है । ज्ञातृसम्बन्धि ज्ञानके नित्यत्व कहनेसे ज्ञानमात्र सत्य अन्य मिथ्या है ऐसी शंका होगी उसके वारण करनेके लिये ज्ञाता ( ज्ञानाश्रय ) ही आत्मा है उसकी प्रतिपादक श्रुति कहते हैं ( अथ यो वेदेति ) मैं सूघताहूँ ऐसा जो जानता हो वह आत्मा है । एकही वाक्यसे ज्ञानाश्रयत्व और स्वयंप्रकाशत्वके साथही प्रतिपादिका श्रुति कहते हैं ( कतम-आत्मैति ) आत्मा कौन है यह प्रश्न है उसका उत्तर यह है कि हृदयपुण्डरीकम प्रचुर ज्ञानवान् स्वयंप्रकाश पुरुष आत्मा है । ज्ञानगुणकत्व ज्ञानाश्रयत्व प्रतिपादक वाक्य कहते हैं ( एषहि द्रष्टेति ) यह आत्मा दर्शन करनेवाला सुननेवाला आस्वादन करनेवाला सूघनेवाला मनन तथा जाननेवाला कर्ता और ज्ञानस्वरूप है । निष्कृष्ट आत्मस्वरूप बोधक वाक्य यह है कि “ विज्ञाता-रमरेकेन विजानीयात् ” इत्यादि सहस्रों श्रुति आत्माके ज्ञानाश्रय और ज्ञानस्वरूपप्रतिपादक हैं ॥ १६ ॥

न च ‘अनृतेन हि प्रत्यूढा ’ इति श्रुतिरपि विद्यापर्वप्रमाणमित्याश्रयितुं शक्यम् । ऋतेतरविषयो ह्यनृतशब्दः ऋतशब्दश्च कर्मवचन “ऋतं पिवन्तो ” इति वचनात् । ऋतं कर्मफलाभिसन्धिरहितं परम-पुरुषाराधनयैव तत्प्राप्तिफलम् । अत्र तद्व्यतिरिक्तसांसारिकाल्पफलं कर्मानृत ब्रह्मप्राप्तिविरोधि । “ य एतं ब्रह्मलोकं न विदन्ति अनृतेन हि प्रत्यूढा ” इति वचनात् ॥ १७ ॥

आत्माज्ञा ज्ञातृत्वादिऋमी अनृत सदसदानिर्वचनीय मायासे प्रत्यूढ ( तिरोहित ) स्वरूपसे प्रतीत होता है ऐसा नहीं कहसकते क्योंकि ( अनृतेनेति ) श्रुतिमें अनृत ऋतसे भिन्न विषयक है ऋत शब्दका अर्थ फलेच्छारहित भगवदाराधनारूप कर्म है इससे विपरीत सामान्यकफल प्राप्तिरूपकर्म अनृत है “ऋतं पिवन्तो ” इत्यादि श्रुतिमें ऐसाही कहा है । यथापि सुकृत दुष्कृत दोनों मोक्ष विरोधा होनेसे पापरूप है अत एव “ तदाऋविद्वान् पुण्यपापे विधूय ” कहा है । तथापि भगवदाराधनाव्यतिरिक्त कर्म फलाभिसन्धिसहित कर्म मोक्ष विरोधी है इसी अभिप्रायको प्रकट करनेके लिये पूर्व वाक्य कहते हैं ( एतामीति ) निनका ज्ञान काम्यकर्मसे प्राच्छान्ति दे वे जानी ब्रह्मलोकाकी नहीं प्राप्त होते ॥ १७ ॥

‘माया तु प्रकृतिं विद्यात्’ इत्यादौ मायाशब्दो विचित्रार्थसर्गकप्रि-  
गुणात्मकप्रकृत्यभिधायको नानिर्वचनीयाज्ञानवचन । “तेन माया-

सहस्रं तच्छंवरस्याशुगामिना । बालस्य रक्षता देहमेकैकं तेन  
सूदितम् ॥ इत्यादौ विचित्रार्थसर्गसमर्थस्य पारमार्थिकस्यैवासु-  
राद्यस्त्रविशेषस्यैव मायाशब्दाभिधेयत्वोपलम्भात् अतो न  
कदाचिदापि श्रुत्यानिर्वचनीयाज्ञानप्रतिपादनम् ॥ १८ ॥

मायाशब्दके अनिर्वचनीयार्थकत्वका खण्डन करते हैं—( मायान्त्विति ) मायाशब्द  
विचित्र सृष्टि करनेमें समर्थ त्रिगुणात्मिक प्रकृतिवाची है अनिर्वचनीय अविद्या-  
वाची नहीं है । उक्तार्थमें प्रमाण भी देते हैं—( तेन मायेति ) यह कथा विष्णुपुगणकी  
है पर्वतके शिखरसे नीचे गिराना आगमें डालना आदि अनेक उपायोंसे जब  
प्रह्लाद नहीं मरा तब हिरण्यकश्यपुकी आज्ञासे बालकको मारनेके लिये शम्बरा-  
सुरने असख्य माया रची उसको देखकर आति बोगवान् सुदर्शन चक्रने बालकके  
देहकी रक्षा करतेहुए शम्बरासुरकी समस्तमायाको एक एक करके नष्ट करदिया  
यहाँ पर विचित्रकार्यकरनेमें समर्थ पारमार्थिक असुरादि अस्त्रविशेषका बोधक  
मायाशब्द है इसलिये श्रुतिस्मृतिमें कही भी अनिर्वचनीय अविद्याका प्रतिपादन  
नहीं है ॥ १८ ॥

नाप्यैक्योपदेशानुपपत्त्या तत्त्वंपदयोः सविशेषब्रह्माभिधेयत्वेन  
विरुद्धयोर्जीवपरयोः स्वरूपैक्यस्य प्रतिपत्तुमशक्यतया अर्था-  
पत्तेरनुदयदोषदूषितत्वात् ॥ तथाहि तत्पदं निरस्तसमस्तदो-  
षमनवधिकातिशयासङ्घचेयकल्याणगुणास्पदं जगदुदयविभव-  
लयलीलं ब्रह्म प्रतिपादयति 'तदैक्षत बहु स्यां प्रजायेये'त्यादिषु  
तस्यैव प्रकृतत्वात् समानाधिकरणं त्वंपदं वा चिद्विशिष्टं जी-  
वशरीरं ब्रह्माचष्टे प्रकारद्वयविशिष्टैकवस्तुपरत्वात् सामानाधि-  
करण्यस्य ॥ १९ ॥

तत्त्वमसीत्यादि श्रुतिसे जीव और ब्रह्मका अभेद बोधित होता है यह अभेद तब  
होसकेगा जब परमार्थतः जीव ब्रह्म व्यतिरिक्त न हो, किन्तु ब्रह्मही जीवभावको प्राप्त  
होगया हो अतः तादृश निर्विशेषब्रह्मके भेदप्रतिपादक श्रुतिबलसे स्वरूपातिरोधान्  
पूर्वक जीवभाव प्राप्तिका हेतु अवश्य मानना होगा वह हेतु यदि सत् हो तो उत्तर-  
कालमें उसका बाध नहीं हाता । यदि असत् हो तो प्रतीति नहीं होती अतः सदसत्,  
विलक्षण अनिर्वचनीय माया सिद्ध होगी इस अभिप्रायसे आजका करते हैं—( नाप्यै-

क्योपदेशादीति ) तत्त्वमिति यद्वा तत्पद और त्वपद दोनों सविशेष ब्रह्मबोधक हैं अतः प्रकाश और तिमिरके समान अत्यन्त विरुद्ध स्वभावक जीव और ब्रह्मका स्वरूपैक्य प्रतिपादन असम्भव होनेसे अर्थापत्तिन्यायका उत्पानही नहीं होसकता है अथवा पूर्वग्रन्थसे ज्ञानके निर्विशेषवस्तु परत्वका तद्विरुद्ध श्रुतिचर्चनेसे निराकरण किया । अब तत्त्वमस्यादिका सामानाधिकरण्य ( अभेद ) सविशेषपक्षमें असम्भव है अतः निर्विशेषज्ञान ही उपाय है ऐसी आशकाको जीवात्मा और परमात्माके परस्पर अभेदको असम्भव दोषसे दूषित करते हैं ( नाप्येक्योपदेशन्ययानुपपत्त्या इत्यादि ) ( तत्त्वमिति ) अभिप्राय यह है अद्वैतियोंने सामानाधिकरण्य चार प्रकार माने हैं “ सत्य ज्ञानमनन्त ब्रह्म ” इत्यादि स्वरूपशोधक सत्यादिपदोंको मिथ्यात्वादि व्यवृत्तिपरत्वरूप वस्तुका ऐक्य एक है तत्त्वमसीत्यादि जीव ब्रह्मका सामानाधिकरण्य अन्वयद्वारा उपलक्षित वस्तुका ऐक्यपरत्व दूसरा है अचित् और ब्रह्मको “ सर्वत्र त्विदं ब्रह्म ” इत्यादिमें जगत्का अगास्त विकल्पागोरूप सामानाधिकरण्य तीसरा है “ ज्योतीषिविष्णुः ” वाधार्थ सामानाधिकरण्य चतुर्थ है तत्र तत्त्वमसीत्यादिमें अन्वयद्वारा प्रतिपादिति सामानाधिकरण्यका निराकरण करते हैं—( तथाहीत्यादि ) यद्वा तत् और त्वम् दो पद हैं तत्पद अपहृतपाप्मत्वादि समस्त दोषरहित और सत्यकामत्वादि अनवाधिक असख्ये यत्कल्याण गुणास्पद, सर्वज्ञ सृष्टिस्थिति सहारकारण ब्रह्मको प्रतिपादन करता है क्योंकि उपक्रम ( आरम्भ ) में तत् ब्रह्म ईक्षण संकल्प किये, इत्यादिमें जगत्कारणतगोपयोगि गुणविशिष्ट ब्रह्म प्रकृति है तादृश तत् पदका सामानाधिकरण्य त्वपद अचित् शरीरक जो जीव है वह जिसका शरीर हो ऐसे शरीरी ब्रह्मका प्रतिपादन करता है । तात्पर्य यह है कि, अचित्पदार्थ जीवका शरीर है और जीव ब्रह्मका शरीर है । तथाच त्वपद जीवशरीरक ब्रह्मका बोधक है तत्पद सर्वज्ञत्वादि गुणविशिष्ट ब्रह्मका बोधक है । विशेषणद्वयविशिष्ट एक विशेष्यबोधन सामानाधिकरण्य है “ भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तानां शब्दानामेकस्मिन्नर्थे वृत्तिः सामानाधिकरण्यम् ” यह सामानाधिकरण्यका लक्षण है विशेषणद्वयको छोड़कर विशेषमात्र परत्व मानो तो प्रवृत्ति निमित्त ( असाधारणधर्म ) भेद न होनेसे उक्त सामानाधिकरण्यलक्षणका पणित्याग होगा ॥ १९ ॥

ननु सोऽयं देवदत्त इतिवत् तत्त्वमिति पदयोर्विरुद्धभागत्यागलक्षणयोर्निर्विशेषस्वरूपमात्मैक्यं सामानाधिकरण्यार्थं किं न स्यात् यथा सोऽयमित्यत्र तच्छब्देन देशान्तरकालान्तरसम्बन्धीपुरुष प्रतीयते इदंशब्देन च सन्निहितदेशवर्तमानकालस-

स्वन्धी तयोः सामानाधिकरण्ये नैक्यमवगम्यते । तत्रैकस्य युगपद्विरुद्धदेशकालप्रतीतिर्न सम्भवतीति द्वयोरपि पदयोः स्वरूपपरत्वे रवरूपस्य चैक्यं प्रतिपत्तुं शक्यम् एवमत्रापि किञ्चिज्ज्ञत्वसर्वज्ञत्वाादिविरुद्धांशप्रहाणेनावखण्डस्वरूपं लक्ष्यते ॥२०॥

( ननुइति ) जिस प्रकार सोय देवदत्त. ( वह देवदत्त यह है ) जिसको मैंने मथुगम देखाया यहा स इति तच्छब्दसे देशान्तर और कालान्तर सम्बन्धी पुरुष प्रतीत होता है इद ( यह ) शब्दसे समीपवर्ती वर्तमानकालसम्बन्धी पुरुष प्रतीत होता है दोनोंका ऐक्य सामानाधिकरण्यसे प्रतीत होता है । एक ही वस्तुको एक कालमे देशद्वयसम्बन्ध बाधित होनेसे दोनों पदोंके अर्थमे देशकालको ओडकर चैतन्यस्वरूप ( देवदत्ताश ) मात्र लेकर अमेद होता है तिस प्रकार तत् त्वम् यहापर भी किञ्चित्ज्ञत्व सर्वज्ञत्वादि विरुद्ध धर्मको त्यागकर केवल चैतन्याश लेकर अखण्डार्यरूप अमेद लक्षित होगा ( इसीको अद्वैतवादी भागवत्यागलक्षणा कहते हैं ) ॥ २० ॥

इति चेत् विपमोऽयमुपन्यासः ॥ दृष्टान्तेऽपि विरोधवैधुर्येण लक्षणाग्न्यासम्भवादेकस्य तावद्भूतवर्तमानकालद्वयसम्बन्धो न विरुद्धः । देशान्तरस्थितिर्भूतासन्निहितदेशस्थितिर्वर्तत इति देशभेदसम्बन्धविरोधश्च कालभेदेन परिहरणीयः । लक्षणापक्षेऽप्येकस्यैव पदस्य लक्षकत्वाश्रयणेन विरोधपरिहारे पदद्वयस्य लाक्षणिकत्वस्वीकारो न सङ्गच्छते । इतरथा एकस्य वस्तुनस्तत्तदन्ताविशिष्टत्वावगाहनेन प्रत्यभिज्ञायाः प्रामाण्यानङ्गीकारे स्थायित्वासिद्धौ क्षणभङ्गादीवौद्धो विजयेत ॥ एवमत्रापि जीवपरमात्मनो शरीरात्मभावेन तादात्म्यं न विरुद्धमिति प्रतिपादितम् ॥ २१ ॥

उक्त जाशंकाका समाधान—( इति चेत् विपमोऽयमुपन्यासइति ) दृष्टान्त और दार्ष्टान्तिक समान होने चाहिये दृष्टान्तभूत "सोयदेवदत्त " यहापर कोई विरोध न होनेसे लक्षणाका नाम भी नहीं क्योंकि एकही वस्तुको भूत ओग वर्तमान काल भेदसे देशद्वयका सम्बन्ध विरुद्ध नहीं है भूतकालमे मथुगादि देशान्तर सम्बन्ध है वर्तमा-

नकालमें एतद्दे सम्बन्ध है । एकही कालम भिन्न भिन्न देशद्वय सम्बन्ध होता तो विरोध ध्वङ्ग्य होता सो नहीं है अतः देश भेदरूप विरोध कालभेदसे हटजाता है यदि लक्षणा मान भी लियाजाय तो भी " गगायायोप " इत्यादिवत् एकही पदमें लक्षणा माननेसे काम चलजायगा दोनों पदोंमें लक्षणा मानना व्यर्थ है । 'सोयन् वेदत्तः' इत्यादि प्रत्यभिज्ञास्थलम यदि तत्त्व जोर इदं तत्त्वादि धर्मगहित केवल चैतन्याशमात्र मानेगे तो वोढममत्तम प्रवेश होगा क्योंकि चैतन्य स्वरूप वोढाने भी माना है । धर्मविशेषादिक न तुमने माना न वोढोंने माना जगन्मिथ्यात्व आपके मतमें और वोढोंके मतमें समान होनेसे बौद्धही विजयी होंगे । ऊहा भी है " वेदोऽनृतो बुद्धकृतागमोऽनृतः प्रामाण्यमेतस्य च तस्यचानृतम् । बौद्धानृता बुद्धिफले तथानृते ययञ्च बोद्धाश्च समानससदः ॥ " इत्यादि । इसी प्रकार यद्वापर भी शरीर शरीरी भावसे जीव और ईश्वरका तादात्म्य ( अमेद ) उपपन्न होता है ॥ २१ ॥

जीवात्मा हि ब्रह्मण शरीरतया प्रकारत्वात् ब्रह्मात्मकः य  
अत्मानि तिष्ठन्नात्मनोऽन्तरं यं आत्मा न वेद यस्यात्मा शरी-  
रम्' इति श्रुत्यन्तरादत्यल्पमिदमुच्यते सर्वे शब्दाः परमात्मन  
एव वाचकाः ॥ २२ ॥

उसीको उपपादन करते हैं—( जीवात्मा इत्यादि ) जीवात्मा ब्रह्मका शरीर और ब्रह्म शरीरी अर्थात् आत्मा है शरीर शरीरीका प्रकार ( विशेषण ) है शरीरवाचक-शब्द शरीरीपर्यन्त प्रतिपादक लोकमें प्रसिद्ध है । यथा देवदत्त, यज्ञदत्त, देव, मनुष्यादिशब्द देवदत्तादिशरीरवति आत्मपर्यन्तका बोध करता है देवशब्द देवशरीरवति आत्माका बोधक है शरीर शरीरी भाव द्वारा अमेद होनेसे ही एक मनुष्य इत्यादि एकत्वव्यवहार लोकमें होता है शरीरका लक्षण शास्त्रमें इस प्रकार कहा है " यस्य चेतनस्य यद्बन्धु सर्वात्मना स्वार्थे नियन्तु धारयितुं शक्यं तच्छेषतैक-स्वरूपं तत्तस्य शरीरम् ' इति । अर्थ—जो वस्तु जिस चेतनके स्वार्थके लिये नियमन करने योग्य हो और धारणकरने योग्य हो उस चेतनका सर्वदा शेषत्व ( पारतन्त्र्य ) स्वरूप हो वह उस चेतनका शरीर है । तथाच चेतनाचेतनात्मकवस्तु ईश्वरका नियाम्य, ईश्वरका धार्य और ईश्वरका परतन्त्र होनेसे ईश्वरका शरीर है उक्त शरीर शरीरी भावमें अन्तर्यामीब्राह्मणश्रुति प्रमाण देते हैं ( यआत्मानि इत्यादि ) जो परमात्मा आत्मामें रहते हुए भी अन्तर्यामीरूपसे नियमन करते हैं जिसको अत्मा नहीं जानता है आत्मा जिसका शरीर है वही आत्मा है । इसमें दृष्टान्त देते हैं

( यप्रथिवीनवेदेत्यादि ) जिस प्रकार उस आत्माको अचेतनपृथिवी नहीं जानती है उसी प्रकार जीवात्मा भी जन्तर्यामी रूपसे अवस्थित परमात्माको नहीं जानता है इस प्रकार “यस्यापःशरीरम् ’ यस्यमृत्युःशरीरम् ’ यस्यविज्ञानं शरीरमित्यादि ” अनेक श्रुति प्रत्यक्ष शरीर शरीरि भावको कहती है यही घटकश्रुति भेद और अभेद दोनोंको अविरोधसे अर्थका वर्णन करती है ॥ २२ ॥

न च पर्यायत्व द्वारभेदसम्भवात् । तथाहि जीवस्य शरीरत-  
या प्रकारभूतानि देवमनुष्यादिसंस्थानानीव सर्वाणि वस्तूनीति  
ब्रह्मात्मकानि तानि सर्वाणि ॥ अत —“देवे मनुष्यो यज्ञो वा  
पिशाचोऽग्निराक्षसा । पक्षी वृक्षो लता काष्ठं शिला तृण घट पट ॥”  
इत्यादयः सर्वे शब्दाः प्रकृतिप्रत्ययोगेनाभिधायकतया प्रसिद्धा  
लोके तद्वाच्यतया प्रतीयमानतत्तत्संस्थानवद्वस्तुमुखेन तद्-  
भिमानीजीवतदन्तर्यामिपरमात्मपर्यन्तसंस्थानस्य वाचकाः ।  
देवादिशब्दानां परमात्मपर्यन्तत्वमुक्तं तत्त्वमुक्तावल्यां च-  
तुरन्तरे च ॥ २३ ॥

यदि समस्त शब्द शरीरशरीरी भावसे परमात्माके वाचक हो तो घट कलशके समान पर्यायता होगी ऐसी आशंका भी नहीं करसकते क्योंकि मनुष्यत्व, देवत्व, घटत्वादि द्वार ( प्रवृत्तिनिमित्त ) भेद होनेसे नीलघटके समान विगेष्य विशेषण भाव होनेसे पर्यायता नहीं होगी जीवके शरीरत्वरूपमे प्रसिद्ध देवमनुष्यादि अवयवकी नाई सब ही वस्तु ब्रह्मात्मक है इसी कारण, देव, मनुष्य, यज्ञ, पिशाच, उग्रा, राक्षस, पक्षी, वृक्ष, काष्ठ, शिला, तृण, पट और पट इत्यादि जो सब शब्द प्रकृति प्रत्ययके योगमें अभिधायक कहकर लोकमें प्रसिद्ध है, सो सब ही उसकी वाच्यतामें प्रतीयमान तत्तत्संस्थान विशिष्ट वस्तु सहायसे तदभिमानी जीव और उसका जन्तर्यामी परमात्मा पर्यन्त संस्थानका वाचक होता है । तत्त्वमुक्तावली और चतुरन्तर नामक ग्रंथम देवादि शब्दोंका परमात्मा पर्यन्तत्व कहा है ॥ २३ ॥

“जीव देवादिशब्दो वदति तदपृथक् सिद्धभावाभिधानं  
निष्कर्षाभावयुक्तो बहुरिह च दृढो लोकवेदप्रयोग ॥ आत्मा  
सबन्धकाले स्थितिरनवगता देवमर्त्यादिमूर्तेर्जीवात्मानुप्रवे-  
शाज्जगति विभुरपि व्याकरोन्नामरूपे ॥” इत्यनेन देवादिशब्दानां

शरीरपर्यन्तत्वं प्रतिपाद्य संस्थानैक्याद्यभावात् इत्यादिना-  
शरीरलक्षणं दर्शयित्वा शब्देस्तन्वशरूपप्रतिष्ठातिभिरित्या-  
दिना विश्वेश्वरादपृथक्त्वसिद्धत्वमुपपाद्य निष्कर्षाकृतत्वादिना  
पद्येन सर्वेषां शब्दानां परमात्मपर्यन्तत्वं प्रतिपादितं । तत् सर्वं  
तत एवावधार्यम् । अयमेवार्थः समर्थितो वेदायं सग्रहे नामरू-  
पश्रुतिव्याकरणसमये रामानुजेन ॥ २४ ॥

देवादि शब्द जीवका वाचक है । और निष्कर्ष अभिप्राययुक्त मय लीफिफ और  
वैदिक प्रयोग, जीवके अभिन्न मिद्ध मात्रामिधान अर्थान् परमात्माका वाचक होता है ॥  
आत्मसम्बन्ध कालम देव और मनुष्यादि मुक्तिविशिष्ट होकर जो अवस्थित करता है,  
सो नहीं जानाजाता । वही जीवात्माही सत्तागम अनुभवे शक्य, नाम और रूपव्यक्त करता  
है । यहा देवादि शब्दोंका शरीर पर्यन्तत्व प्रतिपादन कर, 'संस्थानैक्याद्यभावात्' इत्यादिते  
शरीरलक्षणम् इहकर " शब्देस्तन्वशरूपप्रभृतिभिरासिल स्याप्यते विश्वमूतमित्यभावात्  
प्रपञ्चस्तदनवगमतस्तत्प्रयत्नसिद्धिमोहः । श्रोत्राद्यैराश्रयेभ्यः स्फुरति तल्लु पृथक्शब्द-  
गंधादिधर्मो जीवात्मन्यप्यदृश्ये वपुगपे हि दृशा गृह्यतेऽनन्यदादिम् ॥ " शब्देस्तन्व-  
शैरिति । " यस्यात्मा शरीरम् " " तत्सर्वं वेदरेस्तनु " " ममैवागो जीवलोके ' इत्यादि  
तनु अग्र और श्रोत्रादिशब्दोंद्वारा चेतनाचेतनात्मक समस्त प्रपञ्चको परमात्माका  
प्रकार अर्थात् अपृथक्त्वसिद्ध विशेषणस्थापित क्रिया है परन्तु तादृश ईश्वरापृथक्त्वसि-  
द्धत्वको जाननेसे देवादिशब्दको लोकप्रसिद्ध केवल तत्त्वविण्डविशेष अर्थमें  
पृथक्त्वसिद्धिरूप मोह होता है यथा आकाशका प्रत्यक्ष न होने पर भी श्रोत्रादि  
इन्द्रियों द्वारा आश्रय आकाशसे पृथक् होकर शब्द, रस और गन्धादि प्रतीत होते  
हैं तथा जीवात्मा अदृश्य होनेपर भी ज्ञानद्वारा शरीरका ग्रहण होसकता है इस श्लोकसे  
परमात्मासे अपृथक्त्वसिद्धत्व प्रतिपादन करके— " निष्कर्षाकृतहानो विमतपदपदान्य-  
न्तरात्मानमेक तन्मूर्तेर्वाचकत्वाद्भिदधति यथा रामकृष्णादिशब्दा । सर्वेषामात्म-  
मुख्यैरगणि च वचसा शाश्वतेऽस्मिन् प्रतिष्ठा पाकेस्तस्याप्रतीतेर्जगति तदितरे  
स्याच्च भक्ता प्रयोग ॥ " निष्कर्षाकृतैति । पृथक्त्वोपेक्षतात्पर्यसे उच्यते  
शब्द निष्कर्षाकृतशब्द है यथा देवदत्तके शरीर यहापर शरीरशब्दचेतनविशिष्टका  
बोधक नहीं किन्तु केवल शरीरका बोधक है यथावा गोशब्द गोत्वविशिष्टका  
बोधक है परन्तु गोत्वानिष्कर्षरूपसे गोत्वजातिमात्रका बोधक है तथा निष्कर्ष  
बोधनतात्पर्यके जहाँ हानि हो तहाँ शरीरवाचक शब्द शरीरपर्यन्तका बोधक है

जिस प्रकार रामकृष्णादिशब्दरामकृष्णादिशरीरबोध होते हुए भी परमात्मपर्यन्तबोधक हैं इसीमें किसीको विप्रतिपत्ति नहीं है. क्योंकि "सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति सर्वे वेदा यत्रैकीभवन्ति" । आमतोग समस्तशब्दोंकी शाश्वतपरमात्मामे विश्रान्ति अर्थात् तत्पर्यन्तबोधक माने हैं जिस प्रकार घटादिकोंके रूपाकादिकसे रूपान्तर-नामान्तरादिक होते हैं तथा प्रतीति न होनेसे केवल लक्षणाहीसे एकदेशका बोध होता है इस श्लोकसे समस्तशब्दाके परमात्मपर्यन्तबोधकत्व प्रतिपादन किया है । यह सब विषय वेदार्थसंग्रहमें विस्ताररूपसे प्रतिपादित हैं ॥ २४ ॥

**किञ्च सर्वप्रमाणस्य सविशेषविषयतया निर्विशेषवस्तुनि न किमपि प्रमाणं समस्ति निर्विकल्पकप्रत्यक्षेऽपि सविशेषमेव वस्तु प्रतीयते । अन्यथा सविकल्पके सोयमिति पूर्वप्रतिपन्न-प्रकारविशिष्टप्रतीत्यनुपपत्तेः ॥ २५ ॥**

निर्विशेष वस्तुप्रतिपादक प्रमाणके अभावको कहते हैं—( किञ्चेति ) सिद्धान्तके मतमें प्रत्यक्ष अनुमान और शब्द तीन प्रमाण हैं यह तीनों सविशेष विषय है तथाहि सविकल्पक ओर निर्विकल्पक भेदसे प्रत्यक्ष दो प्रकार है जाति, गुण, अथवा सन्निवेशादि अनेक पदार्थ विशिष्ट विषयग्रहण सविकल्पक प्रत्यक्ष है अतः यह सविशेष विषय है । निर्विकल्पकप्रत्यक्ष भी सस्थानरूप जात्यादि विशिष्ट ही रहता है अतः एव सविकल्पक दशामें वही यह है. ऐसी प्रत्यभिज्ञा होती है अन्यथा निर्विकल्पकमें यावत् विशेष शून्य हो तो उसीको सविकल्पक दशामें 'सोऽयम्' ऐसी प्रत्यभिज्ञा कदापि न हो सकेगी परन्तु निर्विकल्पक और सविकल्पकर्म भेद इतना ही है कि सविकल्पकमें गोत्वादि अनेक व्यक्तिमें अनुवृत्ताकार प्रतीत होता है निर्विकल्पकमें केवल एकही व्यक्तिमें प्रतीत होता है. शब्दभी सविशेष विषय है क्योंकि पदरूप अथवा वाक्यरूप शब्द है प्रकृतिप्रत्यय योगसे पद होता है प्रकृत्यर्थ अन्य है और प्रत्ययार्थ अन्य है उन दोनोंका सम्बन्ध विशेष्य विशेषणभावादि होता है यथा—पाचक इस पदमें पाच प्रकृति अक प्रत्यय है प्रकृतिका अर्थ पाक किया है प्रत्ययका अर्थ कर्ता है विशिष्टका अर्थ पाककर्ता है अनेक पदार्थोंका ससर्ग होनेसे यह सविशेष है वाक्य पदसमूह होनेसे मुतरा सविशेष रहेगा । अनुमान भी सविशेष विषय है तथाहि अनुमानमें व्याप्ति पक्षधर्मतादि ज्ञान कारण है व्याप्ति प्रत्यक्ष दृष्टमें होती है प्रत्यक्ष सविशेष विषय होनेसे तन्मूलक अनुमानभी सविशेष विषय है स्वानुभव भी "मं अमुक वस्तु जानता हूँ" इत्यादि यत्किञ्चित् प्रकार विशिष्ट ही रहता है अतः निर्विशेष वस्तुमें कोई प्रमाणही नहीं है ॥ २५ ॥



किञ्च तत्त्वमस्यादिवाक्यं न प्रपञ्चस्य बाधक भ्रान्तिमूलक-  
त्वात् । भ्रान्तिप्रयुक्तरज्जुसर्पवाक्यवत् नापि ब्रह्मात्मैक्यज्ञानं  
निवर्तकं तत्र प्रमाणाभावक्य प्रागेवोपपादनात् ॥ २६ ॥

( किञ्चेति ) तत्त्वमसि अयमात्मा ब्रह्म, इत्यादि वाक्यभी प्रपञ्चके बाधक नहीं हो सकते क्योंकि वह भी ब्रह्मव्यतिरिक्त होनेसे रज्जुसर्पादिवत् भ्रान्ति पण्डित्वत् है जिस प्रकार रज्जुमें सर्पभ्रान्तिके समय कोई भ्रान्त पुरुष आकर यदि कहे यह सर्प नहीं रज्जु हे ऐसे कहनेपरभी उसका भय नहीं डूटता क्योंकि वह जानता है कि यह स्वयं पागल है तभी प्रकार तत्त्वमसि भी ब्रह्मभिन्न होनेसे भ्रान्तवाक्य है ब्रह्म और आत्माका अमेद ज्ञानभी प्रपञ्चनिवर्तक नहीं हो सकता है तादृश ज्ञानका अप्रामाणिकत्व पूर्वही कह चुका हूँ तात्पर्य यह है कि, मायावादियोंकी अविद्याविषयमें सात प्रकारकी अनुपपत्ति है अविद्याके आश्रयकी अनुपपत्ति १ तिरोधानानुपपत्ति २ अनिर्वचनीयत्वानुपपत्ति ३ स्वरूपानुपपत्ति ४ प्रमाणानुपपत्ति ५ निवर्तकत्वानुपपत्ति ६ निवृत्तिकी अनुपपत्ति ७ प्रमाणकी अनुपपत्ति विशदरूपसे पूर्वही कह चुका हूँ अविद्याके आश्रय जीव नहीं हो सकता कारण कि अविद्या कल्पित जीव है जीवके बिना अविद्या नहीं हो सकेगी अविद्याके बिना जीव नहीं होसकेगा इस प्रकार अन्योन्याश्रय होगा ब्रह्मभी स्वयंप्रकाश ज्ञानरूप होनेके कारण स्वविरोधी अज्ञानका आश्रय नहीं होसकेगा । अद्वैतियोंके मतमें निर्विशेष चिन्मात्र अनुभूतिमें अविद्याका मूलभूत पारमार्थिक दोष न होनेसे अविद्यास्वरूप उत्पन्न नहीं हो सकेगा । अपर मर्थ दोष माने तो दोषके लिये पुनः दोषान्तर उसमें पुनः भी दोषान्तर इस प्रकार अनवस्था होगी । यदि ब्रह्महीका दोषरूप माने तो ब्रह्म नित्य होनेके कारण अविद्याकी निवृत्ति न होनेसे मोक्ष भी नहीं होगा अनिर्वचनीयत्वभी अनुपपन्न है क्योंकि अनिर्वचनीयत्वको सत् और असत् इन दोनोंसे विलक्षणत्व कहोगे तो ऐसी वस्तुमें कोई प्रमाणही नहीं है प्रतीतिसे वस्तुकी व्यवस्था होती है कोई प्रतीति सत्विषयक है और कोई प्रतीति असत्विषयक है अत एव सवित्तिस्त्रिमें कहा है “ नासत्प्रतीतिर्वा-  
धाच्च न सदित्यपि यन्न तत् । प्रतीतेरेवे सत्किं न बाधान्नासत् इतो जगत् ॥ ”  
निर्विशेषवस्तुप्रतिपादक वाच्य तथा तादृशज्ञान दोनोंके न होनेसे निवर्तकत्वभी अनुपपन्न है निवृत्तिकी भी अनुपपत्ति है अनिर्वचनीय विरोधीको निवृत्ति कहेंगे तो अनिर्वचनीयका विरोधी निर्वचनीय है वह सत् है या असत् है या सदसद्रूप है । किञ्च निवृत्तिकी ब्रह्मस्वरूपसे अतिरिक्त मानोगे तो भेददर्शनरूप अविद्याकी निवृत्ति तो नहीं होगी । ब्रह्मस्वरूपहीको निवृत्ति मानो तो स्वरूप नित्य

होनेके कारण ऐक्यज्ञानसे पूर्वभी स्वरूप विद्यमान है ऐक्यज्ञानसे आविद्याकी निवृत्ति और तदभावमें ससार होता है इत्यादि सिद्धान्तकाभी भग होगा। किञ्च निवर्तकज्ञान भी ब्रह्ममे व्यतिरिक्त है अतः उसकी निवृत्ति किससे होगी ? ज्ञानान्तर कहो तो उभमें भी यही क्रम होगा अन्ततः एक ज्ञान ब्रह्मव्यतिरिक्त गृह्यायगा। तथा ब्रह्मव्यतिरिक्त समस्त वस्तुओंका निषेध विषयज्ञानका ज्ञाता अध्यासरूपको नहीं कह सकते क्योंकि वह निषेध्य है अतः निवर्तक ज्ञान कर्म होनेसे उसके कर्तृत्व नहीं हो सकेगा ब्रह्मस्वरूपहीको ज्ञाता मानोगे तो अद्वैतपक्ष ओढ़कर विगिष्टाद्वैतमनमें प्रवेश होगा ॥ २६ ॥

न च प्रपञ्चस्य सत्यत्वप्रतिष्ठापनपक्षे एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाव्याकोपः प्रकृतिपुरुषमहदहङ्कारतन्मात्रभूतेन्द्रियचतुर्दशभुवनात्मकब्रह्माण्डतदन्तर्वर्तिदेवतिथ्यङ्गनुष्यस्थावरादिसर्वप्रकारसंस्थानसंस्थितं कार्यमपि सर्वं ब्रह्मैवेति कारणभूतब्रह्मात्मज्ञानादेव सर्वविज्ञानं भवतीत्येकविज्ञानेन सर्वविज्ञानस्योपपन्नतरत्वात् ॥ अपिच ब्रह्मव्यतिरिक्तस्य सर्वस्य मिथ्यात्वे सर्वस्यासत्त्वादेवैकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं वाध्येत ॥ २७ ॥

( नचेति ) चेतन अचेतनात्मक प्रपञ्चका सत्यत्व स्वीकार करोगे तो उद्दालक ऋषिके स्वपुत्र श्वेतकेतुके प्रति एक विज्ञानसे सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाकी हानि होगी चट्टज्ञानसे पट जिस प्रकार ज्ञात नहीं होता है उसी प्रकार ब्रह्मविज्ञानसे प्रपञ्चकाभी ज्ञात नहीं होगा अद्वैत मतमें एक ब्रह्मही सत्य अन्य मिथ्या होनेसे ब्रह्मविज्ञानसे सर्वविज्ञान उपपन्न होता है यहभी अयुक्त है क्योंकि प्रकृति पुरुष महत् अहकारादि मनुष्य स्थावरपर्यन्त अनेक सस्यान सस्थित समस्त कार्य ब्रह्मरूप है कारणभी ब्रह्म है अतः कारण विज्ञानसे कार्य विज्ञान होता है यही एक विज्ञानसे सर्व विज्ञानप्रतिज्ञाका तात्पर्य है। प्रत्युत अद्वैत पक्षमें ही एकविज्ञानप्रतिज्ञाको अनुपपन्नत्व कहते हैं ब्रह्मव्यतिरिक्त समस्त मिथ्या है तो ज्ञातव्य सर्व पदार्थ कुञ्जभी न होनेसे सर्व विज्ञानप्रतिज्ञा सर्वथा अनुपपन्न होगी। यदि सर्व पदको सर्वाभावमें लक्षणा करोगे तो लक्षणाही दोष होगा। यदि एक पदार्थ और सर्व पदार्थको तादात्म्य कहोगे तो सर्वपदवाच्य प्रपञ्च मिथ्या होनेसे उसके साथ तादात्म्यापन्न ब्रह्मभी मिथ्या होगा अथवा ब्रह्मतादात्म्य होनेसे जगत्कोभी सत्यत्व होगा इत्यादि अनेक दूषण हैं ॥ २७ ॥

नामरूपविभागेनेहसूक्ष्मदशावत् प्रकृतिपुरुषशरीर ब्रह्मकारणावस्थं जगतस्तदापत्तिरेव प्रलय नामरूपविभागविभक्तस्थूलचिदचिद्वस्तुशरीरं ब्रह्मकार्यावस्थं ब्रह्मणस्तथाविधस्थूलभावश्च सृष्टिरित्यभिधीयते ॥ एवञ्च कार्यकारणयोरनन्यत्वमप्यारम्भणाधिकरणे प्रतिपादितमुपपन्नतरं भवति ॥ २८ ॥

कार्यकारणका उपपादन—( नामरूपेत्यादि ) स्थूलचिदचित् विशिष्ट ब्रह्म कार्य है सूक्ष्मचिदचिद्विशिष्ट कारण है चेतनाचेतनमें सूक्ष्मत्व नामरूपविभागका अनर्हत्व है और स्थूलत्व नामरूपविभागका अर्हत्व है । चेतनाचेतन दोनों ब्रह्ममें विशेष और ब्रह्म विशेष्य है एवञ्च चिदचिद्विशिष्ट ब्रह्मही कारण और तादृश ब्रह्मही कार्य होनेसे कारणविज्ञानसे कार्य विज्ञान उपपन्न होता है । विशिष्ट कारण होनेपरमी विकारादि दोष विशेषणाशमें होते हैं विशेष्याशमें नहीं होते । जिस प्रकार “ शिखीध्वस्त ” “ स्वर्गी ध्वस्त ” इत्यादि ध्वसप्रतियोगित्व विशेषणभूत स्वर्गशिखादिमें रहता है । नामरूपविभागानर्ह प्रकृतिपुरुष शरीरापन्न कारणावस्थाका नाम प्रलय है नामरूपविभागार्ह स्थूलरूपापत्ति सृष्टि है । कार्यकारणका अमेद आरम्भणाधिकरणमें सुस्पष्ट प्रतिपादन किया है “ उपक्रमोपसंहारावभ्यासोऽपूर्वता फलम् । अर्थवादोपपत्तिश्च लिङ्ग तात्पर्यनिर्णये ” ॥ इत्युक्त तात्पर्यनिर्णायक पङ्क्ति लिङ्ग इसी पक्षमें उपपन्न होते हैं । तथाहि उपक्रममें ( सदेव सौम्येत्यादि ) वाक्य ब्रह्मको निमित्तापादानत्व तथा तदुपयोगी सर्वज्ञत्व सत्यमकल्पत्वादिक प्रतिपादन किया है वह सविशेष विषय है । तच्चमासि इति उपसंहारमें सामानाधिकरण्यभी प्रवृत्तिनिमित्त भेद होनेसे सविशेष विषय है विशिष्टका एकत्व वृक्ष नदी समुद्रादि दृष्टान्तद्वारा नौ बार आवृत्त होनेसे अभ्यास भी है समस्त प्रपञ्चको ब्रह्म विशेषणत्वप्रमाणान्तरसे अप्रतीत होनेसे अपूर्वताभी है एतादृश ज्ञानवान्को तस्य तावदेव चिरामित्यादिसे मोक्षप्रतिपादन होनेसे फलभी है पितापुत्रसवाद होनेसे अर्थवादभी है मृतकार्य दृष्टान्त प्रतिपादनसे उपपत्तिभी है । एतादृश लिङ्ग अद्वैत मतमें उपपन्न नहीं होसकते क्योंकि यह सब सविशेष विषयक हैं ॥ २८ ॥

निर्गुणवादाश्च प्राकृतहेयगुणनिषेधविषयतया व्यवस्थिता  
नानात्वनिषेधवादाश्च एकस्यैव ब्रह्मण शरीरतया प्रकारभूतं  
सर्वं चेतनाचेतनात्मकं वस्त्विति सर्वस्यात्मतया सर्वप्रकार

ब्रह्मैवावस्थितमिति सर्वात्मकब्रह्मपृथग्भूतवस्तु सदभावनिपे-  
धपरत्वाभ्युपगमेन प्रतिपादिता ॥ २९ ॥

“ निष्कल निरञ्जनम् ” इत्यादि गुणनिषेधक वचन हेयगुणका निषेध करते हैं। सत्यकामादि वाक्य समस्त कल्याण गुणोंको प्रतिपादन करते हैं। कहाभी है—  
“ यद्ब्रह्मणोगुणशरीरविकारभेदकर्मादिगोचराविधिप्रतिषेधवाच. । अन्योन्याभिन्नाविष-  
यानविरोधगन्धमहान्ति तन्नविधय प्रतिषेधवाच्य ॥ इति ॥ “ नेह नानास्ति ”  
इत्यादि नानात्वनिषेधक वाक्यभी समस्त चेतनाचेतनात्मक वस्तु ब्रह्मके शरीर  
और ब्रह्म आत्मा होनेसे अब्रह्मात्मक नानात्वका निषेध करते हैं। ब्रह्मका शरीरभूत  
चेतनाचेतनात्मक प्रपञ्चका निषेधक नहीं है अतः निविशोपाद्वैतबोधक नहीं है अतः  
एव “ न द्वैत प्रतिपादयन्त्युपनिषद्वाच प्रसिद्ध हितात्किन्त्वैद्वैतमनन्यगोचरतया  
तद्वेद्यमास्थीयताम् । अप्राप्ते खलु शास्त्रमर्थवदितिव्यर्थप्रयासो यत प्रख्यातादपरस्तु  
शास्त्रविषयो भेदस्त्वद्वैतवत् ॥ ” इत्यादि आचार्योंने कहा है ॥ २९ ॥

किमत्र तत्त्वं भेदः अभेदः उभयात्मक वा सर्वशरीरतया सर्वप्रकारं  
ब्रह्मैवावस्थितमित्यभेदोऽभ्युपेयते एकमेव ब्रह्म नानाभूतचिद-  
चित्प्रकारं नानात्वेनावस्थितमिति भेदाभेदौ चिदचिदीश्वरा-  
णां स्वरूपस्वभाववैलक्षण्यादसंकराच्च भेदः ॥ ३० ॥

भेदाभेदादि तिन प्रकारके तत्त्व श्रुतिमें, प्रतिपादित होनेसे मतान्तरमें एकको  
मुख्यत्व अन्यको बाधितत्व अर्थात् औपचारिकत्व कहते हैं। परन्तु विशिष्टाद्वैतमें  
श्रुतिप्रतिपादित होनेसे एककाभी बाध नहीं। इसी बातको प्रश्नपूर्वक कहते हैं  
( किमत्र तत्त्वमित्यादि ) समस्त वस्तु ब्रह्मके शरीर है अतः एव ब्रह्ममें प्रकार होनेसे  
तादृश प्रकारविशिष्ट प्रकारी ब्रह्म एक होनेसे एकमेवाद्वितीयमित्यादि अभेद श्रुति  
उपपन्न होती है। एकही ब्रह्मके प्रकारभूत चेतनाचेतनात्मक शरीर नानात्वेन अव-  
स्थित होनेसे विशेषणाश लेकर भेद और विशिष्ट रूपसे अभेद दोनों उपपन्न होते हैं  
चित् अचित् और ईश्वरके स्वरूप और स्वभाव विलक्षण होनेसे परस्पर असाकर्यके  
लिये भेदभी उपपन्न होगया ॥ ३० ॥

तत्र चिद्रूपाणा जीवात्मनामसङ्कुचितापीरिच्छन्ननिर्भलज्ञानरू-  
पाणामनादिकर्मरूपाविद्यावेष्टितानां तत्तत्कर्मानुरूपज्ञानस-  
ङ्कोचविकासो भोग्यभूता चित् भोक्ता संसर्गः तदनुगुणसुखदु -

सोपभोगद्वयवत् कृता भगवत्प्रतिपत्तिः भगवत्पदप्राप्तिरित्या-  
 दयः स्वभावा । अचिद्वस्तूनान्तु भोग्यभूतानामचेतनत्वमपुरु-  
 पार्थत्वं विकारास्पदत्वमित्यादयः परस्येश्वरस्य भोक्तृभोग्ययो-  
 रुभयोरन्तर्यामिरूपेणावस्थानमपरिच्छेद्यज्ञानैश्वर्य्यवीर्य्यशक्ति  
 तेज प्रभृत्यनयस्थितिकातिशयासंख्येयकल्याणगुणगणता स्व-  
 सङ्कल्पप्रवृत्तस्वेतरसमस्तचिदचिद्वस्तुजातता स्वाभिमतस्वा-  
 नुरूपैकरूपदिव्यरूपनिरतिशयविविधानन्तभूषणतेत्यादयः ॥३१

स्वय असङ्कुचित अपारिच्छिन्न निर्मल ज्ञानस्वरूप होनेपरमी अनादि कर्मरूप अवि-  
 यामे वेष्टितस्वरूप चेतन जी वात्माकातत्तत्कर्मानुसार ज्ञानका सकीचाविकास एव भोग्य  
 भूत अचित्ससर्गजनित मुषुदु'सोपभोग-भगवत्प्रपत्ति भगवत्प्राप्तिकत्वादि स्वभाव  
 है । भोग्यभूत अचिद्वस्तुके अचेतनत्व अपुरुपार्थत्व जोर विकृतिस्त्वादि स्वभाव हैं ।  
 भोक्ता भोग्य दोनोंके अन्तर्यामीरूपसे अवस्थान, अपारिच्छिन्न, ज्ञान, शक्ति, बल,  
 ऐश्वर्य, वीर्य और तेज प्रभृति अनवधिरु और अनतिशय असंख्येय कल्याण गुणवत्त्व  
 समस्तपमे प्राप्त है सत्ता जिसको ऐसे स्वेतर समस्त चेतनाचेतनात्मक वस्तु सधु  
 दासत्व स्वानुरूप स्वाभिमत दिव्यभूषणत्वादिमत्त्व परमात्माका स्वभाव है ॥ ३१ ॥

वेङ्कटनाथेन त्वित्यं निराटङ्गि पदार्थविभाग - "द्रव्याद्रव्यप्रभे-  
 दापितमुभयविध तद्विभक्तत्तमाहु द्रव्यं द्वेषा विभक्त जडमज-  
 डमिति प्राच्यमव्यक्तकालौ । अन्त्यं प्रत्यक् पराक् च प्रथममु-  
 भयया तत्र जीवेशभेदात् नित्या भृतिर्मतिश्चेत्यपरामिह जडा-  
 भादिमा केचिदाहु " ॥ तत्र - "द्रव्यं नाना दशात् प्रकृतिरिह  
 गुणै सत्त्वपूर्वरुपेता कालोऽन्दाद्याकृति स्यादणुरवगतिमान्  
 जीव इणोऽन्य आत्मा । संप्रोक्ता नित्यभृतिस्त्रिगुणमनारिहा  
 मत्त्वयुक्ता तयो ज्ञातुर्ज्ञानभासा मनिरिति कथित मयद्वाड-  
 यलक्ष्म" ॥ इत्यादिना ॥ ३२ ॥

प्रथम ( जडमी ) अव्यक्त कालभेदसे द्विविध हैं । अन्त्य ( जड ) प्रत्यक और पराक् भेदसे दो प्रकार हैं । प्रत्यकमी जीव और ईश्वरभेदसे दो प्रकार हैं । नित्य विभूति और मतिभेदसे पराकमी द्विविध है नित्य विभूतिको कोई २ जड कहते हैं । द्रव्य अनेक अवस्थाश्रय है सत्त्वरज तमोगुणयुक्त प्रकृति है । वर्षमासा-दिरूप काल है । अणुपरिमाण ज्ञानाश्रय जीव है । अन्य अर्थात् विभु ज्ञानाश्रय ईश्वर है । त्रिगुणातीत शुद्ध सत्त्वगुणयुक्त नित्य विभूति और ज्ञाताको ज्ञेय (विषय) का अवभास ( प्रकाश ) जिससे हो वह मति है । इस प्रकार सग्रहसे लक्षण कहा है ॥ ३२ ॥

तत्र चिच्छब्दवाच्या जीवात्मानः परमात्मनः सकाशाद् भिन्ना-  
नित्याश्च । तथाच श्रुतिः “द्वासुपर्णा सयुजा सखाया” इत्या-  
दिका ॥ ३३ ॥

( तत्रोक्ति ) चित्पदप्रतिपाद्य जीव परमात्मासे भिन्न और नित्य है ( द्वासुपर्णोति ) सुपर्णके समान सर्वदा सहवर्तमान जीवात्मा और परमात्मा दोनों एकही वृक्षरूपी शरीरमें रहते हैं उनमेंसे एक ( जीव ) कर्मके फलको भोगता है परमात्मा स्वकर्मफलको न भोगते हुए जीवको भोगाकर अत्यन्त प्रकाशित होते हैं ॥ ३३ ॥

अतएवोक्तं नानात्मानो व्यवस्थात इति । तन्नित्यत्वमपि श्रुति-  
प्रासिद्धम् । “ न जायते म्रियते वा विपश्चिन्नायं भूत्वा भविता  
वा न भूय । अजो नित्यः शाश्वतोऽयं पुराणो न हन्यते  
हन्यमाने शरीरे ॥ ” इति ॥ अपरथा कृतप्रणाशाकृताभ्या-  
गमप्रसङ्गः । अतएवोक्तं वीतरागजन्मादशनादिति । तद्  
गुणत्वमपि श्रुतिप्रासिद्धम् । “ वालाग्रशतभागस्य शतया कल्पि-  
तस्य च । भागो जीवः स विज्ञेयः स चानन्त्याय कल्पते ॥ ”  
इति ॥ “ आराग्रमात्रः पुरुष एषोऽणुरात्मा चेतसा वेदितव्यः ”  
इति च ॥ ३४ ॥

अतएव सुख दुःख तथा बन्ध मोक्षादि व्यवस्थाके बलसे आत्माका नानात्व सारर्थ्योने भी माने है । “ नित्योनित्यानाम् ” इत्यादि श्रुतिभी आत्मबहुत्वमे प्रमाण है । नित्यत्वभी श्रुति प्रासिद्ध है । विपश्चित् जीव ( विविधप्रकार—अर्थात् विशेष रूपसे देखनेवाले ) न उत्पन्न होता है और न मरता है न उत्पन्न हुआ और न

होगा अतएव उत्पत्ति विनाशरहित होनेसे अज और नित्य प्रकृतिवत् परिणामशील न होनेसे शाश्वत एव पुरातन हैं । इस कारण शरीरका नाश होनेपरभी आत्माका नाश नहीं होता है । यदि एतादृश नित्यत्व न माना जाय तो कृतप्रणाश प्रकृतका आगम ( प्राप्ति ) असङ्ग होगा अतएव रागद्वेषादि शून्यको जन्माभाव न्यायसूत्रका रनेभी कहा है । अणुत्वमी श्रुतिसिद्ध है केशके अग्र भागके प्रथम सौ १०० टुकड़े करके पश्चात् एक एकके सौ सौ टुकड़े करनेसे एक भागका जो परिमाण हो वह जीवका परिमाण है वह जीव अनन्त ( असंख्य ) हैं । और जीवरूप पुरुष आरेकी अग्रके समान सूक्ष्म है । आत्मा ( जीव ) अणुपरिमाण चक्षुरादि इन्द्रियोंके अग्राह्य केवल मनसे जानने योग्य है ॥ ३४ ॥

अचिच्छब्दवाच्यं दृश्यं जडं जगत् त्रिविधं भोग्यभोगोपकरणभोगायतनभेदात् । तस्य जगतः कर्त्ता उपादानं चेश्वरपदार्थः पुरुषोत्तमो वासुदेवादिपदवेदनीयः । तदप्युक्तम्—“वासुदेवः परं ब्रह्म कल्याणगुणसयुतं । भुवनानामुपादानं कर्त्ता जीवनि-यामक ॥” इति ॥ ३५ ॥

अचित्पदबोधय दृश्य जडरूप जगत् तीन प्रकार हैं । भोग्य ( घटादि ) भोगोपकरण ( इन्द्रियादि ) भोगस्थान ( शरीरादि ) भेद हैं एतादृश जगत्का कर्त्ता और उपादान ( समवाय ) कारण दोनों ईश्वर है । वह पुरुषोत्तम वासुदेव नारायणादि शब्दवाच्य है । सत्यकामत्वादि कल्याणगुणयुक्त वासुदेवही परब्रह्म है वह जगत्का उपादान और कर्त्ता तथा जीवोंके अन्तर्यामी होकर नियमन करते है । इत्यादि पञ्च रात्रमें प्रसिद्ध है ॥ ३५ ॥

स एव वासुदेवः परमकारुणिको भक्तवत्सलः परमपुरुषस्तदुपासकानुगुणतत्तत्फलप्रदानाय स्मलीलावशादर्चाविभवव्यूहसूक्ष्मान्तर्यामिभेदेन पञ्चधाऽपतिष्ठते । तत्रार्चा नाम प्रतिमादयः । रामायवतारो विभवः । व्यूहश्चतुर्विधः वासुदेवसङ्कर्षणप्रद्युम्नानिरुद्धसंज्ञकः । सूक्ष्मं सम्पूर्णं पद्मगुणं वासुदेवाख्यं परं ब्रह्म । गुणा अपहृतपाप्मत्वादयः । ‘सोऽपहृतपाप्मा निरजो निमृत्त्युर्विशोको विजित्सः सत्यकाम सत्यसङ्कल्पः’ इति श्रुतेः ।

अन्तर्यामी सकलजीवनियामकः 'य आत्मनि तिष्ठन्नात्मानमन्तरोयमयति' इति श्रुतेः । तत्र पूर्वपूर्वमूर्त्युपासनया पुरुषार्थपरिपन्थिदुरितनिचयक्षये सत्युत्तरोत्तरमूर्त्युपास्त्यधिकारः ॥ ३६ ॥

वही वासुदेव परम दयालु और भक्तवत्सल परमात्मा अपने उपासक भक्तोंकी उपासनाके अनुकूल फल देनेके लिये स्वकीय लीलासे पर, व्यूह, विभव, अर्चा और अन्तर्यामी इन पाच भेदोंसे अवस्थित है । अर्चा—दिव्यदेशादि मन्दिर्गोंकी प्रतिमा है, रामकृष्णादि अवतार विभव है, वासुदेव सकर्षण प्रद्युम्न और अनिरुद्ध इन भेदोंसे चतुर्विध व्यूह है । सूक्ष्म सम्पूर्ण पद ऐश्वर्य और पदगुणादि सम्पन्न वासुदेव परब्रह्म है । अपहृत पाप्मा ( निष्पाप ) विरज विमृत्युत्वादि तथा सत्यकामत्वादि कल्याणगुण एवम् ज्ञान शक्ति बल ऐश्वर्य वीर्य तेजप्रभृति गुण हैं । सम्पूर्ण जीवोंके नियामक परमात्मा अन्तर्यामी है " जो परमात्मा आत्मामें रहकर आत्माको अन्तर्यामी होकर नियमन करता है " इत्यादि श्रुति मी हे पूजपूर्व मूर्तिकी उपासनासे परमपुरुषार्थ लक्षण मोक्ष विरोधी पापका क्षय होकर उत्तर उत्तर मूर्तिकी उपासनामें अधिकार होता है ॥ ३६ ॥

तदुक्तम्—“वासुदेवः स्कभक्तेषु वात्सल्यात् तत्तदीहितम् ।  
अधिकार्यानुगुण्येन प्रयच्छति फलं बहु ॥ तदर्थं लीला  
स्वीया पञ्च मूर्तीं करोति वै । प्रतिमादिकमर्चा स्यादवतार-  
रास्तु वैभवाः ॥ सङ्कर्षणो वासुदेव प्रद्युम्नश्चानिरुद्धकः ।  
व्यूहश्चतुर्विधो ज्ञेयः सूक्ष्मं सम्पूर्णपद्गुणम् ॥ तदेव वासुदेवा-  
ख्यं परं ब्रह्म निगद्यते ॥ अन्तर्यामी जीविसंस्थो जीवप्रेरकईरि-  
त ॥ य आत्मान्तीतिवेदान्तवाक्यजालैर्निरूपित ॥  
अर्चोपासनया क्षिते कल्मषेऽधिकृतो भवेत् ॥ विभवोपासने  
पश्चाद् व्यूहोपास्तौ ततः परम् । सूक्ष्मे तदनु शक्तं स्यादन्त-  
र्यामिणमोक्षितुम् ॥” इति ॥ ३७ ॥

कहामी है—वासुदेव मगवात् भक्तविषयक वात्सल्यसे अधिकारीके अनुगुण भक्तोंको अभिमत बहुविध फलको देते हैं ( इसीके लिये लीलापूर्वक अर्चादि पञ्चरूपसे स्वयं अवस्थित रहते हैं ) प्रतिमादि अर्चा अवतार विभव, संकर्षणादि व्यूह सम्पूर्ण उर्हो गुणोंसे युक्त परवासुदेव सूक्ष्म, जीवात्मामें स्थित और जीवोंको प्रेरक अन्तर्यामी है



यह सब य“आत्मनि तिष्ठन् ” इत्यादि वेदान्त वचनोंसे प्रतिपादित है । जर्वाकी उपासनासे पाप क्षीण होनेपर विभवकी उपासनाके अधिकारी होते हैं अनन्तर व्यूहोपासनाके, तदनन्तर सूक्ष्मोपासनाके, तदनन्तर अन्तर्यामीके साक्षात्कार करनेमें समर्थ होते हैं ॥ ३७ ॥

तदुपासनञ्च पञ्चविधम्, अभिगमनमुपादानमिज्या स्वाध्यायो योग इति श्रीपञ्चरात्रेऽभिहितम् । तत्राभिगमन नाम देवता-स्थानमार्गस्य संमार्जनोपलेपनादि । उपादानं गन्धपुष्पादि-पूजासाधनसम्पादनम् । इज्या नाम देवतापूजनम् । स्वाध्यायो नाम अर्थानुसन्धानपूर्वको मन्त्रजपो वैष्णवसूक्तस्तोत्रपाठो नामसङ्कीर्तनं तत्त्वप्रतिपादकशास्त्राभ्यासश्च । योगो नाम देवतानुसन्धानम् । एवमुपासनाकर्मसमुच्चितेन विज्ञानेन द्रष्टृदर्शने नष्टे भगवद्भक्तस्य तन्निष्ठस्य भक्तवत्सलः परमकारुणिकः पुरुषोत्तमः स्वयाथात्म्यानुभवानुगुणनिरवधिकानन्दरूपं पुनरावृत्तिरहितं स्वपदं प्रयच्छति । तथाच स्मृति-मामुपेत्य पुर्जन्म दुःखालयमशाश्वतम् । नाप्नुवन्ति महार्त्मान ससिद्धिपरमां गता ” इति॥ स्वभक्तं वासुदेवोऽपि संप्राप्यानन्दमक्षयम् । पुनरावृत्तिरहितं स्वीयं धाम प्रयच्छति॥”इति च ॥ ३८ ॥

उपासनाभी अभिगमन, उपादान, इज्या, स्वाध्याय और योग इन भेदोंसे पाँच प्रकार पाञ्चरात्रमें वर्णित है । मन्दिरोंमें तथा मन्दिरोंके मार्गोंमें मार्जन और लेपनादि अभिगमन है । गन्ध पुष्पादि पूजासामग्री प्राप्त करना उपादान है । भगवत्प्रजन इज्या है अर्थानुसन्धानपूर्वक अष्टाक्षर और द्वय मन्त्रादिका जप पुरुषसूक्त श्रिसूक्तादि स्तोत्रपाठ, भगवन्नामकीर्तन और तत्त्वप्रतिपादक वेदान्तादि शास्त्रोंका अभ्यास स्वाध्याय है और भगवत् स्वरूपका अनुसन्धान योग है उपासनारूप कर्मसहित ज्ञानसे द्रष्टृ दर्शनादि नष्ट होनेपर भगवद्विषयमें तैलधाराकी समान अविरत भक्तियुक्तको परम कारुणिक पुरुषोत्तम भगवान् स्वकीय स्वरूप और स्वभावको यथावत् अनुभवके योग्य और निस्वयिक आनन्दरूप पुनरावृत्तिरहित परमपद ( वेकुण्ठ ) प्राप्तिरूप मोक्षको देते हैं ( भगवद्गीतामेंभी कहा है । ) भगवत् प्राप्तिरूप परम सिद्धि

( मोक्ष ) को प्राप्त पुरुष दुःखका आलयरूप नश्वर ससारको नहीं पाते ।  
वासुदेव भगवान् स्वभक्तोंके परमानन्द युक्त अक्षय पुनरावृत्ति रहित स्वकीय लोकको  
देते हैं । इत्यादि ॥ ३८ ॥

तदेत् सर्वं हृदि निधाय महोपनिषन्मतावलम्बनेन भगवद्ब्रह्म-  
धायनाचार्यकृतां ब्रह्मसूत्रवृत्तिं विस्तीर्णामालक्ष्य रामानुजः  
शारीरिकमीमांसाभाष्यमकार्षीत् । तत्र 'अथातो ब्रह्मजिज्ञासा' इति  
प्रथमसूत्रस्यायमर्थः । अत्र अथशब्द पूर्वप्रवृत्तकर्माधिगमना-  
नन्तर्यार्थः । तदुक्तं वृत्तिकारेण-वृत्तात् कर्माधिगमादनन्तरं  
ब्रह्म विविदिपता " इति । अतः शब्दो हेत्वर्थः । अधीतसा-  
ङ्गवेदस्याधिगततदर्थस्य विनश्वरफलात् कर्मणो विरक्तत्वाद्धेतोः  
स्थिरमोक्षाभिलाषुकस्य तदुपायभूतब्रह्मजिज्ञासा भवति ।  
ब्रह्मशब्देन स्वभावतो निरस्तसमस्तदोषानवधिकातिशया-  
संख्येयकल्याणगुणगणः पुषोत्तमोऽभिधीयते ॥ ३९ ॥

यह सब हृदयमें रखकर सम्पूर्ण उपनिषदाको अवलम्बन करके भगवद्  
बोधायनमहर्षिनिर्मित अतिविस्तृत ब्रह्मसूत्रवृत्तिको जायुनिक मनुष्योंको दुर्बोध  
जानकर भगवान् श्रीरामानुजाचार्यजीने शारीरिकमीमांसाभाष्य निर्माण किया  
" अथातो ब्रह्मजिज्ञासा " यह प्रथम सूत्र है इसमें अथशब्द आनन्तर्य अर्थक है  
आनन्तर्य पूर्ण अतीतकी अपेक्षा होता है अतीत कर्मज्ञान हे अतः कर्मज्ञानके अन-  
न्तर यह अर्थ होता है । वृत्तिकारनेभी कर्मज्ञानके अनन्तर ब्रह्मविचार कहा है अतः  
शब्दका अर्थ हेतु हे अधीतसाङ्ग समस्त वेदवेदान्त पुरुषको कर्ममें अल्प और नश्वर-  
फलवत्त्व निश्चित होनेसे तद्विपरीत अनन्त और स्थिरफलक ब्रह्मजिज्ञासा उत्तर का-  
लमें होती है ब्रह्मशब्दसे समस्तदोषरहित और अनवधिक असंख्य कल्याणगुणों  
का सागर पुरुषोत्तम बोधित है यद्यपि ब्रह्मशब्द सामान्यवाची है तथापि पशुशब्द  
चतुष्पाद जन्तुवाचक होनेपरमी " पशुना यजेत " यहापर " आगो वा मन्त्रपर्णात् "   
इस न्यायसे जिस प्रकार आगरूप पशुका ग्रहण होता है तिसी प्रकार " सदेव "   
आत्मवेत्यादिमें प्रतिपादित सत् ब्रह्म, आत्मादि शब्द भी 'एको ह वै नागयण ( अग्र )   
आसीत् न ब्रह्मा नेशान ' इत्यादि नारायणानुवाकके बलसे नारायणरूप विशेषार्थका  
निर्णायक ब्रह्मशब्द है ॥ ३९ ॥

एवञ्च कर्मज्ञानस्य तदनुष्ठानस्य च वैराग्योत्पादनद्वारा चित्त-  
कल्मपापनयनद्वारा च ब्रह्मज्ञानं प्रति साधनत्वेन तयो काव्य-  
कारणत्वेन पूर्वोत्तरमीमासयोरेकशास्त्रत्वम् । अतएव वृत्तिका-  
रा एकमेवेद् शास्त्रं जैमिनीयेन षोडशलक्षणेनेत्याहु ॥ ४० ॥

( एवञ्चेति ) कर्म ज्ञान और उसका अनुष्ठान यह दोना वैराग्य और कल्मपनिरसन  
द्वारा ब्रह्मज्ञानके साधन होनेसे कर्मज्ञान और ब्रह्मज्ञानके परस्पर कार्यकारणभाव है  
अतः तत्प्रतिपादक पूर्वोत्तर मीमासा दोनोंका एक शास्त्रत्व है । अतएव वृत्तिकारनेमी  
षोडशलक्षणात्मक जैमिनीय शास्त्रके साथ एक शास्त्रत्व वेदान्तको कहा है । यद्यपि  
जैमिनीकृत मीमासा द्वादशाध्यायात्मक है तथापि सकर्षणं प्रोक्तं चतुर्ध्यायात्मक  
इत्याकर षोडशध्याय होते हैं ॥ ४० ॥

कर्मफलस्य क्षयित्वं ब्रह्मज्ञानफलस्य चाक्षयित्वं ' परीक्ष्य लोकान्  
कर्मचितान् ब्राह्मणो निर्वेदमायान्नास्त्यकृत कृतेन' इत्यादि-  
श्रुतिभिरनुमानार्थापत्त्युपबृंहिताभिः प्रत्यपादि । एकैकनिन्द्या  
कर्मविशिष्टस्य ज्ञानस्य मोक्षसाधनत्वं दर्शयति श्रुति ' अन्धं  
तम प्रविशन्ति येविद्यामुपासते । ततो भूय इव ते तमो य उ  
विद्यायां रता । विद्याञ्चाविद्याञ्च यस्तद्वेदोभयं सह । अविद्यया  
मृत्युं तीर्त्वा विद्ययामृतमश्नुते " इत्यादि ॥ ४१ ॥

कर्म फलका क्षयित्व और ब्रह्मज्ञानका अनन्त अक्षय फलत्व श्रुति अनुमान  
अर्थापत्त्यादि प्रमाण सिद्ध है ' कृष्यादि कर्मसे सम्पादित सस्यादि फलके समान  
आगादि कर्मसे सम्पादित स्वर्गादि फलको भी नाशवान् जानकर त्रैवाणिकवैराग्य प्राप्त  
करे क्योंकि कृत् अनित्य कर्मसे अकृत ( नित्य ) मोक्ष नहीं होता है । अधुव  
( क्षणिक ) कर्मसे-धृव ( नित्य ) मोक्ष नहीं मिलता इत्यादि श्रुति है । जो कृतक है  
वह अनित्य है इत्यादि अनुमान है । केवल कर्म और केवल ज्ञानको निन्दित करके  
कर्म नमुचित नानको मोक्षसाधनता श्रुति कहती है जो केवल कर्मका अनुष्ठान करते  
हैं वे धीरे तमोगुण प्रधान प्रकृति ( ससार ) को प्राप्त होते हैं । एव जो केवल ज्ञाननिष्ठ  
हैं वे उसमेमी अधिक तमोगुणको प्राप्त होते हैं । जो कर्म और ज्ञानको युगपत  
अनुष्ठान करते हैं वे कर्मसे ज्ञानके विरोधी प्राचीन कर्मको विनाश करके विद्यासे  
( ज्ञान मे ) ब्रह्मस्वरूपको पाते हैं ( कोई २ " अविद्यया मृत्युं तीर्त्वा " यहापर

“समार प्राप्य ” ऐसा अर्थ करते हैं वह पाण्डित्यकी पराकाष्ठा वैदिक और लौकिक किसी कोगमें अथवा व्यवहारमें कहींभी प्राप्ति अर्थमें तृधातुका प्रयोग नहीं दृष्टि आता ॥ ४१ ॥

तदुक्तं पाञ्चरात्ररहस्ये—“स एव करुणासिन्धुर्भगवान् भक्तवत्सलः । उपासकानुरोधेन भजते मूर्तिपञ्चकम् ॥ तदर्चाविभवव्यूहसूक्ष्मान्तर्यामिसंज्ञकम् । यदाश्रित्यैव चिद्द्वर्गस्तत्तज्ज्ञेयं प्रपद्यते ॥ पूर्वपूर्वोदितोपास्तिविशेषक्षीणकल्मषः । उत्तरोत्तरमूर्त्तीनामुपास्त्याधिकृतो भवेत् ॥ एवं ह्यहरहः श्रौतस्मार्त्तधर्मानुसारतः । उक्तोपासनया पुंसां वासुदेवः प्रसीदति ॥ प्रसन्नात्मा हरिर्भक्त्या निदिध्यासनरूपया । अविद्यां कर्मसद्भाव-रूपां सद्यो निवर्त्तयेत् ॥ ततः स्वाभाविकाः पुंसां ते संसारातिरोहिता । आविर्भवन्ति कल्याणाः सर्वज्ञत्वादयो गुणाः ॥ ४२ ॥

अत एव पाञ्चरात्रमें कहा है । भक्तप्रिय दयासागर भगवान् उपासकोंके अनुरोधसे पाँच प्रकारके विग्रहको धारण करते हैं । जिन मूर्तियोंकी उपासना करके चेतनवर्ग तत्तत्प्राप्य वस्तुको प्राप्त करते हैं । पूर्व पूर्व मूर्तियोंकी उपासनासे क्षीण पाप पुरुष उत्तरोत्तर मूर्तिकी उपासनाके अधिकारी होते हैं इसीप्रकार प्रतिदिन श्रोतस्मार्त्तकर्मनुष्ठानयुक्तपूर्वोक्त उपासनासे वासुदेव भगवान् प्रसन्न होते हैं । निदिध्यामनरूप मक्तिसे प्रमत्त भगवान् कर्मसद्भाव अविद्याको शीघ्र दूर करते हैं । तदनन्तर चेतनको ससारदशामे तिरोहित स्वाभाविक सर्वज्ञत्वादि कल्याणगुणजात आविर्भूत होते हैं ॥ ४२ ॥

एवं गुणा समाना स्युर्मुक्तानामीश्वरस्य च । सर्वकर्तृत्वमेवैकं तेभ्यो देवे विशिष्यते ॥ मुक्तास्तु शेषिणि ब्रह्मण्यशेषे शेषरूपिणि । सर्वानश्रुवते कामान् सह तेन विपश्चिता”इति ॥ ४३ ॥

इम प्रकार अपहृतपाप्मत्व, सर्वज्ञत्व, सत्यकामत्वादि कल्याण गुण यह सब मुक्त ओर ईश्वर दोनोंमें समान हैं केवल ईश्वरमें सृष्टिकर्तृत्व अधिक है सर्वशेषी (स्वाधी ) ब्रह्ममें शेषरूपयुक्त चेतन सम्पूर्ण कल्याण गुणको ब्रह्मके साथही अनुभव करते हैं ॥ ४३ ॥

तस्मात्तापत्रयातुरैरमृतत्वाय पुरुषोत्तमादिपदवेदनीयं ब्रह्म  
जिज्ञासितव्यमित्युक्तं भवति । प्रकृतिप्रत्ययैः प्रत्ययार्थं प्राधा-  
न्येन सह ब्रूत इतः स नोऽन्यत्रोति वचनबलादिच्छाया इष्यमा-  
णप्रधानत्वादिष्यमाणं ज्ञानमिह विधेयम् ॥ ४४ ॥

अतः आध्यामिक आधिदैविक आधिभौतिकादि दुःखत्रयसे पीडित चेतनोको  
अमृत ( मोक्ष ) प्राप्तिके लिये पुरुषोत्तमादि शब्दवाच्य परब्रह्मविषयक जिज्ञासा  
करनी चाहिये । ब्रह्मजिज्ञासापद सन्प्रत्ययान्त है सन्प्रत्ययका अर्थ इच्छा जोर  
प्रकृतिका अर्थज्ञान है प्रकृति प्रत्ययार्थके मध्यमे प्रत्ययार्थ प्रधान होता है एवञ्च  
प्रत्ययार्थ इच्छाप्रधान होनेपरभी इच्छा पुरुषार्थीन न होनेसे उसका विधान अस-  
म्भव है वात्पर्यज्ञान इच्छामें विशेषणीभूत होनेसे उसकाभी विधान सम्भव है । इसी  
आभिप्रायसे कहते हैं प्रकृति प्रत्यय इत्यादि न्याय सन् प्रत्ययसे अन्यत्र लगता है ।  
इसमें युक्त यह है कि इच्छा विषयके परतन्त्र होती है । एवञ्च ज्ञानकी इच्छा  
ज्ञानके परतन्त्र होनेसे इच्छाका कर्मभूतज्ञान प्रधान है अतः इष्यमाण ज्ञानही विधय  
है यही प्रकृति प्रत्यय इत्यादि विधय पर्यन्त ग्रन्थका तात्पर्य है ॥ ४४ ॥

तच्च ध्यानोपासनादिशब्दवाच्यं वेदनम् न तु वाक्यजन्यमापात-  
ज्ञानम् । पदसन्दर्भश्राविणोऽध्युत्पन्नस्य विधानमन्तरेणापि प्राप्त-  
त्वात् 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यं श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्या-  
सितव्यः । आत्मेत्येवोपासीत विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत अनुविद्य  
विजानाति' इत्यादिश्रुतिभ्यः । अत्र श्रोतव्य इत्यनुवादः । अध्य-  
यनविधिना साङ्गस्य ग्रहणे अधीतवेदस्य पुरुषस्य प्रयोजनव-  
दर्थदर्शनात्तन्निर्णयाय स्वरसत एव श्रवणे प्रवर्त्तमानतया तस्य  
प्राप्तत्वात् । मन्तव्य इति चानुवादः श्रवणप्रतिष्ठार्थत्वेन मनन-  
स्यापि प्राप्तत्वादप्राप्ते शास्त्रमर्थवदिति न्यायात् । ध्यानञ्च तैल  
धारावदविच्छिन्नस्मृतिसन्तानरूपा ध्रुवा स्मृति स्मृतिप्रतिल-  
म्भे सर्वग्रन्थिना निप्रमोक्ष इति ध्रुवायाः स्मृतेरेव मोक्षोपायत्व-  
श्रवणात् । सा च स्मृतिर्दर्शनसमानाकारा ॥ ४५ ॥

वह ज्ञान व्यान और उपासनादि रूप है वाक्यमे जायमान जापात प्रतीत वाक्यार्थ ज्ञानरूप नहीं है क्योंकि व्याकरण काव्यकोशादि ज्ञानवान् व्युत्पन्न पुरुषको पदसमूह रूप वाच्य श्रवणके अनन्तर विधिवाच्यके विनाभी वाच्यार्थ ज्ञान होनेसे विधान व्यर्थ है । अतः वाक्यार्थज्ञानसे विलक्षण व्यान और उपासनादिरूप ज्ञानही वेदान्तवाक्योंसे विधीयमान है क्योंकि 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्य' इत्यादि वाक्य श्रवण मननादि पूर्वक निदिध्यामनका विधान करते हैं जात्मात्येव उपासीत' यह वाक्यभी उपासनाका विधान करता है । विज्ञाय यहापरभी प्रज्ञापदसे उपासनाहीका ग्रहण है अत एव विज्ञाय और प्रज्ञा दोनों पद चरितार्थ होते हैं अन्यथा दोनों ज्ञान सामान्य वाची हो तो एवपद व्यर्थ होजायगा "अनुविद्यवि जानाति" व्यान और उपासनाहीका बोधक है तात्पर्य यह है वेदान्तवाक्योंमें वेदन ज्ञान उपासना व्यानादि शब्द संव पर्याय है अत एव " मनो ब्रह्मेत्युपासीत " यहा उपासनासे उपक्रम कर्के " य एव वेद " यहा विदसे उपसहार किया है । न स वेद यहा वेदनमे उपक्रम करके " आत्मेत्येवोपासीत " इति उपासनासे उपसहार किया है । श्रीगङ्गा-चार्यनेभी " जावृत्तिरसकृदुपदेशात् " इम सूत्रके भाष्यमें इन बातोंको स्पष्ट किया है " जात्मावा-अरे द्रष्टव्य " इत्यादिमें श्रवणका विधान नहीं हो सकता क्योंकि "स्वाध्यायोऽन्वैतव्य " इति अध्ययन विधि साङ्ग समस्त वेदोंके अध्ययनका विधान करता है वह केवल शब्द पाठमात्रको नहीं बोध करता किन्तु अर्थज्ञानपर्यन्तका बोधक है अतः अधीतवेदपुरुष प्रयोजनरूप अर्थके निर्णयके लिये स्वयं प्रवृत्त होगा एवञ्च श्रवण स्वतः प्राप्त होनेसे उसका विधान नहीं होमकता । मननकाभी विधान नहीं होसकता क्योंकि श्रवणकी प्रतिष्ठाके लिये मनन होता है मन्तव्य यहभी अनुवाद है अत ध्यानमात्रका विधान होता है जप्राप्त अर्थके विधानमे शास्त्र सार्थक होना है तादृश ज्ञान "जावृत्तिरसकृदुपदेशात् " इत्यादि सूत्रसे प्रतिपादित विजातीय ज्ञानरहित तेलघागकी समान विच्छेद ( विगम ) शून्य स्मृतिपरम्परा है ध्रुव ( निश्चल ) स्मृति है स्मृति स्थिर होनेसे हृदयके गगादि समस्त ग्रन्थियाका विनाश होता है अत मोक्षका उपाय केवल स्मृति है वह स्मृति प्रत्यक्षकी ममानाकार होती है ॥ ४५ ॥

“भिद्यते हृदयग्रन्थिश्छिद्यन्ते सर्वसंशयाः । क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे ॥” इत्यनेनैकत्वात् । तथाच आत्मा वा अरे द्रष्टव्य इत्यानेनास्यादर्शनरूपता विधीयते । भवति च भावनाप्रकर्षात् स्मृतेर्दर्शनरूपत्वम् । वाक्यकारणै- तत् सर्वं प्रपञ्चितं वेदनमुपासनं स्यात् इत्यादिना । तदेव व्यानं

विशिनष्टि श्रुति - 'नायमात्मा प्रवचनेन लभ्यो न मेधया न बहुना श्रुतेन । यमेवैष वृणुते तेन लभ्यस्तस्यैष आत्मा विवृणुते तन्नू स्वाम्' इति । प्रियतम एव हि वरणीयो भवति यथायं प्रियतममात्मानं प्राप्नोति तथा स्वयमेव भगवान् प्रियतम इति भगवतैवाभिहितम् "तेषां सततयुक्तानां भजतां प्रीतिपूर्वकम् । ददामि बुद्धियोगं तं येन मामुपयान्ति ते ॥" इति । 'पुरुष स परः पार्थ भक्त्या लभ्यस्त्वनन्यया' इति च ॥ ४६ ॥

( भिद्यते इति ) परावर परमात्माके दर्शन ( निरविच्छिन्न ) स्मृतिसे हृदय मनके ग्रन्थि ( रागादि ) नष्ट होते हैं अथवा हृदयप्रदेशमें विद्यमान जीवकी प्रकृति सम्बन्धरूप ग्रथिए नष्ट होती है और समस्त देहात्माभिमानादि अविद्यारूप सशय नष्ट होता है पुण्यपापरूप मोक्षविरोधी समस्त कर्म क्षीण होते हैं । इस श्रुतिके साथ एकवाक्यता होनेसे पूर्वोक्त ज्ञान वेदनादि सब प्रत्यक्षतापन्न स्मृतिपरक है । श्रीबोधायन महर्षिनेभी वेदनको उपासना कहा है "आत्मावाअरेद्रेष्टव्य" यह वाक्यभी स्मृतिको दर्शनरूप प्रतिपादन करता है निरतिशय भावना वश स्मृतिभी प्रत्यक्ष समानाकार होती है । तादृश स्मृतिका विशेषण कहते हैं ( नायमात्मेति ) प्रवचनशब्दकी मनन अर्थमें लक्षणा है क्योंकि प्रवचनका फलभी मनन है मेधाशब्दका अर्थ निदिध्यासन है तथाच केवल श्रवण मनन और निदिध्यासन मोक्षके लिये उपाय नहीं है इसका तात्पर्य यह नहीं कि श्रवणादिक उपायही नहीं किन्तु जैसे " न पृथिव्यामाग्निश्चेतव्य " यहाँपर हिरण्यरहित पृथिवीका निषेध करता है तैसेही केवल श्रवणादिका निषेध करता है ( यमेवेति ) वह आत्मा जिाको स्वीकार करता है उन्हीको प्राप्त होता है जो अत्यन्त प्रिय हो वही स्वीकार योग्य होता है जिसको आत्मा ( ईश्वर ) निरतिशय प्रिय हो वही ईश्वरकामी प्रिय होता है जिस प्रकार जीव प्रियतम ईश्वरको प्राप्त होता है उसको गीतामें भगवान् ने स्वयं कहा है । ( तेषामिति ) जो निरन्तर योगको कथन करनेवाले अनन्य भक्त हैं उनको मैं उस शुद्ध ज्ञानको प्रीतिपूर्वक देता हूँ जिस ज्ञानसे वह मुझको प्राप्त होते हैं ( पुरुष स परोति ) परम पुरुष परमात्मा अनन्य भक्तिमें प्राप्त होते हैं ॥ ४६ ॥

भक्तिस्तु निरतिशयानन्दप्रियानन्यप्रयोजनसकलैतरवैतृष्ण्यव-  
ज्ज्ञानविशेष एव । तत्सिद्धिश्च विवेकादिभ्यो भवतीति वाक्य-

कारणेोक्तं ' तल्लब्धिर्विवेकविमोकाभ्यासक्रियाकल्याणानवसादा-  
नुद्धर्पेभ्यः सम्भवान्निर्वचनञ्च' इति । तत्र विवेको नामादुष्टादन्नात्  
सत्त्वशुद्धिः, अत्र निर्वचनम्—आहारशुद्धौ सत्त्वशुद्धिः सत्त्वशुद्धौ  
ध्रुवा स्मृति "इति । विमोकः कामानभिष्यङ्ग शान्त उपासी-  
तेति निर्वचनम् । पुनः पुनः संशीलनमभ्यासः । निर्वचनञ्च  
स्मार्त्तमुदाहृतं भाष्यकारेण—'सदा तद्भावभावितः' इति । श्रौत-  
स्मार्त्तकर्मानुष्ठानं शक्तिः । क्रिया क्रियावानेप ब्रह्मविदां वरिष्ठ  
इति । निर्वचनम् । सत्याजर्षदयादानादीनि कल्याणानि सत्येन  
लभ्य इत्यादिनिर्वचनम् दैन्यविपर्ययोऽनवसाद नायमात्मा  
बलहीनेन लभ्यत इति निर्वचनम् । तद्विपर्ययजा तुष्टिरनुद्धर्पः  
शान्तो दान्त इति निर्वचनम् । तदेवमेवंविधनियमविशेषसमा-  
सादितपुरुषोत्तमप्रसादविध्वस्ततमः स्वान्तस्य अनन्यप्रयोजनान-  
वरतनिरतिशयप्रियवदात्मप्रत्ययावभासतापन्नध्यानरूपया भ-  
क्त्या पुरुषोत्तमपदं लभ्यत इति सिद्धम् ॥ ४७ ॥

( भक्तिस्तु इति ) निरतिशय आनन्द प्रिय और अनन्यप्रयोजन तथा इतर  
समस्त विषयोंसे बेराग्यरूप ज्ञानविषेश भक्ति है तादृश ध्रुवानुस्मृतिरूप भक्तिकी  
सिद्धि विवेकादिसे होती है विवेक, विमोक, अभ्यास, क्रिया, कल्याण, अनवसाद,  
अनुद्धर्प, यही विवेकादिक है जातिदुष्ट कलञ्जादि ओर आश्रयदुष्ट गणिक्कात्मादिमे  
ओर उच्छिष्ट या केशादिनिमित्तदुष्ट इन तीनों प्रकारके अन्नोंको ओढकर शुद्ध अन्नमे  
शरीरको शुद्धिको विवेक कहते है क्योंकि आहारशुद्धिसे चित्तकी शुद्धि होती है  
ओर चित्तकी शुद्धिसे ध्रुव स्मृति होती है । कामादिमें आसक्तिसे त्यागको विमोक  
कहते है क्योंकि शान्त अर्थात् रागद्वेषरहित होकर उपासना करें ऐसी श्रुति कहती  
है बारवार परिशीलनका नाम अभ्यास है । सदा परमात्मानुसन्धान कर इस प्रकार  
स्मृति कहती है शक्तिसे अनुसार पञ्चमहायज्ञादिका अनुष्ठान क्रिया है क्योंकि जो  
क्रियावान् है वह ब्रह्मज्ञानियोंमें श्रेष्ठ है ऐसे श्रुति कहती है मत्प्र आर्जव दया ओर  
दानका नाम कल्याण है सत्यसे ब्रह्मप्राप्ति होती है ऐसी श्रुति है चित्तके अदेन्यको  
अनवसाद कहते है ( नायमात्मेत्यादि ) श्रुति इसका निर्वचन है चित्तके जो दैन्य है



उससे जायमान तज हे उससे विपरीत तद्विपर्ययज सन्तोषको उद्धर्ष कहते हैं इससे विपरीत अनुद्धर्ष हे अत्यन्त मन्तोषभी विरोधी होता हे शान्तोदान्त इत्यादि श्रुति हे एतादृश नियमविशेषोंसे आराधित परमात्माके प्रसादमे जिनके चित्तके रागादिक नष्ट हो गये हो उनको निरतिशय प्रिय और प्रयोजनान्तर शून्य प्रत्यक्ष तापन्न भक्तिद्वारा परम पुरुष परमात्मा प्राप्त होते हैं ॥ ४७ ॥

तदुक्तं यामुनेन—“उभयपरिकर्मितस्यान्तस्यैकान्तिकात्यन्तिकभक्तियोगलभ्यः” इति। ज्ञानकर्मयोगसंस्कृतान्त करणस्येत्यर्थ ॥ ४८ ॥

श्रीयामुनाचार्यजीने कहा है—ज्ञानयोग तथा कर्मयोगसे परिशुद्धान्तकरण पुरुषको अनन्य और निरतिशय भक्तिसे परमात्मा प्राप्त होते हैं ॥ ४८ ॥

किं पुनर्ब्रह्म जिज्ञासितव्यमित्यपेक्षायां लक्षणमुक्तं 'जन्माद्यस्य यतः' इति। जन्मादीति सृष्टिस्थितिप्रलयं तद्गुणसंविज्ञानो बहु-  
ब्रीहि अस्याचिन्त्यविचित्ररचनारच्यस्य नियतदेशकालभोग-  
ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्तक्षेत्रज्ञमिश्रस्य जगत यतो यस्मात् सर्व-  
श्वरात् निखिलहेयप्रत्यनीकस्वरूपात् सत्यसङ्कल्पाद्यनर्धिका-  
तिशयासंख्येयकल्याणगुणात् सर्वज्ञात् सर्वशक्तं पुंस सृष्टिस्थि-  
तिप्रलया प्रवर्तन्त इति सूत्रार्थ ॥ ४९ ॥

ब्रह्मजिज्ञासा करनी चाहिये ऐसा कहा है वह ब्रह्म किंरूप हे इस आशकासे ब्रह्मस्वरूप कहते हैं ( जन्माद्यस्येति ) जन्म हे आदि जिसमें ऐसे तद्गुणसंविज्ञान बहुब्रीहिसमाससे जन्म, स्थिति, लय गृहीत होते हैं अभिप्राय यह है कि बहुब्रीहि दो प्रकार है एक तद्गुणसंविज्ञान दूसरा अतद्गुणसंविज्ञान । प्रथममें विग्रहवाक्यगत पदके अर्थ सहित अन्य पदार्थका ग्रहण होता है यथा लम्बकर्णको लाओ दूसरेमें विग्रह वाक्यगत पदार्थका ग्रहण नहीं यथा समुद्रको जिसने देखा हो उसको लाओ । तद्वत् यहापर भी जन्मसहित अन्यपदार्थका ग्रहण होता है तथा च विचित्र रचनासे रचित देश, काल, भोगसे नियत ब्रह्मसे लेकर स्तम्बपर्यन्त क्षेत्रज्ञयुक्त जिस सकल हेयगुणगहित कल्याणगुणयुक्त सर्वेश्वर सर्वज्ञ सर्वशक्तिमान् पुरुषसे जगत्की सृष्टि स्थिति और प्रलय हों वही ब्रह्म है । यह सूत्रार्थ है ॥ ४९ ॥

इत्थम्भूते ब्रह्मणि किं प्रमाणमिति जिज्ञासायां शास्त्रमेव प्रमाणमित्युक्तं 'शास्त्रयोनित्वात् इति' । शास्त्रं योनि कारणं प्रमाणं

यस्य तच्छास्त्रयोनि तस्य भावस्तत्त्वं तस्माद् ब्रह्मज्ञानकारणा-  
त्मज्ञानकारणत्वात् शास्त्रस्य तद्योनित्वं ब्रह्मण इत्यर्थं । न च  
ब्रह्मण प्रमाणान्तरगम्यत्वं शङ्कितुं शक्यमतीन्द्रियत्वेन प्रत्यक्ष-  
स्य तत्र प्रवृत्त्यनुपपत्ते नापि महार्णवादिकं सकर्तृक कार्यत्वात्  
घटवत् इत्यनुमानस्य पूतिकूष्माण्डायमानत्वात् । तल्लक्षणं  
ब्रह्म, यतो वा इमानि भूतानीत्यादिवाक्यं प्रतिपादयतीति  
स्थितम् ॥ ५० ॥

एतादृश ब्रह्ममें प्रमाण क्या है ? ऐसी आज्ञा करके शास्त्रेक प्रमाण कहते हैं ।  
‘शास्त्रही योनि ( कारण ) अर्थात् प्रमाण हो जिसमें वह शास्त्र योनि है ब्रह्मज्ञानका  
आत्मज्ञान कारण होनेसे ब्रह्ममी शास्त्र योनि हुआ वस्तुतः शास्त्रेक प्रमाण ब्रह्म है  
मनु आदि धर्मशास्त्रकारोंने प्रत्यक्ष अनुमान आगम ( शास्त्र ) तीन प्रमाण माने हैं  
ब्रह्ममे केवल शास्त्रही प्रमाण क्यों है ? ऐसी शकाका खण्डन करने है ब्रह्म अतीन्द्रिय  
होनेसे प्रत्यक्षका विषय नहीं, पृथिवी समुद्रादि कार्य होनेसे सकर्तृक है । अन जो  
कर्ता हो वह ब्रह्म है इत्यादि अनुमान भी सड़ी हुई कूष्माण्डकी समान है । तात्पर्य—  
लोकमें जितने गृहमन्दिगादि महान् कार्य है उन सबको अनेक पुरुष मिलके करते  
हैं अत मही महार्णवादि कार्यभी अनेक पुरुष मिलके कृत सिद्ध होगा तो अभिमत  
ब्रह्मसिद्ध नहीं होगी ‘यतोवा’ इत्यादिश्रुतिसे एव द्वितीय सूत्रसे ब्रह्मका लक्षण  
ओर तृतीय सूत्रसे ब्रह्ममें प्रमाण प्रतिपादन किया ॥ ५० ॥

यद्यपि ब्रह्म प्रमाणान्तरगोचरतां नावतरति तथापि प्रवृत्तिनि-  
वृत्तिपरत्याभाससिद्धरूपं ब्रह्म न शास्त्रं प्रतिपादयितुं प्रभवतीति  
एतत्पर्यनुयोगपरिहारायोक्तं ‘तत्र समन्वयात्’ इति । तुशब्दः  
प्रसक्तागङ्गाव्यावृत्त्यर्थः । तच्छास्त्रप्रमाणकत्वं ब्रह्मण सम्भ-  
वत्यत्रे कुत समन्वयात् परमपुरुषार्थभूतस्यैव ब्रह्मणोऽभिधेय-  
तयान्वयादित्यर्थः । न च प्रवृत्तिनिवृत्त्योरन्यतरविरहिणः प्रयो-  
जनशून्यत्वं स्वरूपपरेष्वपि पुत्रस्ते जातः नायं सर्प इत्यादिपु  
र्हर्षभयनिवृत्तिरूपप्रयोजनत्वं दृष्टमेवेति न किञ्चिदनुपपन्नम् ।

दिङ्मात्रमत्र प्रदर्शित विस्तरस्तन्नाकरादेवागन्तव्य इति  
विस्तरभीरुणोदास्यत इति सर्वमनाकुलम् ॥ ५१ ॥

इति सर्वदर्शनसंग्रहे रामानुजदर्शन समाप्तम् ॥ ४ ॥

शका-जैसे प्रत्यक्ष और अनुमानका विषय ब्रह्म नहीं वेसेही शास्त्रमी विषय नहीं हो सकता क्योंकि मीमांसक कहते हैं " आश्रायस्य क्रियार्थत्वादानर्थस्यमत दर्शानाम् " विधिप्रत्यययुक्त क्रियापरक जो वेडवाक्य हे वही प्रमाण हे इससे विपरीत अनर्थक हे अतः प्रवृत्ति निवृत्ति अन्यतर बोधकसे रहितवाक्य सिद्ध ब्रह्मको शास्त्रप्रतिपादन नहीं कर सकता, ऐसी शकाके परिहारार्थ चतुर्थ सूत्रका अन्तार कहते हैं ' तुशब्द ' प्रकृत शकानिरासक हे ब्रह्म शास्त्रप्रमाणक हो सकता हे कारण परम पुरुषार्थ बोधनद्वारा ब्रह्म बोधक होनेसे वाचकतासम्बन्धसे अन्वित हे यदि कही प्रवृत्ति और निवृत्ति बोधनशून्य वाक्य निष्प्रयोजन होनेसे अनर्थक होगा यह नहीं ' तुम्हारे पुत्र हुआ यह सर्प नहीं है ' इत्यादि सिद्धवस्तुबोधक वाक्यसे भी हर्ष तथा भयनिवृत्तिरूप प्रयोजन देख पडता है अतः सिद्धवस्तुबोधनमें कोई अनुपपत्ति नहीं है यह केवल दिक्दर्शन मने किया अधिक जिज्ञासु श्रीभाष्यादि प्रबन्धसे जानलें ॥ ५१ ॥

सर्वदर्शनसंग्रहम् श्रीरामानुज दर्शन समाप्त ।

अथ पूर्णप्रज्ञदर्शनम् ॥ ५ ॥

तदेतद्रामानुजमतं जीवाणुत्वदासत्ववेदापौरुषेयत्वसिद्धार्थबो-  
धकत्वस्यतः प्रमाणत्वप्रमाणत्रित्वपाञ्चरात्रोपजीव्यत्वप्रपञ्चभेद-  
सत्यत्वादिसाम्येऽपि परस्परविरुद्धभेदादिपक्षत्रयकक्षीकारेण  
क्षपणकपक्षनिक्षिप्तमित्युपेक्षमाण स आत्मा तत्त्वमसत्यादेवै-  
दान्तवाक्यजातस्य भङ्गचन्तरेणार्थान्तरपरत्वमुपपाद्य ब्रह्ममी-  
मांसाविवरणव्याजेनानन्दतीर्थ प्रस्थानान्तरमास्थित । तन्मते  
हि द्विविधतत्त्वं स्वतन्त्रास्वन्त्रभेदात् । तदुक्तं तत्त्वविवेके ।  
"स्वतन्त्रमस्वतन्त्रं च द्विविध तत्त्वमिष्यते । स्वतन्त्रो भगवान्  
विष्णुर्निर्दोषोऽशेषसद्गुण ॥" इति ॥ १ ॥

## पूर्णप्रज्ञ ( माध्व ) सिद्धान्त ।

यद्यपि रामानुजीय मतमें कहे हुए जीवका अणुपीरमाणत्व वेदापौरुषेयत्व उपनि-  
दको सिद्ध ब्रह्म बोधकत्व प्रमाणका स्वतः प्रामाण्य "प्रत्यक्षमनुमानच शास्त्र च त्रिवि-  
द्यागमम्" इत्यादि स्मृतिवत्से प्रत्यक्षादि प्रमाणत्रयत्व "पंचरात्रस्य ऋत्नस्य वक्ता  
नारायणः स्वयम्" इत्युक्त प्रकार पंचरात्रागमका प्राधान्यादि और प्रपचसत्यत्वादि  
सिद्धान्ति सम्मत है तथापि भेदश्रुति अभेदश्रुति घटकश्रुतिरूप त्रिविध श्रुति प्रतिपादित  
होनेपर भी शरीर शरीरीभावसे भेद अभेद और विशिष्टत्वादि पक्षत्रय मानना पूर्वोक्त  
जैनसिद्धान्तेके समान है। अतः तत्त्वमस्यादिवेदान्तवाक्योंका प्रकारान्तरसे व्याख्यानके  
लिये ब्रह्मसूत्रविवरणव्याजसे प्रस्थानान्तर करते हैं ॥ माध्वमतमें संक्षेपतः स्वतन्त्र  
और अस्वतन्त्र रूप दो तत्व हैं स्मस्तकल्याणगुणाकार हेयगुणरहित भगवान् विष्णु  
स्वतन्त्र तत्त्व है ॥ १ ॥

ननु सजातीयविजातीयस्वगतनानात्वशून्यं ब्रह्म तत्त्वामि-  
तिप्रतिपादकेषु वेदान्तेषु जागरूकेषु कथमशेषसद्गुणत्वं तस्य  
कथ्यत इति चेन्मैवम्, भेदप्रमापकबहुप्रमाणविरोधेन तेषां तत्र  
प्रामाण्यानुपपत्तेः । तथाहि प्रत्यक्षं तावदिदमस्माद्भिन्नमिति  
नीलपीतादेर्भेदमध्यक्षयति ॥ २ ॥

प्रत्यक्ष श्रुतिविरुद्ध होनेसे उक्त विभागके असगतत्वकी आशंका करते हैं (ननुश्रुति)  
"सदेवसोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्" इस श्रुतिमें सत् पदसे असत् रूपकी व्या-  
वृत्ति है एवपदसे विजातीय अचेतन व्यावृत्ति और एकपदसे सजातीय जीवादि  
व्यावृत्ति है अद्वितीयपदसे स्वगत भेदकी व्यावृत्ति होती है । एवच समस्त भेदशून्य  
निर्विशेष चिन्मात्र ब्रह्मस्वरूप बोधक वेदान्तके रहते विविध भेद सत्यत्व मानना  
सर्वथा अप्रामाणिक है । परिहार करते हैं (मैवमित्यादि) "पृथगात्मानं प्रोक्तारच मत्वा  
जुष्टस्ततस्तेनामृतत्वमेति" "नित्यो नित्यानां चेतनश्चेतनानामेको बहूना यो विद-  
धाति कामान्" इत्यादि भेदप्रतिपादक अनेक श्रुतियोंके विरोध होनेसे सदेवेत्यादि  
श्रुतियोंको वास्तवमें अभेदबोधकत्व नहीं हो सकता पूर्वापरवाक्यको विना विचारे

( तात्पर्य यह है "यस्मात्मा शरीरम्" इत्यादि अन्तर्यामी ब्राह्मणसे शरीर शरीरभाव  
सिद्ध है शरीर शरीरीका भेदाभेदभी लोकव्यवहारसिद्ध है अतः उस मतमें तीनों प्रकारकी  
श्रुतियोंकी सगति होती है । केवल भेदवादीके मतमें अभेद श्रुति एव केवल अभेदवादीके  
मतमें भेद श्रुति तथा दोनोंके मतमें घटक श्रुति सर्वथा बाधितार्थ रहेगी यही विशेष है ।

आपातत अभेदार्थवर्णन करते हैं । उमीको उपपादन करते हैं ( तथाहीति ) नील पीतादिम परस्पर भेदप्रत्यक्ष सिद्ध है । प्रत्यक्षसिद्ध वस्तुका अपलाप प्रमाणान्तरसे नहीं कर सकता अन्यथा अग्रिम प्रत्यक्ष सिद्ध उष्णत्वादिका अनुमानादिसे बाध होने लगेगा ॥ २ ॥

अथ मन्येथा. कि प्रत्यक्ष भेदमेवावगाहते कि वा धर्मिप्रतियोगिघटितम् । न प्रथम, धर्मिप्रतियोगिप्रतिपत्तिमन्तरेण तत्सापेक्षस्य भेदस्याशक्याध्यवसायत्वात् । द्वितीयोऽपि धर्मिप्रतियोगिग्रहणपुरस्सर भेदग्रहणमथवा युगपत् तत्सर्वग्रहणम् । न पूर्व बुद्धेर्विरम्य व्यापाराभावात् अन्योन्याश्रयप्रसङ्गाच्च । नापि चरम कार्यकारणबुद्ध्योर्योगपद्याभावात् । धर्मिप्रतीतिर्हि भेदप्रत्ययस्य कारणं सन्निहितेऽपि धर्मिणि व्यवहितप्रतियोगिज्ञानमन्तरेण भेदस्याज्ञातत्वेनान्वयव्यतिरेकाभ्यां कार्यकारणभावनावगमात् ॥ तस्मान्न भेदप्रत्यक्षं सुप्रसरम् ॥ ३ ॥

भेदके प्रत्यक्ष होनेसे अभेद श्रुतिको अर्थान्तर परत्व जो कहा सो तभी होस कता है जब प्रत्यक्षसे भेदका ग्रहण होता हो परन्तु प्रत्यक्षसे भेदका ग्रहणही असम्भव है क्योंकि प्रत्यक्ष केवल भेदको ग्रहण करता है, या धर्मि प्रतियोगीसहित भेदको ग्रहण करता है ? जिसमें भेद लाना हो वह धर्मि है जिसका भेद कहना हो वह प्रतियोगी है । यथा 'पटो न पट' यहापर घटका भेद पटमें कहना है तो पट धर्मि और घट प्रतियोगी है घट प्रतियोगिक भेदविशिष्ट पट ऐसा वाक्यार्थ है । ( न प्रथम इति ) किसी वस्तुमें अन्यवस्तुका भेद कहा जाता है भेद अन्योन्याभाव हे अभावज्ञानमें प्रतियोगीज्ञान कारण है तथाच धर्मि ज्ञान और प्रतियोगी ज्ञानके विना भेदज्ञान नहीं होसकता । द्वितीय पक्षकोभी विकल्प करके दूषित करते हैं ( द्वितीयोपीति ) प्रत्यक्ष धर्मि और प्रतियोगीको ग्रहण करके भेदको ग्रहण करता है, या एकही कालमें तीनोंको ग्रहण करेगा ? चक्षुगादिके सयोगान्तर भेद या प्रतियोगी एकको ग्रहण करके बुद्धिके व्यापारकी निवृत्ति होनेपर व्यापारान्तर न होनेसे दूसरेको नहीं ग्रहण कर सकते बुद्धिका ठेर ठेर का व्यापार नहीं होता है । भेदके ग्रहणमें धर्मि और प्रतियोगीका ग्रहण होगा धर्मि और प्रतियोगीके ग्रहणमें भेदका ग्रहण होगा इस प्रकार अन्योन्याश्रयभी है अतः प्रथमविकल्प नहीं हो सकता । कार्य कारण दोनों वान एक काउमें बाधित

होनेसे द्वितीय पक्षभी नहीं होसकता । धर्मीज्ञान और प्रातियोगीज्ञान दोनों भेद-ज्ञानके कारण हैं क्योंकि पटादि धर्मी समीप दृष्ट होनेपरभी दूरवर्ती प्रातियोगीक ज्ञानके विना भेदज्ञान नहीं होता है अतः अन्वय व्यतिरेकसे दोनोंमें परस्पर कार्य कारणभाव निश्चित होता है । इस कारण भेद प्रत्यक्ष किसी प्रकारसे नहीं हो सकता ॥ ३ ॥

इतिचेत् किं वस्तुस्वरूपभेदवादिनं प्रति इमानि दूषणान्यु-  
द्ध्यन्ते किं धर्मिभेदवादिनं प्रति । प्रथमे चोरापराधान्माण्डव्य-  
निग्रहत्यायापात भवदभिधीयमानदूषणानां तद्विषयत्वात् ॥ ४ ॥

खण्डन—क्या स्वरूप भेदवादीके प्रति यह दोष देते हो, किवा धर्मी भेदवादीके मत-में ? यदि स्वरूप भेदवादीके मतमें कहो तो सर्वथा विपरीत है ( चोरापराधेनेति ) यह क्या महाभारतकी है एक समय कोई चोरके भ्रमसे माण्डव्य ऋषिको पकड कर राजाके पास ले गये राजाने शूलीकी सजा दी शूलीमें चढनेके अनन्तर यम-लोकमें जाकर धर्मराजसे पृच्छा मैंने क्या अपराध किया जिससे मुझको शूलीपर चढना पडा धर्मराजने कहा आप बाल्यावस्थामें छोटे छोटे कीडोकौ पकडकर कण्ट-कसे छेदा करते थे उस पापके फलसे आज आपको शूलीपर चढना पडा । इस बातको सुनकर माण्डव्य ऋषिने क्रुद्ध होकर धर्मराजको शाप दिया मैंने अज्ञानसे बाल्यावस्थामें ऐसा कर्म किया था अज्ञानमें किये कर्मका पाप नहीं होता परन्तु तुमने इतना कडा दण्ड दिया इसलिये मर्त्यलोकमें शूद्रयोनिमें जन्म लगे वही विदुर हुए उस दिनसे बालकको कोई प्रकार पाप नहीं लगता पूर्वोक्त दूषण एकभी स्वरूप भेदके विषयमें नहीं लगता हे ॥ ४ ॥

ननु वस्तुस्वरूपस्यैव भेदत्वे प्रातियोगिसापेक्षत्वं न घटते घट-  
यत् प्रातियोगिसापेक्ष एव सर्वत्रभेद प्रथत इति चेन्न, प्रथमं  
सर्वतोविलक्षणतया वस्तुस्वरूपे ज्ञायमाने प्रातियोग्यपेक्षया  
विशिष्टव्यवहारोपपत्ते । तथाहि परिमाणघटितं वस्तुस्वरूपं  
प्रथममवगम्यते पश्चात् प्रातियोगिविशेषापेक्षया ह्रस्वं दीर्घमिति  
तदेव विशिष्य व्यवहारभाजनं भवति ॥ ५ ॥

शका—यदि वस्तुके स्वरूपको ही भेद कहो तो प्रातियोगीके ग्रहणद्वारा ही भेदका ग्रहण होता है इस प्रकट भेदका प्रातियोगिसापेक्षत्व निचम है सो नहीं रहेगा क्या घट

स्वरूपप्रदणम प्रतियोगीकी अपेक्षा नहीं होती है । उक्त ( इति चेत्तेति ) स्य भेद प्रथम घटादिवस्तु पटादिते रूपभेद विच्छेद आकाश गृह्णित होता है अनन्तर पटमेवान् घट इत्यादि विच्छिष्ट व्यवहारके लिये प्रतियोगीकी अपेक्षा होती है किम प्रकार परिमाणगुणविच्छिष्ट वस्तुस्वरूपका ज्ञान प्रथम होता है पश्चात् किमी प्रतियोगी विशेषके प्रति ह्रस्वत्त दीर्घत्वादिना प्रदण होता है यदा प्रतियोगीकी अपेक्षा उत्तमफलमें होती है ॥ ५ ॥

तदुक्तं विष्णुतत्त्वनिर्णये—न च विशेषणविशेष्यतया भेदसिद्धिः । विशेषणविशेष्यभावश्च भेदापेक्षधर्मिप्रतियोग्यपेक्षया भेदसिद्धिः भेदापेक्षश्च धर्मिप्रतियोगित्त्वमित्यन्योन्याश्रयतया भेदस्यायुक्तिः, पदार्थस्वरूपत्वाद्भेदस्येत्यादिना । अतएव गवायिनो गवयदर्शनात् प्रवर्तन्ते गोशब्दश्च न स्मरन्ति ॥ ६ ॥

उक्त अर्थमें प्रमाण देते हैं ( तदुक्तमिति ) विशेष्य विशेषणभावमे भेद नहीं सिद्ध हो सकना कारण विशेष्यविशेषणभावमे भेदके लिये अपेक्षित प्रमा और प्रतियोगीकी अपेक्षा होती है एव धर्मा और प्रतियोगीको भेदकी अपेक्षा होती है इसी प्रकारसे अन्योन्याश्रय होता है अतः भेदसिद्धिमें युक्ति नहीं है ऐसा नहीं कह सकते क्योंकि भेदवस्तुका स्वरूपही है भेद और वस्तुस्वरूप एक होनेपरभी घटादि शब्द कहनेपर प्रतियोगीकी अपेक्षा नहीं होती है भेद कहनेपर प्रतियोगीकी अपेक्षा होती है यह शब्द शक्ति स्वभाव है । भेदवस्तु स्वरूप होनेहीसे गवायि गवयजन्तुको देखकर न गोको लानेके लिये प्रवृत्त होता है न अयगो, ऐसा स्मरणही करता है ॥ ६ ॥

नच नीरक्षीरादौ स्वरूपे गृह्यमाणे भेदप्रतिभासोऽपि स्यादिति भणनीयम्, समानाभिहारादिप्रतिबन्धकबलाद्भेदभानव्यवहाराभावोपपत्तेः । तदुक्तम्—“अतिदूरात् सामीप्यादिन्द्रियघातान्मनोऽनवस्थानात् । सौक्ष्म्याद् व्यवधानादभिभवात् समानाभिहाराच्च” इति । अतिदूरात् गिरिशिखरवर्तिर्तर्वादौ अतिसामीप्याल्लोचनाञ्जनादौ इन्द्रियघाताद्विद्युदादौ मनोऽनवस्थानात् कामाद्युपप्लुतमनस्कस्य स्फीतालोकवर्तिनि घटादौ सौक्ष्म्यात् परमाण्वादौ व्यवधानात् कुड्याद्यन्तर्हिते अभिभवात् दिवा प्रदीपप्रभादौ समानाभिहारात् नीरक्षीरादौ यथावद् ग्रहणं नास्तीत्यर्थः ॥ ७ ॥

यदि कहे भेद वस्तुका स्वरूप है तो जलमिश्रित दूधमें परस्पर जल और दूधका भेदग्रहण होने लगेगा सोभी नहीं सप्रान वस्त्वन्तरसे अभिभूत होनेसे परस्पर भेदग्रहण नहीं होता है । अत एव साख्यतत्वकौमुदीमें कहा है ( अतिदूरादित्यादि ) अक्षरार्थ अत्यन्तदूर अत्यन्त समीप, इन्द्रियनाश, अत्यन्तसूक्ष्म, व्यवधान, प्रबल वस्तुसे पराभव होनेसे तथा सजातीयवस्तुमें मिल जानेसे उस वस्तुका ग्रहण नहीं होता है उसीको प्रत्येकके उदाहरणपूर्वक दिखाते हैं । अत्यन्त दूर होनेसे पर्वत शिखरवति वृक्षादिका ग्रहण नहीं होता है अति समीप होनेसे नेत्रोंमें लगे हुए अञ्जनका ग्रहण नहीं होता है इन्द्रिय नष्ट होनेसे विजली आदिका कामक्रोधादि वश विषयान्तरर्म आसक्त चित्तको स्फुरत्प्रकाशमें वर्तमानघटका अतिसूक्ष्म होनेसे परमाणुका व्यवधान होनेसे घरके भीतरकी वस्तुका तथा अपनेसे अधिक तेजस्वीसे परिभूत होनेसे दिनमें दीपककी प्रमाका और सजातीय वस्तुमें सम्मिलित होनेसे जलमिश्रित दूधमें जल और दूधके यथार्थ स्वरूपका ग्रहण नहीं होता है ॥ ७ ॥

भवतु वा धर्मभेदवादस्तथापि न कश्चिद्दोषः धर्मप्रतियो-  
गिग्रहणे धर्मभेदमानसम्भवात् । न च धर्मभेदवादे तस्य  
तस्य भेदस्य भेदान्तरभेदत्वेनानवस्था दुरवस्था स्यादित्या-  
स्थेयं भेदान्तरप्रसक्तौ मूलाभावात् भेदभेदिनौ भिन्नाविति व्यव-  
हारादर्शनात् ॥ ८ ॥

धर्मभेदपक्षमेंभी पूर्वोक्त आक्षेपका समाधान—( भवतु वेत्यादि ) 'घटो न पट ' यहा पर धर्मी भेदाश्रय पट और प्रतियोगी घटका ग्रहण होनेपर भेदका मानसग्रहण अवश्य होगा ( नचेति ) धर्म भेदपक्षमें भेदरूप धर्म स्वरूपसे भिन्न है तो उसमेंभी पुनः भेद मानना होगा उसमें भेदान्तर एव क्रमसे भेदपर भेद होजायगा अन्यथा प्रथम भेदभी व्यर्थ होगा तथाच अनवस्था दुष्पारिहर होगी । उक्त—( भेदान्तरेति ) घट पटका परस्पर भेदव्यवहार सिद्ध होनेसे धर्मरूपभेद व्यवहारमूलक है परन्तु भेदके ऊपर भेदान्तर माननेमें कोई युक्ति नहीं घट पट परस्पर भिन्न है उस प्रकार भेद और भेदी परस्पर भिन्न हैं ऐसा व्यवहार नहीं होता है ॥ ८ ॥

न चैकभेदवलेनान्यभेदानुमानं दृष्टान्तभेदाविधातेनोत्थान-  
दोषाभावात् । सोऽयं पिण्याकयाचनार्थं गतस्य खारिकातै-  
लदातृत्वाभ्युपगम इव । दृष्टान्तभेदाविमर्दे त्वानुत्थानमेव । न



हि वरविधाताय कन्योद्वाह । तस्मान्मूलक्षयाभावादनवस्था  
न दोषाय ॥ ९ ॥

यादि कहे 'घट पटाद्भिन्न कपालममेवेतत्वात्' इस प्रकार भेदकामी पटान्नि  
भेदानुमान हो जायगा उस भेदकामी पुनः भेदानुमान होगा यत्भी नहीं घटभेदानु  
मानमें घटान्त होनेपरभी भेदको भेदानुमान दृष्टान्त न होनेसे एतादृश अनुमानका  
उत्पानही नहीं हो सकता है अतः एतादृश अनुमान पिण्याक ( गरी ) मागनेवालेको  
पसेरीभर तेल मिट्टनेकी समान अतीव अभ्युदय है दृष्टान्तमें भेद न स्वीकार करेंगे  
तो भी उत्पान न होगा कोईभी वरविनाशके लिये कन्याका विवाह नहीं करताहै ॥ ९ ॥

अनुमानेनापि भेदोऽवसीयते । परमेश्वरो जीनाद्भिन्न , तं प्रति  
सेव्यत्वात् यो यं प्रति सेव्य स तस्माद्भिन्न यथा भृत्याद्राजा ।  
न हि सुख मे स्यात् दुःख मे न मनागपि इति पुरुषार्थमर्थय-  
माना पुरुषाः स्वपतिपदं कामयमानाः सत्कारभाजो भवेयु  
प्रत्युत सर्वानर्थभाजन भवन्ति । यः स्वस्यात्मनो हीनत्वं  
परस्य गुणोत्कर्षञ्च कथयति स स्तुत्यः प्रीतः तावकस्य तस्मा  
अभीष्टं प्रयच्छति । तदाह—“घातयन्ति हि राजानो राजाहमिति  
वादिनः । ददत्यसिलमिष्टञ्च स्वगुणोत्कर्षवादिनाम्” इति ॥ १० ॥

जीव और ईश्वरका परस्परभेदसाधक अनुमान कहते हैं—( परमेश्वरति )  
“ परमेश्वर ” पक्ष है “ जीव भेद ” साध्य है सेव्यत्व हेतु है जो जिसके सेव्य हो  
वह उससे भिन्न है यह व्याप्ति है यथा भृत्य और राजा ( ओरभी ) मुझे सुख  
प्राप्त हो किञ्चिदपि दुःख न हो इस प्रकार सुखरूप पुरुषार्थको चाहनेवाले मनुष्य  
यादि स्वामीके पदकी कामना करेंगे तो उनका सत्कार क्या होगा ? विपरीत अतीव  
दुःख ( कागगरादि ) के पात्र बनेंगे जो स्वामीके सनिधिमें अपनेको हीनत्वका  
अनुसन्धान कर स्वामीके गुणकी स्तुति करते हैं उनपर स्वामी प्रसन्न होकर उनका  
मनोमथ सफल करते हैं नीतिकारोने कहाभी है अपनेको स्वयं राजा कहनेवालेको  
राजालोग शूली आदि दण्डसे दण्डित करते हैं और राजा अपने गुणके गान करने  
वालोंको अभिमत वस्तु देते हैं ॥ १० ॥

एवञ्च परमेश्वराभेदतृष्णाया विष्णोर्गुणोत्कर्षस्य मृगतृष्णिका  
समत्वाभिधानं विपुलकदलीफललिप्सया जिह्वाच्छेदन इराति

एतादृशविष्णुविद्वेषणादन्धतमसप्रवेशप्रसङ्गात् । तत्तत्प्राति-  
पादितं मध्यमन्दिरेण महाभारततात्पर्यनिर्णये—“ अनादि-  
द्वेषिणोदैत्या पिण्डोद्वेषो विवर्द्धितः । तमस्यन्धे पातयाति  
दैत्यानन्धे विनिश्चयात् ” ॥ इति ॥ ११ ॥

(एवञ्चाति) परमेश्वरके साथ स्वरूपकी ऐक्यरूप मुक्तिकी लालसासे जिन्होंने विष्णुके गुणोत्कर्षको मृगतृष्णाके समान कहा सो कदलीफलकी इच्छासे जिह्वाके काटनेके समान है इस प्रकार भगवद्देषसे घोर नरकमें प्रवेश होता है इस बातको मध्यमन्दिर (आनन्दतीर्थ) जीने प्रतिपादन किया है अनादि कालसे द्वेषस्वभाववाले दैत्योंने विष्णुके विषय द्वेषको बढ़ाया अतः तादृश अज्ञानियोंको घोर नरकमें गिराते हैं ॥ ११ ॥

सा च सेवा अङ्गनामकरणभजनभेदात्रिविधा । तत्राङ्गना  
नासयणायुधादीनां तद्रूपभरणार्थमपेक्षितार्थसिद्धार्थं च ।  
तथाच शाकल्यसंहितापारिशिष्टम्—“चक्रं विभक्तिं पुरुषोभि-  
तप्तं बलदेवानाममृतस्य विष्णोः । स याति नाकं दुरिता विधूय  
विशन्ति यद्यतयो वीतरागाः ॥ १२ ॥

(सा च सेवेति) तप्तमुद्रा (शंखचक्र) धारण, नाम करण और भजन भेदसे तीन प्रकार हैं, शंखचक्ररूप भगवदायुधधारण अभीष्ट सिद्धिके लिये और भगवत्के रूपका सदा स्मरणके लियेभी है उक्त विषयमें श्रुतिप्रमाणभी देते हैं (चक्रं विभक्तिं) देवाना देवताका, बलम् रक्षक, अभितस्य विष्णोः—व्यापक परमात्मा विष्णुका, अभितप्तम् चक्रम् आप्तसे सन्तप्त किये हुए श्रीसुदर्शनचक्रको, वपुषा-बाहुमूलमें, यो विभक्ति—जो धारण करता है अर्थात् (अङ्कित करता है) स—तादृश चक्रधारी पुरुष, दुरिताः पुण्यपापको, विधूय—नष्ट करके, “तदा विद्वान् पुण्यपापे विधूय” इत्यादि श्रुति-स्वारस्यसे बन्धहेतुक पुण्य पाप दोनों दुरित पदार्थ हैं । नाकम् परमपदको (श्रीवैकुण्ठ) को, याति—जाता है, यत्—जिस परमपदको वीतरागाः—भगवत्प्राप्तिव्याति-रिक्तविषयमें इच्छा रहित, यतयः—यतिलोग, विशन्ति—जाते हैं ॥ १२ ॥

देवाश्च येन विधृतेन बाहुना सुदर्शनेन प्रयातास्तमायन्  
येनाङ्किता मनवो लोकसृष्टिं वितन्वन्ति ब्राह्मणास्तद्ब्रह्मन्ति ॥

तद्विष्णोः परमं पदं येन गच्छन्ति लाञ्छिताः । उरुक्रमस्य चिह्न-  
रङ्गिता लोके सुभगा भवाम् ” इति ॥ १३ ॥ ‘अतस्तनुर्न  
तदामो अश्नुते त्रितास इद्ब्रह्मन्तस्तत्समासत’ इति तैत्तिरीय  
क्रोपनिषत् ॥ १४ ॥

(देवाश्च येनेति) जिस सुदर्शन चक्षुसे अङ्कित भुजयुक्त देवगण शरीरत्यागके अनन्तर  
उस परमात्माको प्राप्त होते हैं । जिससे अङ्कित होनेसे मन्त्रादि लोकमृष्टिको करते  
हैं । जिस सुदर्शनसे अङ्कित अर्थात् तप्तमुद्रा धारण करनेवाले ब्रह्मणलोग परमपदको  
प्राप्त होते हैं । ऋग्वेदीय मन्त्र (पवित्रमित्यादि) ब्रह्मण. पतं । चतुर्भुज ब्रह्मके स्वामिन्  
(नियामक) विष्णो, विभु-चेष्टानुकूलमकरूपाश्रय आप, विश्वत गात्राणि पयोपि-स्वा-  
श्रित समस्त चेतनोके शरीरमें अन्तर्यामी रूपसे व्याप्त होते । पवित्रते पितृतमिति  
आपका आम्निक जन शरीरमें अङ्किततापसे जायमान चिह्नद्वारा व्याप्त सुदर्शन है  
नादृश सुदर्शनसे जिनका भुजमूल तप्त न हो वह आम अर्थात् अन्वय पाप है मोक्षहे-  
तुभूत उपासनादिका प्रतिबन्धक पाप नष्ट नहीं है अतः तत् ब्रह्मको “ ओम् तत् सत्  
इति ब्रह्मणस्त्रिविधः स्मृतः ” इति स्मृतिके प्रमाणसे तत् शब्द ब्रह्मका वाचक है ।  
नञ्श्रुते नहीं प्राप्त होते हैं । ( इत् वहन्तः ) यह तप्त सुदर्शनको धारण करनेवाले  
श्रुतासः विनष्टपाप है अतः तत् समश्नुते ब्रह्मको प्राप्त होते हैं अर्थात् मोक्षके  
आधिकारी होते हैं । “ सुदर्शने च दर्शे च पवित्र चरणसूत्रके ” । “ सुदर्शन  
महस्वार पवित्र चरण पवि ” इत्यादि वेदनिघण्टु वचनोंसे तथा “ पवित्र चरण  
नेमि रथचक्र सुदर्शनम् ” इत्यादि पद्मपुराण वचनासे पवित्र शब्द सुदर्शनचक्रमें  
रूढ है ( उरुक्रमस्येति ) वामनप्रगवान्के चिह्नोंसे अङ्कित होनेसे लोकमें पुण्यशाली  
होते हैं ॥ १३ ॥ १४ ॥

स्थानविशेषश्चाग्नेयपुराणे दर्शितः । “ दक्षिणे तु करे विप्रो विभृ-  
याच्च सुदर्शनम् । सव्येन शंखे च विभृयादिति ब्रह्मविदो विदुः ॥ ”  
इति । अन्यत्र चक्रधारणे मन्त्रविशेषश्च दर्शितः । “ सुदर्शन महा-  
ज्वाल कोटिसूर्यसमप्रभ । अज्ञानान्वस्य मे नित्यं विष्णोर्मार्ग  
प्रदर्शय ॥ त्वं पुरा सागरोत्पन्नो विष्णुना विधृतः करे ॥  
नमितः सर्वदेवेश्च पाञ्चजन्य नमोऽस्तु ते ” ॥ इति ॥ १५ ॥

ब्राह्मणादि दहिनी भुजाम सुदर्शन और बाईं भुजाम शंखको प्रारण को ऐसा वेदवेत्ता लोग कहते हैं । चक्रप्रारणमन्त्र-सुदर्शनेत्यादि । शंखधारण मन्त्र-त्वं पुरेत्यादि ॥ १५ ॥

नामकरणम्-पुत्रादीनां केशवादिनाम्ना व्यवहारः सर्वदा तन्नामानुस्मरणार्थम् । भजनं दशविधं वाचा सत्यं हितं प्रियं स्वाध्यायः कायेन दानं परित्राणं परिरक्षणं मनसा दया स्पृहा श्रद्धा चेति । अत्रैकैकं निष्पाद्य नारायणे समर्पणं भजनम् । तदुक्तम्-  
“अङ्कनं नामकरणं भजनं दशधा च तत् ” इति ॥ १६ ॥

पुत्रादिकोको केशवादि नाम करना नाम करण है । यह सदा भगवन्नामके स्मरणके लिये है. वचनसे सत्य हितकर और प्रिय बोलना, वेदाध्ययन करना, शरीरसे दानदेना, भयसे मुक्तकरना, रक्षाकरना, मनसे दयाकरना, भगवद्विषयमें श्रद्धा भक्ति करना यह दशविध है इनमेंसे एक एकको सम्पादनकरकर श्रीमन्नारायणके चरणोंमें अर्पण करना भजन है अङ्कनमित्यादि पद्यका पूर्वोक्त अर्थ है ॥ १६ ॥

एवं ज्ञेयत्वादिनापि भेदोऽनुमातव्य , तथा श्रुत्यापि भेदोऽवगन्तव्य । “सत्यमेतमनुविश्वे मदन्तिराति देवक्य गृणतो मघोनः सत्यासो अस्य महिमागृणे शक्वो यज्ञेषु विप्रराज्ये सत्य आत्मा सत्यो जीव सत्यं भिदा सत्य भिदा मयि वारुण्यो मयि वारुण्यो मयि वारुण्यः ” इति मोक्षानन्दभेदप्रतिपादकश्रुतिभ्यः- “ इदं ज्ञानमुपाश्रित्य मम साधर्म्यमागता. । सर्गोऽपि नोपजायन्ते प्रलये न व्यथन्ति च ॥ ” ‘ जगद्व्यापारवर्जप्रकरणादसन्निहितत्वाच्च ’ इत्यादिभ्यश्च ॥ १७ ॥

उपास्य उपासक ज्ञेय ज्ञातृभाव होनेसे भी ईश्वर और जीवके अत्यन्त भेदका अनुमान किया जाता है अर्थात् ईश्वर उपास्य और जीव उपासक है एव श्रुतिसे भी यह प्रतिपादित होता है ( सत्यमेतमित्यादि ) ऋग्वेदका मन्त्र है । इसमें सत्य आत्मा सत्योजीव इत्यादिसे भेद स्पष्टही प्रतिपादित है । भगवद्गीतामें भी पूर्वोक्त क्षेत्र क्षेत्रज्ञ और ईश्वरके स्वरूपका ज्ञानपूर्वक भगवत्की उपामनासे भगवत्के समान धर्म ( स्वरूपका अभेद ) को प्राप्त जीवको पुनः सृष्टिकालमें उत्पत्ति और प्रलय

कालमें लयाभाव कहा है इदं ज्ञानेत्यादिमे । अतएव 'तदा विद्वान् पुण्यपापे विषुय निरञ्जनं परमं साम्यमुपैति' इत्यादि श्रुतिभोगमात्र साम्यलिङ्गात्' इत्यादि ब्रह्मसूत्र सगत होते हैं । सूत्रान्तरमे भी मुक्तात्माको जगत् सृष्टि आदि व्यापारको ओडकर ब्रह्मके समस्त गुण कहे हैं उतो वेत्यादि वाक्यमें सन्निहित ब्रह्म है जीव नहीं अतः प्रकल्पवश और सन्निहित न होनेके कारण तदतिरिक्त आनन्दादि गुणही मुक्तात्माका है ॥ १७ ॥

न च 'ब्रह्म विद्ब्रह्मैव भवति' इति श्रुतिबलाज्जीवस्य पारमै-  
श्वर्यं शक्यशङ्कं 'सम्पूज्य ब्राह्मणं भक्त्या शूद्रोऽपि ब्राह्मणो  
भवेत्' इतिवत् सहितो भवतीत्यर्थपरत्वात् । ननु "प्रपञ्चो  
यदि वर्त्तत निवर्त्तत न संशयः । मायामात्रमिदं द्वैतमद्वैतं  
परमार्थतः ॥" इति वचनात् द्वैतस्य कल्पितत्वमवगम्यत  
इति चेत् ॥ १८ ॥

अद्वैतकी आज्ञा-नचेत्यादि । ब्रह्मका जाननेवाल ब्रह्मरूप होते हैं ऐं श्रुति भगवती कहती है अतः जीव और ब्रह्मका अमेद सिद्ध होता है । समाधान-ब्राह्मणोंकी सेवा और शुश्रूषाआदि करनेसे शूद्रभी ब्राह्मण हो जाता है इत्यादि वत् सन्निहित अथवा सादृश्य उत्सर्काभी अर्थ है (ननुइति) यदि प्रपञ्च है तो घटादि वत् अवश्य नष्टभी होगा क्योंकि यह समस्त वस्तु मायामे कल्पित मात्र है वास्तवम अद्वैतही है ॥ १८ ॥

सत्यं भावमनभिसन्धायाभिधानात् । तथाहि यद्ययमुत्पद्येत  
तर्हि निवर्त्तत न संशयः । तस्मादनादिरेवाय प्रकृष्ट पञ्चविधो  
भेदप्रपञ्चः । न चायमपिद्यमानो मायामात्रत्वान्मायोति भगव-  
दिच्छोच्यते ॥ १९ ॥

यहमी वास्तविक मायका अनुसन्धान नहीं करते हैं क्योंकि यदि घटादि वत्  
आत्मा उत्पन्न होता हो तो अवश्यही विनष्ट भी होता परन्तु ऐसा उत्पन्न नहीं  
होता है निम्नलिखित पाँच प्रकारके भेद अनादि है अतः यह प्रपञ्च अपिद्यमान  
है। मायामात्रमित्यम् उदाहरण भी मायाशब्द महत्सद्निर्वचनीयरूप नहीं सिन्दु,  
भगवत्सम्बन्धना वाची माया शब्द है महामाया, अपिद्या, निवर्त्ति, मोहिनी, प्रकृति  
वाचना यह सब भगवत्की इच्छाकी वदते हैं ॥ १९ ॥

‘महामायेत्यविद्येति नियतिर्मोहिनीति च । प्रकृतिर्वासनेत्येव  
 तवेच्छानन्त कथ्यते ॥ प्रकृति प्रकृष्टकरणाद्वासना वासयेद्यतः ।  
 अ इत्युक्ते हरिस्तस्य मायाऽविद्येति संज्ञिता ॥ मायेत्युक्ता  
 प्रकृष्टत्वात् प्रकृष्टे हि मया भिधा । विष्णोः प्रज्ञप्तिरेवेका शब्दे-  
 र्तेरुदीर्यते ॥ प्रज्ञप्तिरूपो हि हरि सा च स्वानन्दलक्षणा ॥  
 इत्यादिवचननिचयप्रामाण्यबलात् ॥ २० ॥

प्रकृत्यादि मज्ञाके हेतुको कहते हैं प्रकर्षरूपसे अर्थात् असम्भावितकोभी समा-  
 वित करनेसे प्रकृति और वासित करनेसे वासना है । अशब्द हरिका वाचक है उन्हीं  
 हरिकी माया ( इच्छा ) को अविद्या कहते हैं । अस्य विद्या अविद्या ऐसा विग्रह  
 होता है प्रकृष्ट कार्य करनेसे प्रकृति और माया इत्यादि शब्द विष्णुके ज्ञानविशेषको  
 कहते हैं वह ज्ञानस्वरूप भगवान्का आनन्दलक्षण है ॥ २० ॥

सैव प्रज्ञा मानत्राणकर्त्री च यस्य तन्मायामात्रं ततश्च परमेश्व  
 रेण ज्ञातत्प्राद्रक्षितत्वाच्च न द्वैतं भ्रान्तिकल्पितं, न हीश्वरे  
 सवस्य भ्रान्ति सम्भवति विशेषदर्शननिबन्धनत्वाद्भ्रान्तेः ।  
 तर्हि तद्व्यपदेश कथमित्यत्रोत्तरम् ‘अद्वैतं परमार्थतः’ इति पर-  
 मार्थापेक्षया तेन सर्वस्मादुत्तमस्य विष्णुतत्त्वस्य समाभ्यधि-  
 कश्चून्यत्वमुक्तं भवति ॥ २१ ॥

वही प्रज्ञा मान ओर रक्षा करनेवालीभी है जिनके मतमें द्वैत मायामात्र है उनके  
 मतमें परमेश्वरसे ज्ञात ओर गक्षित होनेसे द्वैत कदापि कल्पित नहीं होसकता ।  
 सर्वज्ञ परमात्मामें भ्रान्ति हो नहीं सकनी क्योंकि भ्रान्ति विशेष दर्शन न होनेसे  
 होती है यथा गजजुम सर्पका भ्रम केवल दण्डाकारता मात्र देखकर होता है ईश्वर  
 सर्वज्ञ होनेसे सर्वदा विशेष दर्शन बना रहेगा । यदि ईश्वरमें भ्रम नहीं हो सकता  
 है तो पुन अद्वैत व्यवहार श्रुतिने कैसे किया? इसका उत्तर देते हैं—कि ( परमार्थतः  
 इति ) परमार्थपक्ष लेकर अद्वैत है अभिप्राय यह है ‘न तत्समश्चाभ्यधिकः कुतोऽन्यः’  
 इत्यादि श्रुतियोंसे भगवान् विष्णुके सम ओर अधिक कोईभी न होनेसे अद्वैत  
 ( अद्वितीय ) कहे जाते हैं । अतएव श्रीयामुनाचार्यनेभी कहा है “ यथा चोलनृपः  
 सम्राडाद्वितीयोऽभूत्तले । इति तत्तुल्यनृपातिनिवारणपर वचः । नतु तत्पुत्रपोत्रादिनि-  
 वारणपर भवेत् ॥ ” इत्यादि ॥ २१ ॥

तथाच परमा श्रुति - "जीवेश्वरभिदा चैऽजडेश्वरभिदा तथा ।  
जीवभेदो मिथश्चैव जडजीवभिदा तथा ॥ मिथश्च जडभेदो य  
प्रपञ्चो भेदपञ्चक । सोऽय सत्योऽप्यनादिश्च सादिश्चेन्नाशमा-  
प्नुयात् ॥ न च नाश प्रयात्येप न चासौ भ्रान्तिकल्पित ।  
कल्पितश्चेन्निवर्त्तते न चासौ विनिवर्त्तते ॥ २२ ॥

भेदपञ्चक-जीवका ईश्वरके साथ भेद १ जड और ईश्वरका भेद २ जीवके  
परस्पर भेद ३ जड और जीवका भेद ४ जडका परस्पर भेद ५ यह पाँच भेदात्मक  
प्रपञ्च है यह सभी भेद सत्य और अनादि है यदि सादि होते तो अवश्य नष्ट होते  
परन्तु एतादृश भेदका कदापि नाश नहीं होता है एव यह प्रपञ्च भ्रान्तिकल्पि-  
तभी नहीं क्योंकि कल्पित होता तो अवश्य निवृत्तभी होता परन्तु प्रपञ्चकी निवृ-  
त्तिभी नहीं होती है ॥ २२ ॥

द्वैतं न विद्यत इति तस्मादज्ञानिना मतम् । मत हि ज्ञानिना-  
मेतन्मित त्रातं हि विष्णुना ॥ तस्मान्मात्रमिति प्रोक्त परमो  
हरिरेव तु ॥ ” इत्यादि । तस्माद्विष्णोः सर्वोत्कर्ष एव तात्पर्यं  
सर्वागमानाम् ॥ २३ ॥

यह अज्ञानियोंका कहना है कि द्वैतरूप प्रपञ्च हेही नहीं विष्णुसे ज्ञात और  
रक्षित होनेसे द्वैत सत्य है । यह तत्त्वज्ञानियोंका मत है-अतः यह सब मात्र  
अर्थात् अल्प है सर्वोत्कृष्ट भगवान् विष्णु है । अतः विष्णुको सर्वोत्कर्ष बोधनमें  
सम्पूर्ण आगमका तात्पर्य है ॥ २३ ॥

एतदेवाभिसन्धायाभिहितं भगवता-‘द्वाविमौ पुरुषौ लोके क्षर-  
श्चाक्षर एव च । क्षर सर्वाणि भूतानि कूटस्थोऽक्षर उच्यते ॥  
उत्तम-पुरुषस्त्वन्य परमात्मेत्युदाहृत । यो लोकत्रयमाविश्य  
विभर्त्यव्यय ईश्वर ॥ यस्मात् क्षरमतीतोऽहमक्षरादपि  
चोत्तम । अतोऽस्मि लोके वेदे च प्रथित पुरुषोत्तम ॥ २४ ॥

जगत्में क्षर और अक्षर भेदसे दो प्रकारके पुरुष प्रसिद्ध हैं । सपूर्ण सत्तारी  
चेतन ब्रह्मादि स्तंभपर्यन्त क्षरण स्वभाव प्रकृति सम्बन्ध उपाधिके वश क्षर कहाते हैं  
प्रकृतिसम्बन्धविनिर्मुक्त मुक्तात्मा अक्षर है । वह अचित् परिणाम ब्रह्मादि देहस

मान न होनेसे कूटस्थ कहे जाते हैं । क्षर और अक्षर शब्दनिदिष्ट बद्ध ओर मुक्त जीवसे अन्य उत्तम पुरुष हे जिसको परमात्मा कहते हैं । जो परमात्मा अचित् और बद्धमुक्तरूप लोकत्रयमे आत्मरूपसे प्रवेश करके भरणकर्ता है अतः वह अविनाशी और ईश्वर है उक्त स्वभाव होनेसे क्षरपदवाच्य पुरुष ओर अक्षर शब्दवाच्य मुक्तको भी मैंने अतिक्रमण किया इसीलिये लोक और वेदमें मैं पुरुषोत्तम शब्दसे प्रसिद्ध हूँ ॥ २४ ॥

यो मामेवमसम्भूढो जानाति पुरुषोत्तमम् । स सर्वविद्भजाति मां  
सर्वभावेन भारत ॥ इति गुह्यतमं शास्त्रमिदमुक्तं मयानघ ।

एतद् बुद्ध्वा बुद्धिमान् स्यात् कृतकृत्यश्च भारत ॥” इति ॥ २५ ॥

जो मुझे उक्त प्रकारसे पुरुषोत्तम हे भारत ! जानता है वह भगवत् प्रासिके सम्पूर्ण उपायोंको जाननेवाला सब प्रकार मेरी भाक्ति करता है । हे निष्पाप ! इस प्रकार परमपुरुषोत्तमतत्त्व प्रतिपादक अतिगुह्यतम शास्त्र मैंने तुमसे कहा इसको जानकर जीव ज्ञानी और कृतकृत्य होते हैं ॥ २५ ॥

महावराहेऽपि-“मुख्यञ्च सर्ववेदानां तात्पर्यं श्रीपतौ परे ।  
उत्कर्षे तु तदन्यत्र तात्पर्यं स्यादवान्तरम् ॥” इति ॥ २६ ॥

वाराहपुराणमें भी कहा है सम्पूर्ण वेदोंका श्रीहरीके परम उत्कर्षबोधनमें मुख्य तात्पर्य है और अन्यत्र गौण तात्पर्य है ॥ २६ ॥

युक्तं च विष्णोः सर्वोत्कर्षं महातात्पर्यम् । मोक्षो हि सर्वपुरुषा-  
र्थोत्तम- धर्मार्थकामास्त्वनित्या । मोक्ष एव नित्यः । ‘तस्मा-  
न्नित्यं तदर्थाय यतेत मतिमान्नर-’ इति भाल्लवेयश्रुते । मोक्षश्च  
विष्णुप्रसादमन्तरेण न लभ्यते । ‘यस्य प्रसदात् परमा यत्स्व-  
रूपात् ससारान्मुच्यते नावरेसुरा नाराधयन्तोऽसौ परमो विचि-  
न्त्यो मुमुक्षुभिः कर्मपाशादमुष्मात्’ इति नारायणश्रुते ।  
“तस्मिन् प्रसन्ने किमिहास्त्यलभ्य सर्वार्थकामैरलमल्पकारते ।  
समाश्रिताद्ब्रह्मतरोरनन्तान्नि संशयं मुक्तिफलं प्रयाति ॥” इति  
विष्णुपुराणोक्तेश्च ॥ २७ ॥

विष्णुके विषयमें सर्वोत्कर्षबोधन युक्तभी है क्योंकि सम्पूर्ण पुरुषार्थोंमें मोक्षही उत्तम पुरुषार्थ है धर्म जय काम अनित्य है केवल मोक्षही नित्य है इस मोक्षके



इलिये बुद्धिमान् पुरुष नित्य तत्त्व को ऐसी श्रुति है मोक्ष श्रीविष्णुकी प्रसन्नता बिना नहीं होता है जिनके प्रसादसे परम ( मोक्ष ) होना है अन्य देवताओंके आराधन करनेवाले मुमुक्षु कर्मबन्धनसे परमपदके चिन्तन करने योग्यभी नहीं होते हैं इत्यादि श्रुति तथा हीर प्रसन्न होनेसे दुर्लभ कुठ्ठी नहीं अर्थ कामकी बातही क्या है वह अतीव तुच्छ है अनन्त ब्रह्मरूपी वृक्षके आश्रयण कान्से अउद्य मोक्ष-फलको प्राप्त होते हैं इत्यादि विष्णुपुगाणपचनभी हैं ॥ २७ ॥

प्रसादश्च गुणोत्कर्षज्ञानादेव नाभेदज्ञानादित्युक्तम् । न च तत्त्व-  
मस्यादितादात्म्यव्याकोप श्रुतित्वात्परिज्ञानविजृम्भ-  
णात् । “आह नित्यपरोक्षं तु तच्छब्दो ह्यविशेषित । त्वंशब्द  
श्चापरोक्षार्थं तयोरैक्यं कथं भवेत् ॥ आदित्यो यूष इतिवत्  
सा दृश्यार्था तु सा श्रुति ॥” इति ॥ २८ ॥

प्रसन्नता गुणका उत्कर्षके ज्ञानसे होती है अभेद ज्ञानसे नहीं होती यदि कही तत्त्वमस्यादि श्रुतिका विरोध होगा यहभी तात्पर्यका अज्ञानमूलक है नित्य और परोक्ष वस्तुको तत् शब्द बोधन करता है त्वपद प्रत्यक्षवस्तुको बोधन करता है अतः अत्यन्त विरुद्ध होनेसे दोनोंका अभेद कैसे होसकता है ? अतः यूष और आदित्यके अभेद बोधक वाक्यकी समान मोक्षदर्शने कल्याणगुणादि समान होनेसे सादृश्यार्थः है ॥ २८ ॥

तथाच परमा श्रुतिः—“जीवस्य परमैक्यं च बुद्धिसारूप्यमेव वा ।  
एकस्थाननिवेशो वा व्यक्तिस्थानमपेक्ष्य वा ॥ न स्वरूपैकता  
तस्य मुक्तस्यापि विरूपत । स्वातन्त्र्यपूर्णतेऽल्पत्वपारतन्त्र्ये  
विरूपता ॥” इति ॥ २९ ॥

श्रुतिभी कहती है—जीवको परमात्माके साथ एक्य बोधकवाक्य सर्वज्ञत्वादि ज्ञानके समान होनेसे और शरीरादिरूप एक स्थानवृत्ति होनेसे सगत होती है स्वरूपको एक मानकर नहीं होता है कारण मुक्तोंकेभी स्वरूपभेद “सदा पश्यन्ति सूरय ” इत्यादि श्रुतियोंसे प्रतिपादित है । स्वतन्त्रत्व, और व्यापकत्वादि ईश्वरका स्वरूप और अणुत्व परतन्त्रत्वादि जीवका स्वरूप है ॥ २९ ॥

अथवा तत्त्वमसीत्यत्र स एवात्मा स्वातन्त्र्यादिगुणोपेतत्वात्  
अतत्त्वमसि त्वं तत्र भवसि तद्रहितत्वादित्येकत्वमतिशयेन

निराकृतम् । तदाह—‘अतत्त्वमिति वा छेदस्तेनैक्यं सुनिराकृतम् ॥’ इति ॥ ३० ॥

अथवा अतत्त्वमसि ऐसा पदच्छेद कर ईश्वर स्वतंत्रत्वादिरूप होनेसे तुम ईश्वर नहीं हो सकते एवञ्च अभेदका अत्यन्त निराकरण होता है ऐसामी अर्थ वर्णन करते हैं अतएव कहा है अतत्त्व ऐसा पदच्छेद करनेसे अभेदका निरास होता है ॥ ३० ॥

तत्तस्मात् दृष्टान्तनवकेऽपि स यथा शकुनि सूत्रेण बद्ध इत्यादिना भेद एव दृष्टान्ताभिव्यानाय अयमभेदोपदेश इति तत्त्ववाद्ग्रहस्यम् । तथाच महोपनिषत्—‘यथा पक्षी च सूत्रं च नानावृक्षरसा यथा । यथा नद्य समुद्राश्च शुद्धोदलवणो यथा ॥ चौरापहायौ च यथा यथा पुंविषयावपि । तथा जीवेश्वरौ भिन्नौ सर्वदैवविलक्षणौ ॥ ३१ ॥

नवों दृष्टान्तोंमें भेदहीका प्रतिपादन होता है यह सब दृष्टान्त छान्दोग्योपनिषदके षष्ठप्रपाठकमें हैं जिस प्रकार पक्षी और उसका बन्धन सूत्र परस्पर भिन्न हैं नाना-प्रकार वृक्षोंका रस परस्पर भिन्न है नदी और समुद्र शुद्ध जल और स्वाग जल भिन्न है चोर और चोरीकी वस्तु एव पुरुष और विषय भिन्न होते हैं तिसी प्रकार जीव और ईश्वर परस्पर विलक्षण स्वरूप और स्वभाव होनेमें सदा भिन्न हैं ॥ ३१ ॥

तथापि सूक्ष्मरूपत्वान्न जीवात् परमो हरि । भेदेन मन्ददृष्टीनां दृश्यते प्रेरकोऽपि सन् ॥ वैलक्षण्यं तयोर्जात्वा मुच्यते वध्यतेऽन्यथा ॥’ इति ॥ ३२ ॥

ऐसे होनेपरभी सूक्ष्म होनेसे मन्दगतिर्योंको सर्व प्रेरक परमात्मा जीवसे भिन्न होकर गृहीत नहीं होते दोनोंका वैलक्षण्य ज्ञानसे मुक्त होता है अन्यथा बद्ध होता है ॥ ३२ ॥

‘ब्रह्मा शिव सुराद्याश्च शरीरक्षरणात् क्षरा- । लक्ष्मीरक्षरदेहत्वादक्षरात् परो हरि ॥ ३३ ॥

ब्रह्मा, शिव, सुर, सब शरीरका क्षरण होनेसे क्षर कहाते हैं नित्य शरीर होनेमें लक्ष्मी अक्षर है और हरि इनमेंसे परे है ॥ ३३ ॥

स्वातन्त्र्यशक्तिविज्ञानसुखाद्यैरखिलैर्गुणैः ॥ नि सीमत्वेन ते सर्वे  
तद्दशा सर्वदेवता ॥” इति ॥ “विष्णुं सर्वगुणैः पूर्णं ज्ञात्वा संसा-  
खर्जित । निर्दुःखानन्दभुङ्गित्यं तत्समीपे स मोदते ॥ मुक्ता-  
नां चाश्रयो विष्णुरधिकाधिपतिस्तथा । तद्दशा एव ते सर्वे सर्व-  
देव स ईश्वर ॥” इति च ॥ ३४ ॥

स्वातन्त्र्य, ज्ञान, शक्ति, सुखादि अनेक गुणो करके निस्सीम होनेसे सम्पूर्ण  
देवता श्रीहरिके आधीन है सम्पूर्ण गुणोंसे युक्त विष्णुकी उपासनाद्वारा जो नसारसे  
मुक्त हो गया है वह दुःखरहित परमानन्दसे युक्त होकर भगवत्समीपमें आनन्दको  
प्राप्त होता है विष्णु मुक्ताक आश्रय और अधिक ( ब्रह्मादिक ) के भी  
आधिपति है अतः सम्पूर्ण देवता उनके आधीन है, मदा एक विष्णुही  
ईश्वर है ॥ ३४ ॥

एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानञ्च प्रधानत्वकारणत्वादिना युज्यते न  
तु सर्वमिथ्यात्वेन । न हि सत्याज्ञानेन मिथ्याज्ञानं सम्भवति ।  
यथा प्रधानपुरुषाणां ज्ञानाज्ञानाभ्यां ग्रामो ज्ञात अज्ञात इत्ये-  
वमादिव्यपदेशो दृष्ट एव । यथा च कारणे पितरि ज्ञाते जाना-  
त्यस्य पुत्रमिति । अन्यथा ‘यथा सौम्यैकेन मृत्पिण्डेन सर्वं  
मृण्मयं विज्ञातम्’ इत्यत्र एकपिण्डशब्दो वृथा प्रसज्येयात्  
मृदा विज्ञातयेत्येतावतैव वाक्यस्य पूर्णत्वात् ॥ ३५ ॥

एक विज्ञानमे सर्वविज्ञान प्रतिज्ञाभी प्रधानत्व कारणत्वादि धर्मयुक्त होनेसे सद्गत  
होती है सर्वमिथ्यात्वमें नहीं होती एक वस्तुके सत्यज्ञानसे अन्यका मिथ्याज्ञान  
सम्भव नहीं है प्रधानके ज्ञानसे अप्रधान ग्रामादि ज्ञान दृष्ट है जैसे कारणज्ञानसे  
कार्यज्ञान दृष्ट है तैसे ब्रह्म जगत्का कारण है अतः ब्रह्मज्ञानसे कार्यभूत जगत्का  
ज्ञान होता है । यदि सर्वका मिथ्यात्व माने तो एक मृत्पिण्डके ज्ञानसे कार्यभूत  
घटशरावादि सब ज्ञात होते हैं इस दृष्टान्तमें एक शब्द और मृत्पिण्डपद व्यर्थ  
होंगे मृत्पिण्डज्ञानसे सब नात होते हैं इतनेहीसे वाक्य पर्याप्त होता है एव लक्षणादि  
दोष पूर्वोक्त युक्त है ॥ ३५ ॥

न च वाचारम्भण विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यमित्येतत्  
कार्यस्य मिथ्यात्वमाचष्टे इत्येष्टव्यं वाचारम्भण विकारो यस्य

तत् अविकृतं नित्य नामधेयं मृत्तिकेत्यादिकमित्येतद्वचनं सत्य-  
मिति तथ्यस्य स्वकारात् । अपरथा नामधेयमेवेतिशब्दयो-  
र्वैयर्थ्यं प्रसज्येत अतो न कुत्रापि जगतो मिथ्यात्वसिद्धिः । किञ्च  
प्रपञ्चो मिथ्येत्यत्र मिथ्यात्व तथ्यमतथ्यं वा । प्रथमे सत्याद्वैत-  
भङ्गप्रसङ्गः । चरमे प्रपञ्चसत्यत्वापातः ॥ ३६ ॥

घटादि विकार और नाम वचनमात्र है ऐसे कहनेमें कार्यको मिथ्यात्वकी जाश-  
का नहीं कर सकते जिसका विकार वाक् व्यवहारार्थ है अविकृत मृत्तिका इत्यादि  
नामधेय सत्य है यही अर्थ है जत मिथ्यात्वशकामां नहीं हो सकती अन्यथा  
नामधेय और इति ये दोनों पद व्यर्थ होंगे अतः कहीं भी जगत्का मिथ्यात्व  
प्रतिपादन नहीं है ( औरभी ) प्रपञ्चको मिथ्या कहनवालेके मतमें मिथ्यात्व  
सत्य है या असत्य ! यदि सत्य मानो तो अद्वैतकी हानि होगी क्योंकि ब्रह्म और  
प्रपञ्च मिथ्या दोनों सत्य हो गये । असत्य मानो तो मिथ्यात्वका असत्यत्व होनेसे  
प्रपञ्चका सत्यत्व होगा ॥ ३६ ॥

नन्वनित्यत्वं नित्यमनित्यं वा उभयथाप्यनुपपत्तिरित्याक्षेपव-  
दयमपि नित्यसमजातिभेदः स्यात् । तदुक्तं न्यायनिर्वाणवेधसा  
“नित्यमनित्यभावादनित्यत्वोपपत्तेर्नित्यसम” इति ॥ तार्किक-  
रक्षायाञ्च— धर्मस्य तदुत्तद्रूपविकल्पानुपपत्तितः । धर्मिणस्त-  
द्विशिष्टत्वभङ्गी नित्यसमो भवेत् ॥ इति ॥ अस्या सज्ञाया  
उपलक्षणत्वमभिप्रेत्याभिहितं प्रबोधसिद्धौ अन्वर्थित्वानूपरञ्ज-  
कधर्मसमेति । तस्मात् सदुत्तरमेतदिति चेत् ॥ ३७ ॥

यदि कहो अनित्यत्व नित्य है या अनित्य ? दोनों पक्षोंमें अनुपपत्ति होती है  
अतः इस आक्षेपके समान यह भी आक्षेप नित्य सजातीयका एक भेद है  
अतएव न्यायनिर्णयमें कहा है अनित्य स्वभाव होनेसे अनित्यभी अनित्य ही तो  
नित्य समान होगा । तार्किक रक्षामेभी कहा है अनित्यत्वरूप धर्मको नित्यानित्य  
विकल्पसे धर्मीको अनित्यतारूप धर्मयुक्तत्व असम्भव होनेसे नित्यकी समान होगा  
इस कारण मिथ्यात्वादि सज्ञा उपलक्षणमात्र है अतएव प्रबोधसिद्धिमें कहा है  
कि अवर्थ होनेमें उपरञ्जकमात्र है अतः उत्तर समीचीन है ॥ ३७ ॥

अशिक्षितत्रासनमेतत् दुष्टत्वमूलानिरूपणात् । तद्विनिधं  
साधारणमसाधारणञ्च । तत्राद्यं स्वव्याघातकम् । द्वितीयं त्रिविधम्  
युक्ताङ्गहीनत्वमयुक्ताङ्गाधिकत्वमविषयवृत्तित्वञ्चेति । तत्र साधा-  
रणमसम्भावितमेव उक्तस्याक्षेपस्य स्वात्मव्यापनानुपलम्भात् ।  
एवमसाधारणमपि घटस्य नास्तितोक्तावस्तित्ववत् प्रकृतेऽप्यु-  
पपत्तेः । ननु प्रपञ्चस्य मिथ्यात्वमभ्युपेयते नासत्त्वमिति चेत्-  
देतत् सांख्यशिरश्छेदेऽपि ज्ञतं न ददाति विशतिपञ्चकन्तु प्रय-  
च्छतीति शाकटिकवृत्तान्तमनुहरेत् मिथ्यात्वासत्त्वयो पर्या-  
यत्वादित्यलमतिप्रपञ्चेन ॥ ३८ ॥

यह अशिक्षितोको भय दर्शना है क्योंकि मिथ्या दोषका कारण कुछ नहीं  
दिखाया दुष्टत्वप्रयोजक दो प्रकार है एक साधारण और दूसरा असाधारण । साधारण  
स्वव्याघातक होता है । असाधारण तीन प्रकार हैं अपेक्षित अङ्गसे विकल १  
अनपेक्षित अङ्गसे युक्त २ अनुपयुक्तस्वत्ववृत्तित्व ३ उक्त आक्षेप आत्मव्यापी न  
होनेसे साधारण सम्भव नहीं एव असाधारणभी असम्भावित है जिस प्रकार घटका  
नास्तित्व कहनेसे अस्तित्व सम्भव नहीं । यदि कहो मैंने प्रपञ्चको मिथ्यात्व कहा है  
जसत्त्व नहीं कहा यह तो शिरके काटडालने परभी १०० रुपये ३ दूगा पाच बी-  
सीही दूगा इस प्रकार कहनेवाले मर्खका अनुकरण करता है असत्य और मिथ्या  
दोनों पर्याय है ॥ ३८ ॥

तत्र 'अथातो ब्रह्मजिज्ञासा' इति प्रथमसूत्रस्यायमर्थः । तत्राथशब्दो  
मङ्गलार्थोऽधिकारानन्तर्यार्थश्च स्वीक्रियते । अतः शब्दो हेत्वर्थः ।  
तदुक्तं गारुडे- अथातः शब्दपूर्वाणि सूत्राणि निखिलान्यपि ।  
प्रारभेत नियत्यैव तत्किमत्र नियामकम् ॥ कश्चार्थस्तु तयोर्वि-  
द्वान् कथमुत्तमता तयोः । एतदारुण्याहि मे ब्रह्मन् यथा ज्ञास्यामि  
तत्त्वतः ॥ एवमुक्तो नारदेन ब्रह्मा प्रोवाच सत्तम । आनन्त-  
र्याविकारे च मङ्गलार्थे तथैव च ॥ अथशब्दस्त्वतः शब्दो  
हेत्वर्थे समुदीरितः ॥" इति ॥ यतो नारायणप्रसादमन्तरेण न मोक्षो

लभ्यते प्रसादश्च न ज्ञानमन्तरेण, अतो ब्रह्मजिज्ञासा कर्तव्येति सिद्धम् ॥ ३९ ॥

अथात इत्यादि प्रथम सूत्रार्थ निरूपण करते हैं—अथशब्द मङ्गल प्राग्भ, आ-कार रूप अर्थत्रयबोधक है और अत पद हेतुबोधक है अतएव गरुडपुराणमें कहा है नियमसे अथ अत शब्दद्वय पूर्वक सम्पूर्ण सूत्रोंका आरम्भ करना इसमें क्या नियामक है दोनों शब्दोंका क्या अर्थ है और दोनों श्रेष्ठ क्यों है । हे ब्रह्मन् ! यह मुझसे कहिये जिससे यथार्थ ज्ञान हो नागदजीके इस प्रकार पृष्ठनेपर मुश्रेष्ठ ब्रह्मा-जीने कहा आनन्तर्य मंगल और अधिकार अर्थमें अथशब्द और अत-शब्द हेतु अर्थमें प्रयुक्त होता है भगवान् नारायणकी कृपाके विना मोक्ष नहीं होता ज्ञानके विना प्रसन्नताभी नहीं होती है अतः ब्रह्मजिज्ञासा अवश्य करनी चाहिये ॥ ३९ ॥

जिज्ञास्यब्रह्मणो लक्षणमुक्तं 'जन्माद्यस्य यत' इति । सृष्टि-स्थित्यादि यतो भवति तद् ब्रह्मेति वाक्यार्थ । तथाच स्कान्दं वच.—'उत्पत्तिस्थितिसंहारा नियतिर्ज्ञानमावृतिः । वन्द्यमोक्षौ च पुरुषाद्यस्मात् स हरिरेकराट् ॥' इति ॥ 'यतो वा इमानि' इत्यादिश्रुतिभ्यश्च ॥ ४० ॥

द्वितीय सूत्रसे जिज्ञास्य ब्रह्मका लक्षण कहते हैं सृष्टि स्थिति लय का जो कारण है वही ब्रह्म है । स्कन्दपुराणमें भी कहा है उत्पत्ति और स्थिति आदि जिनसे होते हैं वह स्वयं प्रकाशमान हरि है ॥ ४० ॥

तत्र प्रमाणमप्युक्तं 'शास्त्रयोनित्वात्' इति । 'नवेदविन्मनुते त बृहन्तं तं त्वौपनिपदम्' इत्यादिश्रुतिभ्य तस्यानुमानिकत्वं निराक्रीयते । न चानुमानस्य स्वातन्त्र्येण प्रामाण्यमस्ति । तदुक्तं कौर्मै—“श्रुतिसाहाय्यरहितमनुमानं न कुत्रचित् । निश्चयात् साधयेदर्थं प्रमाणान्तरमेव च ॥ श्रुतिस्मृतिसहायं यत् प्रमाणान्तरमुत्तमम् । प्रमाणपदवी गच्छेन्नात्र कार्या विचारणा” इति ॥ ४१ ॥

तृतीय सूत्रसे ब्रह्ममें प्रमाण दिखाते हैं जो वेदवेत्ता नहीं वह ब्रह्मको नहीं जान सकते उपनिषत्प्रतिपाद्य पुरुषको जानना चाहता है इत्यादि श्रुतियोंसे अनुमान विषयत्वनिराकरण कर केवल शब्दप्रतिपाद्यत्व प्रतिपादन करते हैं अनुमान स्वतन्त्र-

प्रमाण नहीं अतएव कूर्मपुराणम कहा हे कि, श्रुतिके सहायताके बिना केवल अनुमान कही भी वास्तविक अर्थका साधक नहीं हे श्रुतिके सहित प्रमाणान्तर उत्तम प्रमाण पदवीको प्राप्त होता है इसमें सन्देह नहीं है ॥ ४१ ॥

शास्त्रस्वरूपमुक्तं स्कान्दे—“ऋग्यजु सामाथर्वञ्च भारतं पाञ्च-  
रात्रकम् । मूलरामायणञ्चैव शास्त्रमित्यभिधीयते ॥ यच्चानुकू-  
लने तस्य तच्च शास्त्रं प्रकीर्तितम् । अतोऽन्यो ग्रन्थविस्तारो  
नव शास्त्रं कुवर्त्म तत् ॥ ” इति ॥ ४२ ॥

शास्त्रका स्वरूप स्कन्दपुराणमें कहा हे ऋक्, यजु, साम, अथर्व, भारत, पाञ्चरात्र, और मूलरामायण यही शास्त्र है इससे अन्य ग्रन्थ प्रपञ्च और कुमार्ग है शास्त्र नहीं ॥ ४२ ॥

तदनेनानन्यलभ्यं शास्त्रार्थ इति न्यायेन भेदस्य प्राप्तत्वेन तत्र  
न तात्पर्यं किन्त्वद्वैत एव वेदवाक्यानां तात्पर्यमिति अद्वैत-  
प्रत्याशा प्रतिक्षिता । अनुमानादिश्वरस्य सिद्धाभावेन तदभेद-  
स्यापि तत् सिद्धयभावात् । तस्मान्न भेदानुवादकत्वमिति-  
तत्परत्वमवगम्यते । अतएवोक्तम्—सदागमैकविज्ञेयं समतीत-  
क्षराक्षरम् । नारायणं सदा वन्दे निर्दोषाशेषसद्गुणम् ॥’ इति ॥ ४३ ॥

अतः प्रमाणान्तरसे जो लभ्य नहीं हो वही शब्दका अर्थ है भेद प्रत्यक्ष सिद्ध होनेसे भेदके बोधनमें वेदका तात्पर्य नहीं हो सकना किन्तु अप्राप्त अद्वैतमें वेदान्त वाक्योंका तात्पर्य है इत्यादि अद्वैतसाधनयुक्ति भी निरस्त होगई । अनुमानद्वारा ईश्वरसिद्धि न होनेसे ईश्वरके साथ अभेदमी अनुमान साध्य नहीं हो सकता अतएव शास्त्रैकगम्य बद्ध मुक्त पुरुषोंसे पर, हेयगुणरहित, कल्याणगुणालय हरिकी वन्दना करता हू इत्यादि अभियुक्तोक्ति सगन होती है ॥ ४३ ॥

शास्त्रस्य तत्र प्रामाण्यमुपपादितं ‘तत्र समन्वयात्’ इति । सम-  
न्वय उपक्रमादिलिङ्गम् । उक्तं बृहत्संहितायाम्—“उपक्रमोपसं-  
हाराभ्यासोऽपूर्वता फलम् । अर्थसादोपपत्ती च लिङ्ग तात्पर्यानि-  
र्णय ॥” इति । एवं वेदान्ततात्पर्यवशात् तदेव ब्रह्म शास्त्रगम्य-  
मित्युक्तं भवति । दिङ्मात्रमत्र प्रादर्शं शिष्टमानन्दतीर्थभाष्य

व्यख्यानादौ द्रष्टव्यं ग्रन्थबहुत्वभियोपरम्यत इति । एतच्च  
रहस्यं पूर्णप्रज्ञेन मध्यमन्दिरेण वायोस्तदीयावतारम्मन्येन  
निरूपितमिति ॥ ४४ ॥

चतुर्थ सूत्रसे प्रामाण्य प्रतिपादन किया, उपक्रम, उपसहार, अभ्यास, अपूर्वता  
फल, अर्थवाद, उपपात्ति, इति पङ्क्तिबलिङ्ग समन्वय है । यही लिङ्ग तात्पर्य निर्णा-  
यक होते हैं एव वेदान्ततात्पर्य वश ब्रह्म शास्त्रगम्य है यह सिद्ध हुआ अधिक  
आनन्दतीर्थभाष्यसे जानना । यह सब रहस्य अपनेको वायुका अवतार माननेवाले  
आनन्दतीर्थने निरूपण किये हैं ॥ ४४ ॥

‘प्रथमस्तु हनुमान् स्यात् द्वितीयो भीम एव च । पूर्णप्रज्ञस्तृ-  
तीयश्च भगवत्कार्यसाधकः’ इति ॥ एतदेवाभिप्रेत्य तत्र तत्र  
ग्रन्थसमाप्ताविदं पद्यं लिख्यते । यस्य त्रीण्युदितानि वेदवचने  
दिव्यानि रूपाण्यलं वदत्तद्दर्शतमित्यमेतदखिलं वेदस्य गर्भं  
महत् । वायो रामवचोनयं प्रथमकं पृक्षो द्वितीयं वपुर्मध्वो-  
यस्तु तृतीयमेतदमुना ग्रन्थ-कृत केशवे ॥ एतत्पद्यार्थस्तु  
वलित्थातद्गुपेऽवापि दशते देवस्य भर्गं सहसो यतो-  
जनित्यादिश्रुतिपर्यालोचनयावगम्यत इति । तस्मात् सर्वस्य  
शास्त्रस्य विष्णुतत्त्वं सर्वोत्तममित्यत्र तात्पर्यमिति सर्वं  
निरवद्यम् ॥ ४५ ॥

इति सर्वदर्शनसंग्रहे पूर्णप्रज्ञदर्शनं समाप्तम् ॥

भगवत्कार्य साधनेके लिये पहिले हनुमान्, द्वितीय, भीम, तृतीय पूर्णप्रज्ञ हुए  
इसी अभिप्रायसे माध्वोने ग्रन्थसमाप्तिमें निम्न श्लोक लिखे हैं जिन  
वायुके तीन दिव्यरूप पर्याप्त रूपसे “ वदत्तद्दर्शत ” इत्यादि वेदवचनमें  
कहे हैं उनमेंसे प्रथम “ रामवचोनय ” अर्थात् रघुनाथजीके आज्ञाकारी हनुमान्जी  
प्रथम रूप, कौरवसेनाके विनाश करनेवाले भीम द्वितीय रूप, और मध्वाचार्य तृतीय  
रूप है । जिन्होंने केशवभगवान्के विषयमें ग्रन्थ निर्माण किया है इस विषयमें वि-  
शेष जिज्ञासु ऋग्वेदान्तर्गत उक्त श्रुतिसे जिज्ञासा जान्ति करें । एवञ्च विष्णु तत्त्वही  
सर्वोत्कृष्ट है इसीमें सम्पूर्ण वेदांका तात्पर्य है ॥ ४५ ॥

इति सर्वदर्शनसंग्रहमें पूर्णप्रज्ञदर्शन समाप्त ।



## अथ नकुलीशपाशुपतदर्शनम् ॥६॥

तदेतद्वैष्णवमतं दासत्वादिपदवेदनीय परतन्त्रदुःखावहत्वात्  
 दुःसान्तादीप्सितास्पदमित्यरोचयमाना. पारमैश्वर्य्यं कामय-  
 मानाः पराभिहता मुक्ता न भवन्ति परन्त्रत्वात् पारमैश्वर्य्य-  
 रहितत्वादस्मदादिवत् मुक्तात्मानश्च परमेश्वरगुणसम्बन्धिन  
 पुरुपत्वे सति समस्तदुःखबीजविधुरत्वात् परमेश्वरवादि-  
 त्याद्यनुमानं प्रमाणं प्रतिपद्यमाना. केचन माहेश्वरा परमपु-  
 रुषार्थसाधनपञ्चार्थप्र पञ्चनपरं पाशुपतशास्त्रमाश्रयन्ते ॥ १ ॥

पूर्वोक्त दासत्वादिपदबोध्य वैष्णवमत परतन्त्रत्वादि दुःख बहुल होनेसे सदा  
 दुःखरूपही बना रहेगा अतः निरवधिक सुखाभिलाषियोंके आश्रयणको अयोग्य  
 माननेवाले परमैश्वर्य्यको चाहनेवाले परतन्त्र परमैश्वर्य्य शुन्य होनेसे मुक्त नहीं हो  
 सकता जिस प्रकार अस्मदादि बद्ध ससारी मुक्त नहीं है । समस्त दुःखबीजराहित  
 होनेसे मुक्तात्मा परमेश्वर गुण सम्बन्धी है इत्यादि अनुमान प्रमाणको उपन्यास  
 करते हुए कोई २ माहेश्वर ( शैव ) परम पुरुषार्थसाधक पञ्चार्थप्रपञ्चक पाशुपत-  
 मतका अवलम्बन करते हैं ॥ १ ॥

### तत्रेदमादिसूत्रम्--

‘अथात्. पशुपते पाशुपतयोगविधिं व्याख्यास्याम’ इति ।  
 अस्यार्थ —अत्रायज्ञब्द पूर्वप्रकृतापेक्षः । पूर्वप्रकृतश्च गुरु प्रति  
 शिष्यस्य प्रश्न । गुरुस्वरूप गणकारिकायां निरूपितम् ।  
 “पञ्चकास्त्वष्ट विज्ञेया गणश्चैकत्रिकात्मक । वेत्ता नवगणस्या-  
 स्य संस्कर्ता गुरुरुच्यते” इति।लाभा मला उपायाश्च देशावस्था  
 विशुद्धय । दीक्षाकारिवलान्यष्टौ पञ्चकास्त्रीणि वृत्तय ॥”इति ।  
 तिस्रो वृत्तय इति प्रयोक्तव्ये त्रीणि वृत्तय इति छान्दस प्रयोग ।  
 तत्र त्रितीयमानमुपायफलं लाभ ज्ञानतपोदेवनित्यत्वास्थिति-  
 शुद्धिभेदात् पञ्चविध । तदाह हरदत्ताचार्य्यं —‘ज्ञानं तपोऽथ  
 नित्यत्वं स्थिति शुद्धिश्च पञ्चमम्’ इति ॥ २ ॥

प्रथम सूत्रका अर्थ यह है कि अथशब्द पूर्वप्रकृत शिष्यप्रश्नानन्तर्यका बोधक है । गुरुका स्वरूप गणकारिकार्थे इस प्रकार लिखा है आठ पञ्चक और त्रिकरूप एक गण इस प्रकार नौ गणोंके वेत्ता सस्कार करनेवाले गुरु होते हैं । लाम, मल, उपाय, देश, अवस्था, विशुद्धि, दीक्षाकारी, बल यह आठ पञ्चक हैं । इनमें एक एकमें पाञ्च २ भेद होनेसे पञ्चक कहते हैं तीन वृत्ति है यद्यपि विशेष्यविशेषणका समान लिङ्ग वचन नियम होनेसे 'तिस्रो वृत्तयः' ऐसा कहना उचित था तथापि छान्दस होनेसे लिङ्गविपर्यय करके त्रीणि ऐसा नपुंसक लिङ्ग होगया । अत्र क्रमसे एक एककी व्याख्या ओर भेद कहते हैं । क्रियमाण उपायका फल लाम है उसको ज्ञान, तप, नित्यत्व, स्थिति, शुद्धिभेदसे हरदत्ताचार्यने पाँच प्रकार कहाहै ॥ २ ॥

आत्माश्रितो दुष्टभावो मलः । स मिथ्याज्ञानादिभेदात् पञ्च-  
विधः । तदप्याह—“मिथ्याज्ञानमधर्मश्च सक्तिहेतुश्च्युतिस्तथा ।  
पशुत्वमूलं पञ्चैते तन्त्रे हेया विधिकित्तः ॥” इति ॥ साधकस्य  
शुद्धिहेतुरूपायः वासचर्यादिभेदात् पञ्चविधः । तदप्याह—  
“वासचर्या जपो ध्यानं सदा रुद्रस्मृतिस्तथा । प्रतिपत्तिश्च  
लाभानामुपाया पञ्च निश्चिता ॥” इति ॥ ३ ॥

आत्मवृत्तिदुष्टभाव मल है वहभी मिथ्याज्ञान, अधर्म, शक्ति, हेतु, च्युति भेदसे पाँच पशुत्वका मूल है अतः विवेकद्वारा यह सज हेय है । साधककी शुद्धिके हेतु उपायभी वासचर्या, जप, ध्यान निरन्तर रुद्रका स्मरण, लामकी प्रतिपत्तिभेदसे पाँच प्रकार है ॥ ३ ॥

येनार्थानुसन्धानपूर्वकं ज्ञानतपोवृद्धिं प्राप्नोति स देशो गुरुज-  
नादिः । यदाह—“गुरुर्जनो गुहादेशः श्मशानं रुद्र एव च” इति ॥  
आलाभप्राप्तेरेकत आदौ यदवस्थानं सावस्था व्यक्तादिविशो-  
पेण विशिष्टा । तदुक्तम्—“व्यक्ताव्यक्तजपादानं निष्ठा चैव हि  
पञ्चमम्, इति ॥ मिथ्याज्ञानादीनामत्यन्तव्यपोहो विशुद्धिः ।  
सा प्रतियोगिभेदात् पञ्चविधा । तदुक्तम्—“अज्ञानस्याप्यस-  
ङ्गस्य हानिं सङ्गकरस्य च । च्युतिर्हानिः पशुत्वस्य शुद्धिः  
पञ्चविधा स्मृता” इति ॥ दीक्षाकारिपञ्चकं चोक्तम्—“द्रव्यं कालः

यदस्वतन्त्रं सर्वं कार्यं त्रिविधं विद्या कला पशुश्चेति । तत्र  
 पशुगणो विद्या । सापि द्विविधा बोधाबोधस्वभावभेदात् ।  
 बोधस्वभावा विवेकाविवेकप्रवृत्तिभेदात् द्विविधा । तत्र या  
 विवेकप्रवृत्तिः प्रमाणमात्रव्यङ्ग्या चित्तेत्युच्यते । चित्तेन हि  
 सर्वं प्राणी बाह्यार्थात्मकप्रकाशानुगृहीतं सामान्येन विवेचित-  
 मविवेचितं चार्थं चेतयते इति । पश्वर्थधर्माधर्मिका पुनरबोधा-  
 त्मिका विद्या स्वशास्त्रं येनोच्यते चेतनपरतन्त्रत्वे मत्यचेतना  
 कला ॥ ८ ॥

विद्या कला और पशु भेदसे अस्वतन्त्र कार्य त्रिविध है । पशुगण विद्या है ।  
 वह बोध और अबोधस्वभाव भेदसे दो प्रकार है । विवेक और अविवेक प्रवृत्ति-  
 भेदसे बोधस्वभावभी द्विविध है । प्रमाणगम्य विवेकप्रवृत्तिका नाम चित्त है समस्त  
 प्राणी चित्त हीसे बाह्यार्थ प्रकाशके सहकारी होकर विवेक युक्त और अविवेक  
 युक्त अर्थका ज्ञान करते हैं । पशुपदार्थ वन्माधर्मरूप अबोधात्मक विद्या  
 है । जिसको पाशुपतशास्त्र कहते हैं चेतनके परतन्त्र और स्वयं अचेतन हो  
 वह कला है ॥ ८ ॥

सापि द्विविधा कार्यारख्या कारणारख्या चेति । तत्र कार्यार-  
 ख्या दशविधा । पृथिव्यादीनि पञ्च तत्त्वानि रूपादय पञ्च  
 गुणाश्चेति । कारणारख्या त्रयोदशविधा । ज्ञानेन्द्रियपञ्चकं  
 कर्मेन्द्रियपञ्चकम् अध्यवसायाभिमानसङ्कल्पाभिधवृत्तिभेदात्  
 बुद्ध्यहङ्कारमनोलक्षणमन्तःकरणत्रयश्चेति । पशुत्वसम्बन्धी  
 पशुः । सापि द्विविध साञ्जनो निरञ्जनश्चेति । तत्र साञ्जन-  
 शरीरेन्द्रियसम्बन्धी, निरञ्जनस्तु तद्रहित । तत्रपञ्चस्तु  
 पञ्चार्थभाष्यदीपिकादौ द्रष्टव्य ॥ ९ ॥

कार्य और कारण भेदसे कला द्विविध है । पृथिव्यादि पञ्च भूत रूपादि पाच गुण  
 मिलकर कार्य दशविध है । कारणभी पाच ज्ञानेन्द्रिय पाच कर्मेन्द्रिय अध्यवसाय  
 ( निश्चयामत्र ) बुद्धि और अभिमानरूप अहकार सक्त्वात्मक मनोरूप तीन

अन्त ऋण मिलाकर तेरह प्रकार है । पशुत्वका सम्बन्धी पशुभी साञ्जन और निगञ्जन भेदसे द्विविध है । शरीर और इन्द्रियसे युक्त साञ्जन और शरीरान्द्रियरहित निगञ्जन है । इसका विस्तार पञ्चार्थभाष्यदीपिकासे जान लेना ॥ ९ ॥

समस्तसृष्टिसंहारानुग्रहकारि कारणं तस्यैकस्यापि गुणकर्मभेदापेक्षया विभाग उक्त पति साद्य इत्यादिना । तत्र पतित्वं निरतिशयदृक्क्रियाशक्तिमत्त्वं तेनैश्वर्येण नित्यसम्बन्धित्वम् आद्यत्वमनागन्तुकैश्वर्यसम्बन्धित्वम् इत्यादर्शकारादिभिस्तीर्थकरैर्निरूपितम् ॥ १० ॥

समस्त सृष्टि और संहारका अनुग्रहक कारण है वह यद्यपि एक है तथापि गुण और कर्म भेदसे उसका भेद 'पति साद्य, ' इत्यादि पद्यमें वर्णन किया है । निरतिशय दर्शनक्रियाशक्तिमत्त्व पशुत्व है उसको ऐश्वर्यके साथ नित्यसम्बन्धित्व आद्यत्व और अनागन्तुक ऐश्वर्यवत्त्व आदर्शादिकारिकामें तीर्थकरणे कहा है ॥ १० ॥

चित्तद्वारेणात्मेश्वरसम्बन्धो योग । स च द्विविधः क्रियालक्षणः क्रियोपरमलक्षणश्चेति । तत्र जप्यध्यानादिरूपः क्रियालक्षणः । क्रियोपरमलक्षणस्तु संविद्रत्यादिसंज्ञित धर्मार्थसाधकव्यापारो विधि । स च द्विविधः प्रधानभूतो गुणभूतश्च । तत्र प्रधानभूत साक्षाद्दर्मेहेतुः चर्या सा द्विविधा व्रतं द्वाराणि चेति । तत्र भस्मस्नानशय्योपहारजपप्रदक्षिणानि व्रतम् । तदुक्तं भगवता नकुलीशेन । भस्मना त्रिषणं स्नातं भस्मान शयीतेति ॥ ११ ॥

चित्तद्वारा जात्मा और ईश्वरका सम्बन्ध योग है । वह क्रियालक्षण और क्रियोपरमलक्षण भेदसे योग द्विविध है । जप ध्यानादिरूप क्रियालक्षण है और संवित् क्रियादिरूप दृस्य है । धर्मार्थ साधक व्यापार विधि है । वहभी प्रधान और गौण भेदसे दो प्रकार है । साक्षात् धर्मसाधक चर्या प्रथम है सोभी व्रत और द्वारभेदसे दो प्रकार है । भस्मस्नान, शय्या, उपहार, जप, और प्रदक्षिणा व्रत है । त्रिकालभस्म स्नान और भस्ममें शयन करे इत्यादि नकुलीशनेभी कहा है ॥ ११ ॥

अत्रोपहारो नियम । स च षडङ्ग । तदुक्त सूत्रकारेण—“हसित-  
गीतनृत्यहुडुक्कारनमस्कारजप्यषडङ्गोपहारेण उपतिष्ठेत ” इति ।  
तत्र हसितं नाम कण्ठौष्ठपुटविस्फूर्जनपुर सरमहहहेत्यह्हास ।  
गीतं गान्धर्वशास्त्रसमयानुसारेण महेश्वरसम्बन्धिगुणधर्मादिनिमित्त-  
ानां चिन्तनम् । नृत्यमपि नाट्यशास्त्रानुसारेण हस्तपादादीना-  
मुत्क्षेपणादिकमङ्गप्रत्यंगोपांगसहितं भावाभावसमेतञ्च प्रयोक्त-  
व्यम् । हुडुक्कारो नाम जिह्वातालुसंयोगान्निष्पाद्यमान पुण्यो  
वृपनादसदृशो नादः हुडुगिति शब्दानुकारो षपडितिवत् । यत्र  
लौकिका भवन्ति तत्रैतत् सर्वं गूढं प्रयोक्तव्यम् । शिष्ट  
प्रसिद्धम् । द्वाराणि तु क्राथनस्पन्दनमन्दनशृङ्गारणावितत्कर-  
णावितद्गापणानि । तत्रासुप्तस्यैव सुप्तलिङ्गवद्दर्शनं क्राथनम् ।  
वाय्वभिभूतस्यैव शरीरावयवानां स्पन्दनं कम्पनम् । उपहतपादे-  
न्द्रियस्यैव गमनं मन्दनम् । रूपयौवनसम्पन्ना कामिनीमवलोक-  
क्यात्मानं कामुकमिव यैर्विलासैः प्रदर्शयति तत् शृङ्गारणम् ।  
कार्याकार्यविवेकविकलस्यैव लोकनिन्दितकर्मकरणमवित-  
त्करणम् । व्याहतापार्थकादिशब्दोच्चारणमवितद्गापणमिति ॥ १२ ॥

षडङ्ग युक्त नियमका नाम उपहार है । हसित १ गीत २ नृत्य ३ हुडुक्कार ४  
नमस्कार ५ और जप्य रूप ६ षडङ्ग उपहारसे उपस्थान कर इत्यादि सूत्रकारने कहा  
है । कण्ठ और ओष्ठको फाडकर चिल्लाकर जट्टहास करना हसित है । महेश्वरसे  
म्बन्धी गुण और धर्म निमित्तके गन्धर्वशास्त्रानुसार चिन्तन गीत है । नाट्यशास्त्र-  
नुसार हाथ पावका चलाना नङ्गको भावपूर्वक अथवा भावशून्य डुलाना नृत्य  
है । बेलके शब्दकी समान हुडुकशब्द षपड शब्दवत् हुडुक्कारका अनुकरण हुडुक्कार  
है यह सब लोकोक्तियोंके सामने गुप्त रखें शेष प्रसिद्ध ग्रन्थ । क्राथन, स्पन्दन, मन्दन,  
शृङ्गारण, अवितत्करण और अवितद्गापण द्वार हैं । असुप्तभी सुप्तके समान आकृति  
दर्शनका नाम क्राथन है । वायुसे अभिभूतके समान शरीरको चलाना कम्पन है ।  
लङ्घनोंके समान चलना मन्दन है, रूपयौवनयुक्त मुन्दर स्त्रीको देखकर अत्यन्त

विषयीकी चेष्टा करना श्रद्धार है उन्मत्तके समान लोकनिन्दित कर्मकरना अवितत्करण है । पागलोंकी समान परस्पर व्याहृत और अपार्थशब्दका उच्चारण करना अवितद्भाषण है ॥ १२ ॥

गुणभूतस्तु चर्या अनुग्राहकोऽनुस्नानादि भैक्षोच्छिष्टादि-  
निर्मितायोग्यताप्रत्ययनिवृत्त्यर्थः । तदप्युक्तं सूत्रकारेण । अनु-  
स्नाननिर्माल्यल्लिगधारीति ॥ तत्र समासो नाम धर्मिमात्राभि-  
धानम् । तच्च प्रथमसूत्र एव कृतम् । पञ्चानां पदार्थानां प्रमा-  
णत पञ्चाभिधानं विस्तरः । स खलु राशीकरभाष्ये द्रष्टव्यः ।  
एतेषां यथासम्भवं लक्षणतोऽसङ्करेणाभिधानं विभागः । स तु  
विहितशास्त्रान्तरेभ्योऽमीषां गुणातिशयेन कथन विशेषः ॥ १३ ॥

गुणभूत चर्या अनुग्राहक और अनुस्नानादि है । भिक्षा उच्छिष्टादिनिर्मित ज्यो-  
ग्यतानिवृत्तिके लिये है धर्मी मात्रका कथन समास है यह प्रथमसूत्रमे कहा है । पाचो  
तत्त्वोंके पाच पाच भेद कथन विस्तार है । वह राशीकरके भाष्यसे जानले । इन्हीके  
पृथक् लक्षणोसे कथन विभाग है । वह शास्त्रान्तरसे विशेष गुणातिशयका  
कथन है ॥ १३ ॥

तथाहि अन्यत्र दुःखनिवृत्तिरेव दुःखान्तः इह तु पारमैश्वर्य्य-  
प्राप्तिश्च । अन्यत्राभूत्वा भावि कार्य्यमिह तु नित्यं पश्वादि ।  
अन्यत्र सापेक्ष कारणम् इह तु निरपेक्षो भगवानेव । अन्यत्र  
कैवल्यादिफलको योग इह तु पारमैश्वर्य्यदुःखान्तफलकः ।  
अन्यत्र पुनरावृत्ति स्वर्गादिः इह पुनरपुनरावृत्तिरूप सामी-  
प्यादिफलकः ॥ १४ ॥

अन्यत्र मतान्तरमें दुःखनिवृत्तिमात्रको दुःखका अन्त कहा है परन्तु इस मतमें  
पारमैश्वर्य्यप्राप्तिभी माने जाते है अन्यत्र जविद्यमानकी उत्पत्तिही कार्य्य है । इसमें पश्वादि  
नित्य कार्य्य है । अन्यत्र कारण सापेक्ष रहता है । यहा निरपेक्ष भगवान् कारण हैं  
अन्यत्र योगका फल केवल्य है यहाँ दुःखान्त ओर पारमैश्वर्य्य प्राप्तिभी है अन्यत्र  
स्वर्गादि पुनरावृत्तियुक्त अर्थात् नाशवान् है यहाँ पुनरावृत्तिरहित सामीप्य  
फलक है ॥ १४ ॥

ननु महदेतदिन्द्रजाल यन्निरपेक्ष परमेश्वरः कारणमिति तथात्वे कर्मवैफल्य सर्वकार्याणां समसमयसमुत्पादश्चेति दोषद्वयं प्रादु-  
 प्यात् मैव मन्येथा व्यधिकरणत्वात् । यदि निरपेक्षस्य भगवत  
 कारणत्व स्यात्तर्हि कर्मणो वैफल्ये किमायातम् । प्रयोजनाभाव  
 इति चेत् कस्य प्रयोजनाभाव । कर्मवैफल्ये कारणं किं कर्मिण  
 किं वा भगवतः । नाद्य ईश्वरेच्छानुगृहीतस्य कर्मण सफलत्वो-  
 पपत्ते तदनुगृहीतस्य यथातिप्रभृतिकर्मवत् कदाचित् निष्फल-  
 त्वसम्भवाच्च । न चैतावता कर्मस्वप्रवृत्ति कर्मकादिप्रदुपपत्ते-  
 ईश्वरेच्छायत्तत्वाच्च पशूना प्रवृत्ते । नापि द्वितीय परमेश्वरस्य  
 पर्याप्तकामत्वेन कर्मसाध्यप्रयोजनापेक्षाया अभावात् । यदुक्तं  
 समसमयसमुत्पाद इति तदप्ययुक्तम् अचिन्त्यशक्तिकस्य पर-  
 मेश्वरस्येच्छानुविधायिन्या अव्याहतक्रियाशक्त्या कार्यकारि-  
 त्वाभ्युपगमात् । तदुक्त सम्प्रदायविद्वि - "कर्मादिनिरपेक्षस्तु  
 स्वेच्छाचारी यतो ह्यहम् । तत कारणत शास्त्रे सर्वकारण-  
 कारणम् ॥" इति ॥ १५ ॥

यह बड़ा भारी इन्द्रजाल है कि परमेश्वर निरपेक्षही कारण बन जाते हैं ऐसा हो-  
 तो कर्मही विफल होगा और सपूर्ण कार्य एकही समय उत्पन्नभी होने लगेगे  
 यहभी नहीं आपका कथन विपरीत है निरपेक्ष भगवान्को कारण माननेसे  
 कर्म विफल होनेपर क्या होता है । प्रयोजनाभाव कहेंगे तो कितका प्रयो-  
 जनाभाव है । कर्मवैफल्यमें क्या कर्मी कारण है या भगवान् कारण है ?  
 (उत्तर) भगवान्को ईश्वरेच्छासे अनुगृहीत कर्मका सफलत्व सम्भव है अतः प्रथम  
 पक्षको कह नहीं सकते । यथाति प्रभृतिके कर्मके समान कदाचित् ईश्वरानुगृहीत कर्मभी  
 विफल हो सकता है क्योंकि इतनेहीसे कर्ममें प्रवृत्तिका अभाव सम्भव नहीं कृपकोंके  
 समान कर्ममें प्रवृत्ति हो सकती है परमेश्वर आप्तकाम होनेसे सकर्म साध्य प्रयोज-  
 नकी अपेक्षाभी नहीं है समकालमें सब कार्य होनेलगेगा । यहभी नहीं अचिन्त्यशक्ति  
 परमात्माकी इच्छाधीन क्रियाशक्ति कार्यनिर्वाहक मानी है अतएव सांप्रदायिकोंने  
 कहा है जिनसे परमात्मा कर्मादि निरपेक्ष स्वेच्छाचारी है इसीसे शास्त्रमें सम्पूर्ण  
 कारणोंको भी कारण कहा है ॥ १५ ॥

ननु दर्शनान्तरेऽपीश्वरज्ञानान्मोक्षो लभ्यत एवेति कुतोऽस्य विशेष इति चेन्मैवं वादीः विकल्पानुपपत्तेः । किमीश्वराविषय-ज्ञानमात्रं निर्वाणकारणं किवा साक्षात्कारः, अथवा यथावत्तत्त्वनिश्चय । नाद्य - शास्त्रमन्तरेणापि प्राकृतजनवद्देवानामविषो महादेव इति ज्ञानोत्पत्तिमात्रेण मोक्षसिद्धौ शास्त्राभ्यासवैफल्य-प्रसङ्गात् । नापि द्वितीयः--अनेकमलप्रचयोपचितानां पिशितलोचनानां पशूना परमेश्वरसाक्षात्कारानुपपत्तेः । तृतीयेऽस्मन्मतापात पाशुपतशास्त्रमन्तरेण यथावत्तत्त्वनिश्चयानुपपत्तेः । तदुक्तमाचार्य्यै - ज्ञानमात्रे यथा शास्त्रं साक्षाद्दृष्टिस्तु दुर्लभा । पञ्चार्थादन्यतो नास्ति यथावत्तत्त्वनिश्चयः ॥” इति । तस्मात् पुरुषार्थकाम-पुरुषधैर्यै-पञ्चार्थप्रतिपादनपरं पाशुपतशास्त्र-माश्रयणीयम् ॥ १६ ॥

इति सर्वदर्शनसंग्रहे नकुलीशपाशुपतदर्शनं समाप्तम् ॥ ६ ॥

जब दर्शनान्तरमें भी ईश्वरज्ञानसे मोक्ष प्रतिपादन किया है तब यहाँ क्या विशेष है जिससे इतना श्रम उठाते हो सुनो. क्या ईश्वराविषय ज्ञानमात्रसे मोक्ष है, किंवा प्रत्यक्षसे, अथवा यथावत्तत्त्व निश्चयसे मोक्ष है ? शास्त्राभ्यासके विनाभी पामरोंके समान महादेव देवोंकेभी देव है इत्याद ज्ञानमात्रसे मोक्ष होजाय तो शास्त्राभ्यास व्यर्थ होगा अतः प्रथम पक्ष अयुक्त है । द्वितीयमेंभी अनेक पापसे युक्त चर्मचक्षुओंको ईश्वर साक्षात्कार असम्भव है तृतीय पक्षमें पाशुपत मतमें प्रवेश अवश्यही होगा पाशुपतशास्त्रके विना यथावत् तत्त्वनिश्चय अनुपपन्न है अतएव कहा है ज्ञान-मात्रपक्षमें शास्त्र व्यर्थ होगा साक्षात्कार ( प्रत्यक्ष ) दुर्लभ है पञ्चार्थ प्रतिपादक पाशुपतशास्त्रके विना तत्त्वनिश्चयभी नहीं होगा अतः पुरुषार्थ चाहनेवाले श्रेष्ठ पुरुष पञ्चार्थ प्रतिपादक पाशुपतशास्त्रका आश्रयण करें ॥ १६ ॥

सर्वदर्शनसंग्रहमें नकुलीशपाशुपतदर्शन समाप्त ।



## अथ शैवदर्शनम् ॥ ७ ॥

तमिमं परमेश्वर कर्मादिनिरपेक्ष कारणमिति पक्षं वैपम्यने-  
र्घृण्यदोषदूषितत्वात् प्रतिक्षिपन्तः केचन माहेश्वरा शैवागम-  
सिद्धान्ततत्त्वं यथावदीक्षमाणा कर्मादिसापेक्ष परमेश्वर का-  
रणमिति पक्षं कक्षीकुर्वाणाः पक्षान्तरमुपाक्षिपन्ति पतिपशुपाश-  
भेदात् त्रय पदार्था इति ॥ १ ॥

कर्मादिनिरपेक्ष ईश्वरको कारणत्व स्वीकार करनेवाले नाकुलीशके मतमें—वैपम्य  
नेर्घृण्य ( निन्दनीयत्व ) दूषित होनेसे उक्त पक्षको दूषित करके शैवसिद्धान्तको  
सम्यक् विचारकर कर्मादिसापेक्ष ईश्वरको कारण माननेवाले कोई माहेश्वर मतान्तर  
निरासपूर्वक पति, पशु और पाशभेदसे तीन तत्त्वोंको व्यवस्थापन करते हैं ॥ १ ॥

तदुक्तं तन्त्रतत्त्वज्ञैः । “त्रिपदार्थं चतुष्पादं महातन्त्रं जगद्गुरु ।  
सूत्रेणैकेन साक्षिष्यं प्राह विस्तरत पुन ॥” इति । अस्यार्थं —  
उक्तास्त्रय पदार्था यस्मिन् सन्ति तत्रिपदार्थं विद्याक्रियायो-  
गचर्य्याख्याश्चत्वार पादा यस्मिन् तच्चतुश्चरण महातन्त्रमिति ।  
तत्र पशूनामस्वतन्त्रत्वात् पाशानामचेतन्यात् तद्विलक्षण-  
स्य पत्युः प्रथममुद्देश- चेतनत्वसाधर्म्यात् पशूनां तदानन्त-  
र्य्यम् । अवशिष्टानां पाशानामन्ते विनिवेश इति  
क्रमनियमः ॥ २ ॥

अतएव तन्त्रतत्त्वज्ञानं कहा है जगद्गुरुने तीन पदार्थ चार चरणोंसे युक्त महातन्त्रको  
एकही सूत्र द्वारा सक्षेपसे कहकर पुन विस्तारसे वर्णन किया तात्पर्य जिस तन्त्रमें  
उक्त तीनों पदार्थ और विद्या क्रिया, योग, चर्यारूप चार पाद हो वह महातन्त्र  
है । पशु परतन्त्र ओर पाश अचेतन होनेसे सर्वश्रेष्ठ पतिका प्रथम निर्देश किया  
चेतनत्व धर्म समान होनेसे अनन्तर पशुका निर्देश किया ओर अन्तमें पाशका  
निर्देश किया है ॥ २ ॥

दीक्षाया परमपुरुषार्थहेतुत्वात् तस्याश्च पशुपाशेश्वरस्वरूप-  
निर्णयोपायभूतेन मन्त्रमन्त्रेश्वरादिमाहात्म्यनिश्चायकेन ज्ञानेन,

विना निष्पादयितुमशक्यत्वात् तदेव बोधकस्य विद्यापादस्य प्राथम्यम् । अनेकविधसाङ्गदीक्षाविधिप्रदर्शकस्य क्रियापादस्य तदानन्तर्यम् । योगेन विना नाभिमतप्राप्तिरिति साङ्गयोगज्ञापकस्य योगपादस्य तदुत्तरत्वम् । विहिताचरणानिपिद्धवर्जनरूपा चर्या विना योगोऽपि न निर्वहतीति तत्प्रतिपादकस्य चर्यापादस्य चरमत्वमिति विवेक ॥ ३ ॥

मांशका कारण दीक्षा है वह दीक्षा पशु पात्र और ईश्वर इन तीनाके स्वरूप निर्णयके उपायभूत मन्त्र मन्त्रेश्वरादि माहात्म्य वानके निश्चायक विना असम्भव होनेसे तद्बोधक विद्यापादका प्रथम उपादान हे नानाविध दीक्षाविधिप्रदर्शक क्रियापादके अनन्तर उपन्यास एव योगके विना अभिमतप्राप्ति न होनेसे साङ्गयोगबोधक योगपादके पश्चात् उपन्यास क्रिया है । विहितानुष्ठान निपिद्धत्यागरूप चर्याके विना योगभी अकार्यकर होनेसे तत्प्रतिपादक चर्याको सबके अन्तमें उपादान किया ॥ ३ ॥

तत्र पतिपदार्थ शिवोऽभिमतः । मुक्तात्मनां विद्येश्वरादीनाञ्च यद्यपि शिवत्वमस्ति तथापि परमेश्वरपरतन्त्र्यात् स्वातन्त्र्यं नास्ति । ततश्च तदनुकरणभुवनादीनां भावानां सन्निवेशविशिष्टत्वेन कार्य्यत्वमवगम्यते । तेन च कार्य्यत्वेनैषां बुद्धिमत्पूर्वकत्वमनुमित इत्यनुमानवशात्परमेश्वरप्राप्तिद्विरूपपद्यते ॥ ४ ॥

यहा पशुपदार्थ शिव विवक्षित है यद्यपि मुक्त और विद्या ईश्वरादिको भी शिवत्व है तथापि परमेश्वर परतन्त्र होनेसे स्वातन्त्र्य नहीं । अनन्तर भुवनादिके अवयवसन्निवेश विशिष्ट ( सावयव ) होनेसे कार्य्यत्व अनुमित होता है जो कार्य्य होता है वह उपादानसम्प्रदानादि बुद्धिमत्कर्तृक होता है ईदृश विस्तृत भुवनादिका उपादानादि ज्ञानवान् ईश्वरसे अन्य न हो सकनेसे अनुमानद्वारा परमेश्वर सिद्धि होती है ॥ ४ ॥

ननु देहस्यैव तावत्कार्य्यत्वमसिद्धम् । न हि क्वचित् केनचित् कदाचिद्देहः क्रियमाणो दृष्टचर । सत्यं तथापि न केनचित्क्रियमाणत्वं देहस्य दृष्टमिति कर्तृदर्शनापह्नवो न युज्यते तस्यानुमेयत्वेनाप्युपपत्तेः । देहादिकं कार्य्य भवितुमर्हति सन्नि-

वेश्याभिधिपृत्वात् विनश्वरत्वाद्वा यथाद्वित तं च कार्यंतेन  
बुद्धिभृत्पुंक्तत्वमनुगतुं सुकरमेव । मितं सकृत्क कार्यंत्वात्  
घटवत् यदुक्तसाधन तदुक्तमाय न यदेव न तदेव यथा-  
त्मादि । परमेश्वरानुमानप्रामाण्यसा यानुपानमन्यत्रकारी-  
त्युपरम्यते ॥ ५ ॥

यदि कहो-यदिने देही का कार्यं पिट नही फहीमी देहे यनानगले ही हिमीने  
नही रेरा मत्प कते ही तो मी देहे यनाने हृष हिमीको नही देगनेमेही  
कर्ताका निषेध नहीं का मत्प क्योंकि अनुमानसेमी कर्ता पिट हा मत्प है ।  
साययव और अनित्य क्षानेम यथाहि ममान देगाटिक कार्यं है । देगाटिक कार्यं  
होनेसे सकृत्क हे इत्यादि अनुमानमे कर्ता पिट होनानेपर बुद्धिमत्पुं-  
क्तत्वमी मुक्त है इमी प्रकार मित ( विरागम्य ) मुनाटिकमी यथाटिके ममान  
कार्यं होनेसे सकृत्क है जो जो उक्त साधन ( कार्य ) हो वह मय सकृत्क है जो  
सकृत्क नहीं वह कार्यभी नहीं जैसे आत्मा परमेश्वरानुमानका प्रामाण्य अथ कुमु  
माश्वत्थानि प्रथम पित्वाया है अथ विगम लेना ॥ ५ ॥

“अज्ञो जन्तुरनीशोऽयमात्मन सुखदुःखयो । ईश्वरप्रेरितो  
गच्छेत् स्वर्गं वा श्मभ्रमेव वा ॥” इति न्यायेन प्राणिकृतकर्मा-  
पेक्षया परमेश्वरस्य कर्तृत्वोपपत्ते । न च स्वातन्त्र्यविहतिरि-  
तिवाच्य करणापेक्षया कर्तुं स्वातन्त्र्यविहतेरनुपलम्भात्  
कोपाध्यक्षापेक्षस्य राज्ञ प्रसादादिना दानवत् । यथाक्त सिद्ध  
गुरुभि-“स्वतन्त्रस्याप्रयोज्यत्व करणादिप्रयोक्तृता । कर्तुं  
स्वातन्त्र्यमेतद्धि नच कर्माद्यपेक्षता ॥” इति ॥ ६ ॥

जीव अज्ञ ओर अपने सुखदुःखकी निवृत्तिके लियेमी ममर्थ नहीं हे ईश्वरकी  
प्रेरणासे स्वर्ग अथवा नरक जाता हे । इत्युक्त प्रकार प्राणी कर्मर्षकी अपेक्षासे ईश्वरका  
कर्तृत्व हे । यदि कहो स्वतन्त्रताकी हानि होगी सो ऐसा नहीं कहसकने कारणकी  
अपेक्षा करनेसे कर्ताके स्वातन्त्र्यकी हानि कही दृष्ट नहीं हे जिन प्रकार दानादिमें  
कोपाध्यक्षकी अपेक्षा करनेसे राजाका स्वातन्त्र्य भग नहीं होता प्रत्युत स्वातन्त्र्य  
रक्षित होता है यथा सिद्धगुरुने कहा हे कि स्वतन्त्रका अप्रयोज्यत्व ओर करणा  
दिका प्रयोजकत्व यही कर्ताका स्वातन्त्र्य हे कर्मादि निरपेक्षता स्वातन्त्र्य नहीं हे ॥ ६ ॥

तथाच तत्तत्कर्माशयवशाद्भोग तत्साधनतदुपादानादिविशेषज्ञ  
कर्ता अनुमानादिसिद्ध इति सिद्धम् । तदिदमुक्तं तत्रभवद्भिर्बृ-  
हस्पतिभिः--“इह भोग्यभोगसाधनतदुपादानादि यो विजानाति  
तमृते भूतन्नहदिं पुस्कर्माशयविपाकज्ञम्” इति ॥ अन्यत्रापि-  
“विवादाध्यासितं सर्वं बुद्धिमत्पूर्वकर्तृकम् । कार्य्यत्वादावयो  
सिद्धं कार्य्यं कुम्भादिकं यथा ॥” इति । सर्वात्मकत्वादेवास्य सर्व-  
ज्ञत्वं सिद्धम् अज्ञस्य करणासम्भवात् । उक्तञ्च श्रीमन्भृगुन्द्रै --  
“सर्वज्ञ सर्वकर्तृत्वात् साधनाद्गफलै सह । यो यज्जानाति  
कुरुते स तदेवाति सुस्थितम् ॥” इति ॥ ७ ॥

एवञ्च तत्तत्कर्माशयवश भोग, भोगसाधन, तदुपायको जाननेवाला कर्ता अनु-  
मान सिद्ध है अतएव बृहस्पतिने कहा है भोग्य भोगोपकरण और भोगोपादानको  
जो जानता है उसके अतिरिक्त पुरुष कर्माशयका ज्ञाता अन्य नहीं है ( अन्यत्रापि )  
विवादास्पद कार्य्य उपादान सम्प्रदान प्रयोजन ज्ञातृकर्तृक है । घटादिवत् सावयव  
होनेसे दोनोंके मतमें कार्य्यत्वभी सिद्ध है । अतः सर्वात्मक होनेसे सर्वज्ञत्वभी सिद्ध  
हुआ अज्ञको कर्तृत्व नहीं हो सकता है सर्वका कर्ता होनेसे सर्वज्ञ है जो जिसका  
साधन फलादि जानता है सोई उसको करता है यह सिद्ध है ॥ ७ ॥

अस्तु तर्हि स्वतन्त्र ईश्वर कर्ता स तु तावदशरीर घटादिका-  
र्य्यस्य शरीरवता कुलालादिना क्रियमाणत्वदर्शनात् । शरी-  
रवत्त्वे चारुमदादिवदीश्वर- क्लेशयुक्तोऽसर्वज्ञ परिमितशक्ति  
प्राप्तुयादिति चेन्मैवं मस्था अशरीरस्याप्यात्मन स्वशरीरस्प-  
न्दादौ कर्तृत्वदर्शनादभ्युपगम्यापि ब्रूमहे शरीरवत्त्वेऽपि भगवतो  
न प्रागुक्तदोषानुपपन्न परमेश्वरस्य हि मलकर्मादिपाशजालास-  
म्भवेन प्राकृतं शरीरं न भवति किन्तु शाक्तं शक्तिरूपैरीशाना-  
दिभिः पञ्चभिर्मन्त्रैर्मस्तकादिकल्पनायामीशानमस्तकस्तत्पु-  
रुषवको ऽघोरहृदयो वामदेवगुह्य सद्योजातपाद् ईश्वर इति  
प्रसिद्ध्या यथाक्रमानुग्रहतिरोभावादानलक्षणास्थितिलक्षणा-

द्बलक्षणकृत्यपञ्चकारणं स्वेच्छानिर्मितं तच्छरीरं न चास्म  
च्छरीरसदृशम् । तदुक्तं श्रीमन्मृगेन्द्रै - “मलाद्यसम्भवाच्छाक्तं  
वपुर्नैतादृशं प्रभो ” इति । अन्यत्रापि- “तद्वपु पञ्चभिर्मन्त्रैः  
पञ्चकृत्योपयोगिभि । ईशतत्पुरुषाघोऽवामाद्यैर्मस्तकादिमत् ॥”  
इति ॥ ८ ॥

अनुमानसे स्वतन्त्र ईश्वर कर्ता सिद्ध हो परन्तु अशरीरो कर्ता कहीं दृष्ट नहीं हे सर्वत्र  
घटादि कर्ता कुलालादि शरीरवान् ही दृष्ट हे यदि ईश्वरकोभी शरीरी मानो तो ईश्वरभी  
अस्मदादिवत् क्लेशकर्मादियुक्त परिमितशक्तिमान् अल्पज्ञ हो जायगा यहमी नहीं  
कह सकतं क्योंकि जिस समय प्रथम आत्मा शरीरमें प्रवेश करता हे उस समय  
आत्मा अशरीर होते हुएभी शरीर प्रवेश और चलनादिमें कर्ता रहता है अतः अशरीर  
ही कर्ता होता है इसमें कोई प्रबल युक्ति नहीं हे ईश्वरको सकर्तृक मानभी लो  
तोभी पूर्वोक्त दोष नहीं आसकता कारण मलकर्मादि पाश जाल न होनेसे ईश्वरका  
प्राकृत शरीर नहीं किन्तु शक्तिकल्पित है शक्तिरूप ईशानादि मन्त्रपञ्चकसे मस्त-  
कादि जग यथा ‘ईशान. सर्वविद्यानाम्’ इससे मस्तक तथा ‘तत्पुरुषाय’ इत्यादिसे  
मुख ‘अघोरैभ्योऽथघोरघोरतरैभ्य’ इत्यादिसे हृदय, वामदेवमन्त्रसे गुह्य ‘सद्योजात’  
इत्यादिसे पादयुक्त ईश्वर कल्पित होनेपरभी यथाक्रम अनुग्रह, तिरोभाव, आदान,  
लक्षण स्थितिलक्षण पाञ्च कार्यके हेतु स्वेच्छानिर्मित ईश्वरशरीर अस्मदादि शरीरके  
समान नहीं है । मृगेन्द्रनेमी कहा हे कि प्रभुका शरीर पापरहित होनेसे प्राकृत  
शरीर सदृश नहीं है । अन्यत्रापि, ईश्वर शरीर पञ्च कृत्योंके उपयोगी ईश, तत्पुरुष,  
अघोर, वाम इत्यादि पञ्च मन्त्रोंसे कल्पित मस्तकादिमान् है ॥ ८ ॥

ननु पञ्चवक्त्रपञ्चद्वगित्यादिना आगमेषु प्ररमेश्वरस्य मुख्यत  
एव शरीरेन्द्रियादियोग श्रूयत इति चेत् सत्यं निराकारे ध्यान-  
पूजाद्यसम्भवेन भक्तानुग्रहकरणाय तत्तदाकारग्रहणाविरोधात् ।  
तदुक्तं श्रीमत्पौष्करे-“साधकस्य तु रक्षार्थं तस्य रूपमिदं  
स्मृतम्” इति । अन्यत्रापि-आकारवांस्त्वं नियमादुपास्यो न  
वत्स्वनाकारमुपैतिबुद्धिः ” इति ॥ ९ ॥

यदि कही पञ्चवक्त्रादि मन्त्रोंसे वेदमें परमेश्वरका शरीरेन्द्रियादि सम्बन्ध वास्त-  
विक प्रतिपादन करते हैं अतः कल्पित मानना अयुक्त हे सत्य है निराकारका

ध्यान पूजनादि असम्भव होनेसे केवल भक्ताके अनुग्रहार्थ तत्तदवयव युक्त आकार ग्रहण किया है अतएव पौष्करमें ' उपासककी रक्षार्थ ईश्वरका रूप वर्णन है एसा कहा है अन्यत्रापि साकार ( रूपविशिष्ट ) ही सदा उपासना करने योग्य है क्योंकि निराकार वस्तुको बुद्धि अवलम्बन नहीं कर सकती ॥ ९ ॥

कृत्यपञ्चकं च प्रपञ्चितं भोजराजेन--"पञ्चविधं तत्कृत्यं सृष्टि-  
स्थितिसंहारतिरोभावाः । तद्बदनुग्रहकरणं प्रोक्तं सततोदित-  
स्यास्य ॥" इति । एतच्च कृत्यपञ्चकं शुद्धाध्वविषये साक्षाच्छिव-  
कर्तृकं कृच्छ्राध्वविषये त्वनन्तादिद्वारेणेति विवेकः । तदुक्तं  
श्रीमत्करणे--"शुद्धेऽध्वनि शिवः कर्ता प्रोक्तोऽनन्तोऽहिते  
प्रभोः" इति ॥ एवञ्च शिवशब्देन शिवत्वयोगिनां मन्त्रेश्व-  
रमहेश्वरमुक्तात्मशिवानां सवाचकानां शिवत्वप्राप्तिसाधनेन  
दीक्षादिनोपायकलापेन सह पतिपदार्थसंग्रहः कृत इति बोद्ध-  
व्यम् । तदित्थं पतिपदार्थो निरूपितः ॥ १० ॥

कृत्यपञ्चकको भी भोजने वर्णन किया है--निरन्तर प्रकाशमान ईश्वरके सृष्टि, स्थिति,  
संहार, तिरोभाव, और अनुग्रहकरण ये पाच कृत्य हैं शुद्धाध्वविषयमें कृत्यपञ्चक  
साक्षात् शिवकर्तृक है और कृच्छ्राध्वविषयमें अनन्तादिद्वारा कृत है इस बातको  
श्रीमत्करणमें भी कहा है । एवञ्च शिवशब्दसे कल्याणगुण, योगी मन्त्र ईश्वर महेश्वर  
मुक्तात्मा शिवादि वाचकोंको शिवत्वप्राप्तिसाधक दीक्षादि उपाय कलापसहित पतिप-  
दार्थका संग्रह किया ॥ १० ॥

सम्प्रति पशुपदार्थो निरूप्यते । अन्तुक्षेत्रज्ञादिपदवेदनीयो  
जीवात्मा पशु न तु चार्वाकादिवदेहादिरूप 'नान्यदृष्टं स्मर-  
त्यन्य' इति न्यायेन प्रतिसन्धानानुपपत्तेः । नापि नैयायिकादि-  
वत् प्रकाश्य अनवस्थाप्रसङ्गात् । तदुक्तम्--"आत्मा यदि  
भवेन्भेयस्तस्य माता भवेत् परः । पर आत्मा तदानीं स्यात् स  
परो यदि दृश्यते ॥" इति । न च जैनवद्व्यापक नापि बौद्ध-  
वत् क्षणिक- देशकालाभ्यामनगच्छन्नत्वात् । तदप्युक्तम्

“अनपरिच्छिन्नसद्भावं वस्तु यदेशकालत । तन्नित्यं विभु चेच्छ-  
न्तीत्यात्मनो विभुनित्यता ॥” इति ॥ ११ ॥

आगे पशुपदार्थ निरूपण करते हैं—अणुपरिमाणसे मित्त अर्थात् व्यापक क्षेत्रज्ञादि पदवाच्य जीवात्मा पशु है चार्वाकके समान देह आत्मा नहीं है यदि ऐसा होता तो अन्य दृष्ट वस्तुका अन्य स्मर्ता न हो सकनेसे कालान्तर दृष्टका कालान्तरमें स्मरण न होगा. नैयायिकादिके समान ज्ञानसे प्रकाश्यभी नहीं क्योंकि उनके मतसे आत्मा जड़ और ज्ञानादिक आगन्तुक गुण है ‘जह सुखी’ इत्यादि ज्ञानसे आत्मप्रकाश होता है पर-  
विंशति दुःखध्वसरूप मुक्तिके अनन्तर शुष्ककाष्ठवत् रहता है परन्तु प्रकाशकके लिये प्रकाशकान्तर, उसके लिये पुनः प्रकाशकान्तर इस प्रकार अनवस्था होगी । अतएव ‘आत्मा यदि परिमेय हो तो परिमाणकर्ता कोई अन्य अवश्य होगा तब तो जो पर है वही आत्मा होगा’ इत्यादि ग्रन्थकारोंने कहा है जैनके समान देहपरिमाण और बौद्धवत् क्षणिकभी नहीं कह सकते क्योंकि शास्त्रमें ‘देशकालसे अपरिच्छिन्न सत्त्वान् आत्मा कहा है, अतः देशपरिच्छिन्न न होनेसे व्यापक अंश कालपरिच्छिन्न न होनेसे नित्य सिद्ध होता है ॥ ११ ॥

नाप्यद्वैतवादिनामिवैक भोगप्रतिनियमस्य पुरुषबहुत्वज्ञाप-  
कस्य सम्भवात् नापि सांख्यानामिवाकर्त्ता पाशजालापोहने  
नित्यनिरतिशयदृक्क्रियारूपचैतन्यात्मकशिवत्वश्रवणात् ।  
तदुक्तं श्रीमन्मृगेन्द्रैः “पाशान्ते शिवताश्रुतेरिति । ‘चैतन्यं दृक्-  
क्रियारूपं तदस्यात्मानि सर्वदा । सर्वतश्च यतो मुक्तौ श्रूयते  
सर्वतोमुसम ॥ ” इति ॥ तत्त्वप्रकाशेपि “ मुक्तात्मानोऽपि  
शिवाः किञ्चित् तत्प्रसादतो मुक्ता । सोऽनादिमुक्त एको  
विज्ञेयः पञ्चमन्त्रतनु ॥ ” इति ॥ १२ ॥

अद्वैतियोंके समान एक आत्मवादभी नहीं ऐसे हो तो सुखदुःखादि भोगव्यवस्था अनुपपन्न होगी । सांख्यादिवत् कर्तृत्व मोक्षत्वादिग्रन्थभी नहीं कर्मपाश नष्ट होनेसे नित्य निरतिशय ज्ञानक्रियादिरूप चैतन्यात्मक शिवत्व शास्त्रमें प्रतिपादन किया है अतएव मृगेन्द्रने कहा है कि पाशके नष्ट होनेपर शिवत्व श्रुतिने प्रतिपादन किया है आत्मानि सर्वदा सर्वत्र नानक्रियारूप चैतन्य रहता है । यतः मुक्तावस्थामभी जति-  
वाद श्रुति स्वरूपको प्रतिपादन करती है इसी प्रकार तत्त्वप्रकाशमें कहा है कि

शिवप्रसादसे मुक्तभी शिव है केवल पूर्वोक्त पञ्चमन्त्रात्मक शरीर एक जनादि मुक्त शिव है ॥ १२ ॥

पशुद्विविधः विज्ञानाकलप्रलयाकलसकलभेदात् तत्र प्रथमो विज्ञानयोगसंन्यासैर्भोगेन वा कर्मक्षये सति कर्मक्षयार्थस्य कलादिभोगबन्धस्याभावात् केवलमलमात्रयुक्तो विज्ञानाकल इति व्यपदिश्यते । द्वितीयस्तु प्रलयेन कलादेरुपसंहारात् मल-कर्मयुक्तः प्रलयाकल इति व्यवहियते । तृतीयस्तु मलमाया-कर्मात्मकबन्धत्रयसहितः सकल इति संलप्यते ॥ १३ ॥

उक्त पशु विज्ञानाकल प्रलयाकल और सकल भेदसे तीन प्रकार हैं । प्रथम विज्ञान, योग, संन्यासद्वारा या भोगसे कर्मक्षय होनेपर कर्मनाशोपयोगी भोगबन्ध शून्य होनेसे केवल मलयुक्त विज्ञानाकल है । द्वितीय प्रलयादिसे कलाका उपसंहार होनेपर मल और कर्म दोनोंसे युक्त प्रलयाकल है । तृतीय मलमायाकर्मात्मक बन्धत्रयसहित होनेसे सकल ऐसा व्यवहार योग्य होता है ॥ १३ ॥

तत्र प्रथमो द्विप्रकारो भवति समाप्तकलुपासमाप्तकलुपभेदात् । तत्राद्यान् कालुष्यपरिपाकवत् पुरुषधौरेयान् अधिकारयोग्या-ननुगृह्यान्तादिविद्येश्वराष्टपदं प्रापयति । तद्विद्येश्वराष्टकं निर्दिष्टं बहुदैवत्ये—“अनन्तश्चैव सूक्ष्मश्च तथैव च शिवोत्तमः । एकनेत्रस्तथैवैकरुद्रश्चापि त्रिमूर्तिकः । श्रीकण्ठश्च शिखण्डी च प्रोक्ता विद्येश्वरा इमे ॥” अन्त्यान् सप्तकोटिसङ्ख्यातान् मन्त्राननुग्रहकरणान् निघत्ते । तदुक्तं तत्त्वप्रकाशे—“पशुद्विविधाः प्रोक्ता विज्ञानप्रलयकेवलौ सकलः । मलयुक्तस्तत्राद्यो मलकर्मयुतो द्वितीयः स्यात् ॥ मलमायाकर्मयुतः सकलस्तेषु द्विधा भवेदाद्यः । आद्यः समाप्तकलुपोऽसमाप्तकलुपो द्वितीयः स्यात् ॥ आद्या-ननुगृह्य शिवो विद्येशत्वे नियोजयत्यष्टौ । मन्त्रांश्च करोत्य-परान् ते चोक्ताः कोट्यः सप्त ॥” इति ॥ १४ ॥



उनमें समाप्तकलुष असमाप्तकलुषभेदमें प्रथम दो प्रकार हैं प्रथमको नष्टकल्मष अधिकारयोग्य पुरुष श्रेष्ठको अनुग्रहकर अनन्तत्रिघोश्वरादि अष्ट पद प्रदान करते हैं विघ्नेश्वराष्टक इस प्रकार कहा है । अनन्त १ सूक्ष्म २ शिवोत्तम ३ एकनेत्र ४ एकलद ५ श्रीकण्ठ ६ त्रिमूर्ति ७ और त्रिखण्डी ८ ( द्वितीय ) सप्तकोटिसख्यात असमाप्त कलुषको मन्त्रके अनुग्रहयोग्य करते हैं । इसीको पञ्चविधा इत्यादि तत्राद्य इत्यन्त श्लोकोंसे प्रतिपादन किया है ॥ १४ ॥

सोमशम्भुनाप्यभिहितम्-विज्ञानाकलनामैको द्वितीयः प्रलयाकलः । तृतीयः सकलः शास्त्रेऽनुग्राह्यस्त्रिविधो मतः ॥ तत्राद्यो मलमात्रेण युक्तोऽन्ये मलकर्मभिः । कलादिभूमिपर्यन्तत्त्वैस्तु सकलो युतः ॥” इति ॥ प्रलयाकलोऽपि द्विविधः पक्वपाशद्वयं तद्विलक्षणञ्च । तत्र प्रथमो मोक्षं प्राप्नोति, द्वितीयस्तु पुर्यष्टकयुतः कर्मवशात्त्रानाविधजन्मभाग् भवति । तदप्युक्तं तत्त्वप्रकाशे-“प्रलयाकलेषु येषामपक्वमलकर्मणी ब्रजन्त्येते । पुर्यष्टकदेहयुता योनिषु निखिलासु कर्मवशात् ॥ ” इति ॥ पुर्यष्टकमपि तत्रैव निर्दिष्टम्-स्यात् पुर्यष्टकमन्तं करणधीः कर्म करणानीति ॥ विवृत चाधोराशिवाचार्य्येण-पुर्यष्टकं नाम प्रतिपुरुषनियतः सर्गादारभ्य कल्पान्तं मोक्षान्तं वा स्थितः पृथिव्यादिकलापर्यन्तस्त्रिंशत्तत्त्वात्मकः सूक्ष्मो देहः । तथा चोक्तं तत्त्वसंग्रहे-वसुधाद्यस्तत्त्वगण प्रतिपुत्रियत कलान्तोऽयम् । पर्यटति कर्मवशाद्ब्रह्मजदेहेऽप्यञ्च सर्वेषु ॥” इति ॥ १५ ॥

पक्व पाश और तद्विपरीत भेदसे प्रलयाकल दो प्रकार है प्रथम मुक्तिको पाते हैं ओर द्वितीय अष्टपुंगुक्त होनेसे कर्मवश नाना प्रकारके जन्मोंको पाते हैं । अयोगेश्वरार्च्यने पुर्यष्टकका विवरण इस प्रकार किया है प्रत्येक जीवको सृष्टिसे लेकर प्रलयपर्यन्त अथवा मोक्षपर्यन्त नियमसे वर्तमान पृथिव्यादि कलापर्यन्त वाग तत्त्वरूप सूक्ष्म देह पुर्यष्टक है । कर्मवश पृथिव्यादि देहमें जीव भ्रमण किया करते हैं ॥ १५ ॥

तथा चायमर्थः सम्पद्यत अन्तःकरणशब्देन मनोबुद्ध्यहङ्कार-  
रचित्तवाचिना अन्यान्यपि पुंसो भोगक्रियायामन्तरङ्गाणि  
कलाकालनियतिविद्यारागप्रकृतिगुणाख्यानि सप्त तत्त्वानि  
उपलक्ष्यन्ते । धीकर्मशब्देन ज्ञेयानि पञ्च भूतानि तत्करणानि  
च तन्मात्राणि विवक्ष्यन्ते । करणशब्देन ज्ञानकर्मेन्द्रियदशकं  
संगृह्यते ॥ १६ ॥

यह निष्कर्ष हुआ कि मन १ बुद्धि २ अहकार ३ ओर चित्त ४ वाची अन्तः-  
करण शब्दसे पुरुषके भोग क्रियाके अन्तरङ्ग साधन कला १ काल २ नियति ३  
विद्या ४ राग ५ प्रकृति ६ गुण ७ रूप सात तत्त्व ओरभी उपलक्षित होते हैं धीकर्म  
पदसे ज्ञातव्य पृथिव्यादि पञ्चभूत उसका करण पञ्चतन्मात्रा मिलकर १० लक्षित होते हैं  
करण पदसे पञ्च कर्मेन्द्रिय ओर पञ्च ज्ञानेन्द्रिय लक्षित होती है ॥ १६ ॥

ननु श्रीमत्कालोत्तरे--“शब्द स्पर्शस्तथा रूपं रसो गन्धश्च  
पञ्चकम् । बुद्धिर्मनस्त्वहङ्कारः पुर्यष्टकमुदाहृतम् ॥ ” इति  
श्रूयते तत्कथमन्यथा कथ्यते। अद्वा अतएव च तत्रभवता राम-  
कण्ठेन तत्सूत्रं शक्तत्वपरतया व्याख्यायित्यलमतिप्रपञ्चेन ।  
तथापि कथं पुनरस्य पुर्यष्टकत्वम् । भूततन्मात्रबुद्धीन्द्रिय-  
कर्मेन्द्रियान्त करणसंज्ञैः पञ्चभिर्वर्गैस्तत्करणेन प्रधानेन  
कलादिपञ्चकात्मना वर्गेण चारब्धत्यादित्यविरोध ॥ तत्र  
पुर्यष्टकयुतान् विशिष्टपुण्यसम्पन्नान् कांश्चिदनुगृह्य भुवनप-  
तित्वमत्र महेश्वरोऽनन्तः प्रयच्छति । तदुक्तम्--कांश्चिदनुगृह्य  
वितरति भुवनपतित्व महेश्वरस्तेपामिति ॥ १७ ॥

श्रीमत्कालोत्तरमें शब्द, स्पर्श, रूप, रस, गन्ध, मन, बुद्धि, ओर अहकारको पुर्यष्टक  
कहते हैं इसके विपरीत आप कैसे कहते हो ? जग ! सुनो इसीलिये पूज्यपाद रामकण्ठ-  
ने उमको सामर्थ्यपरत्वेन वर्णन किया है । अस्तु- इसको पुर्यष्टकसंज्ञा कैसी हुई ? सो  
मी सुनो पञ्च तन्मात्रा पञ्च भूत पंच ज्ञानेन्द्रिय ओर कर्मेन्द्रियादि समुदायसे आरब्ध  
होनेसे उक्त संज्ञा हुई है पुर्यष्टकयुत उत्तम पुण्यशालीको अनन्त महेश्वर भुवनप-  
तित्व ( राज ) प्रदान करते हैं यही बात अभियुक्तानेमी कही है ॥ १७ ॥

सकलोऽपि द्विविधः पक्ककलुपापक्ककलुपभेदात् । तत्राद्यान्  
परमेश्वरस्तत्परिपाकपरिपाद्या तदनुगुणशक्तिपातेन मण्डल्या-  
द्यष्टादशोत्तरशतं मन्त्रेश्वरपदं प्रापयति । तदुक्तम्--“शेषा  
भवन्ति सकला कलादियोगादहर्मुखे काले । शतमष्टादश  
तेषां कुरुते स्वयमेव मन्त्रेशान् ॥ तत्राष्टौ मण्डलिनः क्रोधाद्या-  
स्तत्समाश्च वीरेशः । श्रीकण्ठ शतरुद्राः शतमित्यष्टा-  
दशाभ्याधिकम् ” ॥ इति ॥ १८ ॥

पक्ककलुप, अपक्ककलुप भेदसे सकलभी दो प्रकार है । परमेश्वर पक्ककलुपको  
कलुपपाकानुगुण शक्ति प्रदान कर मण्डल्यादि अष्टादशोत्तरशत ११८ मन्त्रेश्वर  
पदको प्रदान करते हैं इसी बातको अभियुक्तोंने ‘शेषा भवन्ति इत्यादि पद्यसे कहा  
है । आठ मंडली अष्ट क्रोधादि वीरेश श्रीकण्ठ और शतरुद्र मिलाकर ११८  
होते हैं ॥ १८ ॥

तत्परिपाकाधिक्यनिरोधेन शक्त्युपसंहारेण दीक्षाकरणेन  
मोक्षप्रदो भवत्याचार्यमूर्तिमास्थाय परमेश्वर । तदप्युक्तम्--  
“परिपक्कमलानेतानुत्सादनशक्तिपातेन । योजयति परे तत्त्वे स  
दीक्षयाचार्यमूर्तिस्थ ॥” इति । श्रीमन्मृगेन्द्रोऽपि-“पूर्वं व्यत्या-  
सितस्याणोः पाशजालमपोहति” इति ॥ व्याकृतञ्च नारायणक-  
ण्ठेन तत्सर्वं तत् एवावधाय्यम् । अस्माभिस्तु विस्तराभिया  
न प्रस्तूयते ॥ १९ ॥

कलुप परिपाकाधिक्य शक्तिका उपसंहार कर परमेश्वर आचार्यरूप होकर दीक्षा  
द्वारा मोक्ष प्रदान करते हैं आचार्यमूर्तिस्थ होकर परिपक्क मलोंको शक्तिनिरोध-  
पूर्वक दीक्षाद्वारा परतत्त्व मोक्षसे युक्त करते हैं ऐसा अभियुक्तोंनेभी कहा है मृगेन्द्र-  
नेमी कहा है कि पूर्वविपरीत कर्मपाशको प्राप्त जीविका पाशजालको नष्ट करते हैं  
( इत्यादि कहा है ) ॥ १९ ॥

अपक्ककलुपान् बद्धान् भोगभाजो विधत्ते परमेश्वरः कर्म-  
वशात् । तदप्युक्तम्--“बद्धान् शेषानपरान् विनियुङ्क्ते भोगभु-

कथे पुंसः । तत्कर्मणामनुगमादित्येवं कीर्तिता पशवः ॥ ”  
इति ॥ २० ॥

अपक्कलुप वद्ध जीवको कर्मपाशवश भोगयुक्त करते हैं परमेश्वर जबशिष्ट वद्ध जीवोंको तत्कर्मणामनुगुण विषयभोगमें नियुक्त करते हैं इस प्रकार पशुपदार्थ निरूपण किया है ॥ २० ॥

अथ पाशपदार्थ कथ्यते । पाशश्चतुर्विधो मलकर्ममायारोध-  
शक्तिभेदात् । ननु शैवागमेषु मुख्यं पतिपशुपाशा इति क्रमा-  
त्रितयम् । तत्र पतिः शिव उक्तः, पशवो ह्यणवोऽर्थपञ्चकं  
शा इति पाशः पञ्चविध कथ्यते तत् कथं चतुर्विध इति  
गण्यते । उच्यते विन्दोर्मायात्मनः शिवतत्त्वपदवेदनीयस्य  
शिवपदप्राप्तिलक्षणपरममुक्त्यपेक्षया पाशत्वेऽपि तद्योगस्य  
विद्येश्वरादिपदप्राप्तिहेतुत्वेनापरमुक्तित्वात् पाशत्वेनानुपादा-  
नमित्यविरोधः । अतएवोक्तं तत्त्वप्रकाशे-पाशाश्चतुर्विधाः  
स्युरिति ॥ २१ ॥

अब पाशपदार्थ कहते हैं—मल, कर्म, माया, और रोधशक्तिभेदसे पाशके चार भेद हैं । शैवसिद्धान्तोंमें पति, पशु, और पाश, भेदसे मुख्य तीन तत्त्व प्रतिपादित हैं पात शिवको कहते हैं पशु अणुको और अर्थपञ्चकको पाश कहते हैं उनके विरुद्ध चतुर्विध कस कहते हो ? सा मुनो शिवतत्त्व पद वेदनीय मायात्मक विन्दुको शिवपद-प्राप्ति लक्षण परम मुक्तिको अपेक्षा पाशत्व होनेपरभी शिवत्वादियुक्त विद्येश्वरादि-पद प्राप्तिरूप अपर मुक्ति होनेसे पाशत्व व्यवहार न होनेके कारण कोई विरोधही नहीं अतएव तत्त्वप्रकाशमें चतुर्विध पाश कहा है ॥ २१ ॥

श्रीमन्मृगेन्द्रोऽपि—“प्रावृतीशौ बलं कर्म मायाकार्यं चतुर्विधम् ।  
पाशजालं समासेन धर्मनाम्नैव कीर्तिता ॥” इति । अस्यार्थः,  
प्रावृणोति प्रकर्षेणाच्छादयत्यात्मनो दृक्क्रिये इति प्रावृति-  
स्वाभाविक्यशुचिर्मल । स च ईष्टे स्वातन्त्र्येणेति । तदुक्तम्—  
“एको ह्यनेकशक्तिदृक्क्रिययोश्छादको मल पुंसः । तुपतण्डु-

लवज्ज्ञेयस्ताम्राश्रितकालिमावद्धा ॥ ” इति । बलं रोधशक्तिः  
 अस्या शिवशक्ते पाशाधिष्ठानेन पुरुषतिरोधायकत्वादुपचारेण  
 पाशत्वम् । तदुक्तम्—“तासामह वरा शक्तिः सर्वानुग्राहिका  
 शिवा । धर्मानुवर्तनादेव पाश इत्युपचर्यते ॥ ” इति ॥ क्रियते  
 फलार्थिभिरात कर्म धर्माधर्मात्मकं बीजाङ्कुरवत्प्रवाहरूपे-  
 णानादि यथोक्तं श्रीमत्किरणे—“यथानादिर्मलस्तस्य कर्माल्पक-  
 मनादिकम् । यद्यनादिरसंसिद्धं वैचित्र्यं केन हेतुना ॥ ” इति ।  
 यात्यस्यां शक्त्यात्मना प्रलये सर्वजगत् सृष्टौ व्यक्तं यतीति  
 माया । यथोक्तं श्रीमत्सौरभये—“शक्तिरूपेण कार्याणि  
 तल्लीनानि महाक्षये । विकृतौ व्यक्तिमायाति सा कार्येण कला-  
 दिना ॥” इति । यद्यप्यत्र बहु वक्तव्यमस्ति तथापि ग्रन्थभू-  
 यस्त्वभयादुपरम्यते । तदित्थं पतिपशुपाशपदार्थास्त्रय-  
 प्रदर्शिताः । “पतिविद्ये तथाविद्या पशुः पाशश्च कारणम् ।  
 तन्निवृत्ताविति प्रोक्ता पदार्था पद् समासत ॥ ” इत्यादिना  
 प्रकारान्तरं ज्ञानरत्नावल्यादौ प्रसिद्धम् । सर्वं तत् एवावगन्तव्य-  
 मिति सर्वं समञ्चसम् ॥ २२ ॥

इति सर्वदर्शनसंग्रहे शैवदर्शन समाप्तम् ॥ ७ ॥

सृष्टेन्द्रनेमी कहा है आच्छादनात्मक मल स्वतन्त्रताभिमानि, बल, कर्म, माया  
 और चतुर्विध कार्यरूप पाशजालको संक्षेपत धर्मशब्दसे कहा है इसके अर्थको  
 ग्रन्थकारने स्वयं वर्णन करते हैं आत्माकी ज्ञान क्रियाको प्रकृष्टरूपसे जो आच्छादन  
 करे सा प्रकृति अर्थात् स्वाभाविक अशुचि मल हे उमका स्वातन्त्र्याभिमानि प्रावृत्तीश  
 है । कहामी है—जिस प्रकार भूमी तण्डुलको आच्छादन करती है जिस प्रकार तैपिके  
 पात्रको कालिमा आच्छादन करती है तिसी प्रकार एक मल पुरुषको अनेक शक्तिना  
 ज्ञान और क्रियाका आच्छादक होता है निगेप्रशक्तिका नाम बल हे यह पाशग्र-  
 म्यद्ध होकर पुष्पकी तिगेधानर्या होनेसे लक्षणया पाश कहाती है उक्त  
 शक्तियोंमें में मया पर अनुग्रह करनेवाली श्रेष्ठ शिवाशक्ति है । धर्ममें सम्बद्ध

होनेसे पाशशब्द औपचारिक है फल चाहनेवाले जो करते हैं वह कर्म है वह धर्मा-  
धर्मात्मक द्विविध प्रवाहरूपसे अनादि है जिस प्रकार मल अनादि है उसी प्रकार  
उसका कर्मभी अनादि है यदि कर्म अनादि न होता तो जगत्का वैचित्र्य कैसे  
होता ? प्रलयकालमें सम्पूर्ण जगत् शक्तिसहित जिसमें लीन हो और सृष्टिके समय  
जिसमें व्यक्त हो वह माया है अतएव सौग्भेयमें कहा है कि महाक्षय ( प्रलय )  
में शक्तिके साथ कार्यलीन और विकृति ( सृष्टि ) में कलादि कार्यरूपसे व्यक्त होते  
हैं यद्यपि इस विषयमें बहुत कहना है तथापि ग्रन्थविस्तर भोतिसे छोड़े देता हूँ ।  
पतिशब्दार्थ विद्या अविद्या इस प्रकार पति पशु और पाशरूप पदार्थ त्रयका दिग्दर्शन  
किया । पति, विद्या, अविद्या, पशु, पाश और पाशनिवृत्तिका कारण सक्षेपसे ये  
छ पदार्थ निरूपण किये हैं । ये सब ज्ञानरत्नावल्यादिर्म प्रसिद्ध हैं । अतः उससे  
जान लेना

इति सर्वदर्शनसंग्रहे शैवदर्शन समाप्त ।

## अथ प्रत्यभिज्ञादर्शनम् ॥ ८ ॥

अत्रापेक्षाविहीनाना जडाना कारणत्वं दृष्यतीत्यपरितुष्यन्तो  
मतान्तरमन्विष्यन्तः परमेश्वरेच्छावशादेव जगन्निर्माणं परि-  
धुष्यन्तः स्वसवेदनोपपत्त्यागमसिद्धप्रत्यगात्मतादात्म्ये नानावि-  
धमानमेयादिभेदाभेदशालपरमेश्वरोऽनन्यमुखप्रेक्षित्वलक्षणस्या  
तन्व्यभाक् स्वात्मदर्पणे भावात् प्रतिविम्बवदभासयदिति भण-  
न्तो बाह्याभ्यन्तरचर्याप्राणायामादिक्लेशप्रयासकलावैधुर्येण  
सर्वसुलभमभिनवं प्रत्यभिज्ञामात्रं परापरसिद्धच्युपायमभ्युपग-  
च्छन्तः परे माहेश्वरा प्रत्यभिज्ञाशास्त्रमभ्यस्यन्ति ॥ १ ॥

निरपेक्ष जडका कारणत्व असम्भव है इत्यादि वादमें धमन्तोप प्रकट करके  
मतान्तर स्थापनेच्छासे ईश्वरकी इच्छावश जगत्की सृष्टि होती है इस प्रकार उद्घोष  
करते हुए आत्मसवेदन युक्ति और शास्त्र बलसे मिट्ट जो प्रत्यगात्माका जमेद उसमें  
अनेक विषय प्रमाण प्रमेयादिके साथ भिन्नाभिन्नरूप परमेश्वर जन्यके जनपेक्षरूप  
स्वातन्त्र्ययुक्त आत्मरूपी दर्पणमें प्रतिविम्बके समान भासित होते हैं इस प्रकार  
कहते हुए बाह्य चर्या ( सेवा ) आन्तर प्राणायामादिक्लेशके विना ही सबको मुलभ

वमोर्थ काम मोक्ष सिद्धिके उपाय अभिनव प्रत्याभिज्ञामात्र माननेवाले कोई माहेश्वर लोग प्रत्यभिज्ञाशास्त्रका वर्णन करते हैं ॥ १ ॥

तस्येयत्तापि न्यरूपि परीक्षकैः “सूत्रं वृत्तिर्विवृतिर्लघवो बृहती  
त्युभे विमर्शिन्या । प्रकरणविवरणपञ्चकमिति शास्त्रं प्रत्य-  
भिज्ञाया ॥” ॥ २ ॥

उन्होंने उस प्रत्यभिज्ञाशास्त्रका परिमाणभी दिखाया है । सूत्र वृत्ति विवृति प्रकरण, विवरण पञ्चक इतनाही प्रत्यभिज्ञाशास्त्रहै ॥ २ ॥

तत्रेदं प्रथमं सूत्रम्—“कथञ्चिदासाद्य महेश्वरस्य दास्यं जन-  
स्याप्युपकारमिच्छन् । समस्तसम्पत्समवाप्तिहेतुं तत्प्रत्यभि-  
ज्ञामुपपादयामि॥” इति ॥ ३ ॥

उसमें प्रथमसूत्र ( कथञ्चिदित्यादि ) किसी प्रकार महेश्वरके दासत्वको प्राप्त कर लोककामी उपकार करनेकी इच्छा करता हुआ ( मैं ) संपूर्ण संपत्तियोंकी प्राप्तिके हेतु-  
भूत प्रत्याभिज्ञादर्शनका प्रतिपादन करता हूँ । ( यह इस श्लोकका शब्दार्थ है )  
इसका विस्तृत अर्थ मूलांशमें करते हैं ॥ ३ ॥

कथञ्चिदिति परमेश्वराभिन्नगुरुचरणारविन्दयुगलसमाराधनेन  
परमेश्वरघटितेनैवेत्यर्थः । आसाद्येति आ समन्तात् परिपूर्णतया  
सादयित्वा स्वात्मोपभोग्यतां निर्गलां गमायित्वा तदनेन  
विदितवेद्यत्वेन परार्थशास्त्रकरणेऽधिकारो दर्शित अन्यथा  
प्रतारणमेव प्रसज्येत ॥ ४ ॥

( कथञ्चित् ) परमेश्वरस्वरूप गुरुचरणारविन्द शुश्रूषासे किंवा परमेश्वराराधनेसे  
( आसाद्य ) परिपूर्णरूपसे निर्विघ्न आत्मोपभोग्यताको प्राप्त करके इन दोनों पदोंसे  
सर्वज्ञको परार्थके लिये शास्त्र निर्माणमें हेतु कहा गया अन्यथा वञ्चना  
हो जाती ॥ ४ ॥

मायोत्तीर्णा अपि महामायाधिकृता विष्णुविरिञ्चाद्या यदीयै-  
श्वर्य्यलेशेनेशरीभूता स भगवाननवच्छिन्नप्रकाशानन्दस्वात-  
न्त्र्यपरमार्थो महेश्वरः । तस्य दास्यं दीयतेऽस्मै स्वामिना सर्व

यथाभिलषितमिति दास परमेश्वरस्वरूपस्यातन्व्यपात्रमित्यर्थः ।  
जनशब्देनाधिकारिविषयनियमाभाव प्रादर्शि । यस्य यस्य  
हीदं स्वरूपकथनं तस्य तस्य महाफलं भवति प्रधानस्यैव  
परमार्थफलत्वात् ॥ ५ ॥

इश्वरस्य—मायासे परे होनेपरमी महामायाके अधिष्ठानभूत ब्रह्म विष्णु आदि  
जिनके ऐश्वर्यलेशसे ईश्वर हो गये हैं वही अनवाच्छिन्न (अप्रतिहत) प्रकाश आनन्द  
स्वातन्त्र्ययुक्त भगवान् महेश्वर हैं उनके दास्य ज्योत् स्वामी अभिलषित सम्पूर्ण  
वस्तु जिसके लिये वे वह परमेश्वरस्वरूपका स्वातन्त्र्यपात्र दास है । जन इस पदसे  
अधिकारीविशेषका अनियम दिखाया जिन २का यह स्वरूपकथन हो उन सबको महा-  
फल होता है प्रधानकोही परमार्थ फल होता है ॥ ५ ॥

तथोपदिष्टं शिवदृष्टौ परमगुरुभिर्भगवत्सोमानन्दनाथपादैः—  
एकवार प्रमाणेन शास्त्राद्वा गुरुवाक्यत । ज्ञाते शिवत्वे सर्व-  
स्थे प्रतिपत्त्या दृढात्मना ॥ करणेन नास्ति कृत्यं कापि भावन-  
या सकृत् । ज्ञाते सुवर्णे करणं भावनां वा परित्यजेत् ॥” इति ॥  
अपिशब्देन स्वात्मनस्तदभिन्नतामाविष्कुर्वता पूर्णत्वेन स्वा-  
त्मनि परार्थसम्पत्त्यतिरिक्तप्रयोजनान्तरावकाशश्च पराकृतः ।  
परार्थश्च प्रयोजनं भवत्येव तल्लक्षणयोगात् न ह्ययं देवशाप-  
स्वार्थ एव प्रयोजनं न परार्थ इति । अत एवोक्तमक्षपादेन—  
‘यमर्थमधिकृत्य प्रवर्तते तत् प्रयोजनम्’ इति ॥ ६ ॥

शिवदृष्टिमे सोमानन्दनाथेन वैसाही उपदेश किया है—एक वार प्रमाण (प्रत्यक्षादि)  
शास्त्रद्वारा जथवा गुरुवाक्यसे जथवा दृढ युक्तियोंसे सर्वभावस्य शिवत्वज्ञान होनेपर  
पुन माधनोका और भावनाका प्रयोजन नहीं है सुवर्णवर्णवस्तुका यथार्थ ज्ञान  
होनेपर उसके साधन कसोटी जादिको त्याग दिया जाता है । अपिशब्दसे अपनी  
आत्माको शिवके साथ अभेद प्रतिपादन होनेसे पूर्णतया स्वात्मार्थ परार्थसम्पत्तिसे  
अतिरिक्त प्रयोजनान्तरके प्रसंगका निषेध किया । प्रयोजन लक्षणममन्वित होनेसे  
परार्थ प्रयोजन होताही है प्रयोजन स्वार्थही होता है परार्थ नहीं ऐसा कोई देवताका



शापमी नहीं है । अतएव अक्षपादने कहा है कि ' जित उद्देश्यसे प्रवृत्त हो वही फल है ॥ ६ ॥

उपशब्द सामीप्यार्थ । तेन जनस्य परमेश्वरसमीपताकरण-  
मात्रं फलम् । अतएवाह समस्तेति, परमेश्वरतालाभे हि सर्वा  
सम्पदस्तन्निष्पन्दमय्य सम्पन्ना एव रोहणाचललाभे रत्नसम्पद  
इव । एव परमेश्वरतालाभे किमन्यत् प्रार्थनीयम् । तदुक्तमुत्पला  
चार्यैः—“भक्तिलक्ष्मीसमृद्धाना किमन्यदुपयाचितम् । एनया  
वा दरिद्राणां किमन्यदुपयाचितम् ॥ ” इति ॥ ७ ॥

उपशब्द सामीप्यार्थक है इससे परमेश्वरकी समीपताकरणमात्रही फल सूचित किया । अतएव कहा है कि ( समस्तसपत्नमवाप्ति इति ) जिस प्रकार रोहण पर्वतपर चढनेसे रत्नसम्पत्ति प्राप्त होती है उसी प्रकार महेश्वरप्राप्तिसे समस्त सम्पत्तियें प्राप्त होजाती है । अतएव उत्पलाचार्यने कहा है भक्तिलक्ष्मी लक्ष्मीसे सम्पन्नको याचनीय अन्य वस्तु क्या है अर्थात् कुञ्जमी नहीं सब प्राप्त है भक्तिसे जो दरिद्र ( शून्य ) है उसको अयाचनीय क्या है अर्थात् सब याचनीय है ॥ ७ ॥

इत्थं पष्ठीसमासपक्षे प्रयोजनं निर्दिष्टम् ॥ बहुव्रीहियक्षेत्रूपाय  
समस्तस्य बाह्याभ्यन्तरस्य नित्यसुखादेर्या सम्पत्सिद्धि तथा-  
त्वप्रकाश- तस्या सम्यगवाप्तिर्यस्या- प्रत्याभिज्ञाया हेतुः । सा  
तथोक्ता तस्य महेश्वरस्य प्रत्यभिज्ञा प्रतिमाभिमुख्येन ज्ञानम् ।  
लोके हि स एवायं चैत्र इति प्रतिसन्धानेनाभिमुखीभूते वस्तुनि  
ज्ञानं प्रत्यभिज्ञेति व्ययहियते । इहापि प्रसिद्धपुराणसिद्धागमानु-  
मानादिज्ञातपरिपूर्णशक्तिके परमेश्वरे सति स्वात्मन्यभिमुखी-  
भूते तच्छक्तिप्रतिसन्धानेन ज्ञानमुदेति नूनं स एवेश्वरोहामिति ।  
तामेतां प्रत्यभिज्ञामुपपादयामि । उपपत्तिः सम्भव सम्भवती  
तितत्समर्थाचरणेन प्रयोजनव्यापारेण सम्पादयामीत्यर्थ ॥ ८ ॥

पष्ठीसमाम पक्षमे प्रयोजन दिखानकर अब बहुव्रीहि समाससे उपाय दिखाने हैं,  
बाह्याभ्यन्तर ज्ञान सुखादि समस्त सम्पत्तियोंकी सिद्धि और तत्त्व प्रकाश तथा

उसकी मन्मथक प्राप्ति जिस प्रत्याभिज्ञासे हो ऐसे महेश्वरकी प्रतिमाके अभिमुखज्ञानका नाम प्रत्यभिज्ञा है यह बहुव्रीहिसमासमें उत्तरार्धका अर्थ है । लोकमें सोयं चैत्र इत्यादि प्रतिसंधानमें अभिमुख वस्तु विषयके जो ज्ञान है उसको प्रत्याभिज्ञा कहते हैं । इस शास्त्रमेंभी प्रसिद्ध पुराण आगम अनुमानादिसे ज्ञातपरिपूर्ण शक्तिमान् परमेश्वर अभिमुख होनेपर स्वर्कायि आत्माके विषयमें परमेश्वर शक्तिका अनुसन्धानद्वारा अवश्य वही परमेश्वर है ऐसा जो ज्ञान उत्पन्न होता है उसी प्रत्याभिज्ञाको उपपादन करता है ॥ ८ ॥

यदीश्वरस्वभाव एवात्मा प्रकाशते तर्हि किमनेन प्रत्यभिज्ञाप्रदर्शनप्रयासेनेतिचेत्-तत्रायं समाधि । स्वप्रकाशतया सततमवभासमानेऽप्यात्मानि मायावशाद्भागेन प्रकाशने पूर्णतावभाससिद्धये दृक्क्रियात्मकशक्त्याविष्करणेन प्रत्यभिज्ञा प्रदर्श्यते । तथा च प्रयोग-अयमात्मा परमेश्वरो भवितुमर्हति ज्ञानक्रियाशक्तिमत्त्वात् यो यावति ज्ञाता कर्ता च स तावतीश्वर-प्रसिद्धेश्वरवत् राजवद्वा आत्मा च विश्वज्ञाता कर्ता च तस्मादीश्वरोऽयमिति अवयवपञ्चकस्याश्रयणं मायावादेन नैयायिकमतस्य कक्षिकारात् ॥ ९ ॥

शका-यदि ईश्वर स्वभावही प्रकाशमान आत्मा है तां प्रत्याभिज्ञाशास्त्र प्रदर्शन क्लेशभी विफल है । समाधान-सदा प्रकाशस्वरूप होनेपरभी आत्मामें मायाबलसे यत्किञ्चित् आकारसे प्रकाश होता है पूर्णरूपसे नहीं अतः पूर्णरूपसे अवभाससिद्धिके लिये और ज्ञान क्रिया शक्तिके आविष्करणार्थ प्रत्याभिज्ञाप्रदर्शन आवश्यक है ज्ञान क्रिया और शक्तिमान् होनेसे आत्मा परमेश्वर है जो जबतक ज्ञाता और कर्ता रहता है वह तबतक ईश्वर रहता है प्रसिद्ध ईश्वरके समान अथवा राजाके समान आत्मामी जगत्का ज्ञाता और कर्ता है अतः ईश्वर है यद्यपि सिद्धान्तमें प्रतिज्ञा हेतु और उदाहरण है अथवा उदाहरण, उपनय, निगमन रूप अवयवत्रयही माना है तथापि अवयवपञ्चकका जो आश्रयण किया सो मायावादमें नैयायिक पक्ष स्वीकार करके किया है ॥ ९ ॥

तदुक्तमुदयकरसूनुना-‘कर्तारि ज्ञातरि स्वात्मन्यादिसिद्धे महेश्वरे । अजडात्मा निपेधं वा सिद्धि वा विदधीत क ॥ किन्तु मोह-

वशादस्मिन्दृष्टेऽप्यनुपलक्षिते । शक्त्याविष्करणेनेयं प्रत्यभि-  
ज्ञोपदर्श्यते ॥ तथाहि--‘सर्वेषामिह भूतानां प्रतिष्ठाजीवदाश्रया ।  
ज्ञानं क्रिया च भूतानां जीवतां जीवन मतम् ॥ तत्र ज्ञानं स्वतः  
सिद्धं क्रिया कर्त्राश्रिता सती । परैरप्युपलक्ष्येत तयान्यज्ज्ञान-  
मुच्यते’ ॥ इति ॥ या चैषां प्रतिभा तत्तत्पदार्थक्रमरूपिता ।  
अक्रमानन्दचिद्रूप प्रमाता स महेश्वर ॥ ” इति च ॥ १० ॥

उक्तार्थमें उदयकरपुरकी सम्मतिभी कहते हैं आदिसिद्ध महेश्वर ज्ञाता तथा कर्ता आत्मामें कर्तृत्व ईश्वरत्वादिको कौनसा अजडात्मा अर्थात् बुद्धिमान् निषेध और विधान करेगा अर्थात् सिद्धका निषेध नहीं हो सकता है एव विधानभी व्यर्थ है तथापि स्वयंप्रकाशकतया प्रत्यक्षदर्शन होनेपरही अविद्यावश अनुपलक्षित ( अप्रत्यक्ष ) आत्मामें शक्तिके आविर्भावार्थ प्रत्यभिज्ञाशास्त्रका उपदेश करते हैं सम्पूर्ण प्राणियोंकी प्रतिष्ठा जीवनके आधीन है ज्ञान और क्रिया जीनेवालोंका जीवन है उनमें ज्ञान स्वतः सिद्ध है क्रिया कर्तामें आश्रित होनेसे अन्यकोभी उपलक्षित ( प्रतीत ) होता है ज्ञान दूसरेके उपलक्षित नहीं होता है आत्माकी प्रतिभा तत्तत्पदार्थके ऊर्माधीन है अर्थात् जिस कालमें अन्तःकरणवृत्ति यदाकार परिणत होगी उसकी प्रतिभा होगी महेश्वरका ज्ञान सदा प्रकाशित रहनेसे अक्रम आनन्द चिद्रूप और ज्ञाता है ॥ १० ॥

सोमानन्दनाथपादरपि-“सदा शिवात्मना वेत्ति सदा वेत्ति सदा-  
त्मना ” इत्यादि ॥ ज्ञानाधिकारपरिसमाप्तावपि-“ तदैक्येन  
विना नास्ति संविदा लोकपद्धति । प्रकाशैक्यात्तदेकत्वं मा-  
तैक- स इति स्थित ॥ स एवार्थभृशत्वेन नियतेन महेश्वर ।  
विमर्श एव देवस्य शुद्धे ज्ञानक्रियेयत-॥” इति ॥ विवृत चाभिन-  
वगुप्ताचार्य्य । तमेव भान्तमनुभाति सर्वं तस्य भासा सर्वमि-  
दमिभातीति श्रुत्या प्रकाशं चिद्रूपमहिम्ना सवस्य भावजातस्य  
भासकत्वमभ्युपेयते । ततश्च विषयप्रकाशस्य नीलप्रकाश-  
पीतप्रकाश इति विषयोपरागभेदाद्रेद- । वस्तुतस्तु देशका-

लाकारसङ्घोचवैकल्यादभेद एव । स एव चैतन्यरूप प्रकाश-  
प्रमातेत्युच्यते ॥ ११ ॥

निरन्तर शिवरूप और सदा सद्रूप जाने इति वस्तुके साथ एकताके विना लोकमें ज्ञानका व्यवहार नहीं होता है प्रकाशका ऐक्य होनेसे एकत्व प्रमाताके साथ भी एकत्व है यही सिद्धान्त है प्रकाश व जिनके प्रकाशसे समस्त प्रकाशित होते इत्यादि श्रुतियोंसे प्रकाश चिदानन्द ईश्वरकी महिमासे सम्पूर्ण पदार्थका प्रकाशकत्व है एवञ्च विषय प्रकाशका नीलपीतादि विषयोपरागभेदहीसे भेद है वस्तुतः देश काल और वस्तुसकोच न होनेसे अभेद है वही चैतन्यरूप प्रकाश प्रमाता कहा जाता है ॥ ११ ॥

तथा च पठित शिवसूत्रेषु “चैतन्यमात्मेति ” । तस्य चिद्रूपत्वमनवच्छिन्नविमर्शत्वमन्योन्मुखत्वमानन्दैकघनत्वं माहेश्वर्यमिति पर्यायः । स एव ह्ययं भावात्मा विमर्शः शुद्धे पारमार्थिक्यौ ज्ञानक्रिये । तत्र प्रकाशरूपता ज्ञानं स्वतो जगन्निर्मातृत्वं क्रिया । तच्च निरूपितं क्रियाविकारे--“एष चानन्दशक्तित्वादेवमाभासयत्यमून् । भावानिच्छावशादेषा क्रियानिर्मातृताऽस्य सा ॥” इति । उपसंहारेऽपि- “इत्थं तथा घटपटाद्याकारजगदात्मना । तिष्ठासोरेवमिच्छैव हेतुकर्तृकता क्रिया” ॥ इति । “तस्मिन् सतीदमस्तीति कार्य्यकारणतापिया । सा व्यपेक्षाविहीनानां जडानां नोपपद्यते” ॥ १२ ॥

चैतन्य आत्माके चिद्रूपत्व अपरिमिति विमर्श ( ज्ञान ) त्वअन्योन्मुखत्व आनन्दैकस्वरूपत्व महेश्वरत्व इत्यादि सब पर्याय शब्द हैं शुद्ध स्वरूपमें ज्ञानशक्ति और क्रियाशक्ति पारमार्थिक है प्रकाशरूपत्व ज्ञान है स्वतः जगन्निर्मातृत्व क्रिया है ईश्वर आनन्दशक्तिमान् होनेसे स्वतः सब भावको प्रकाश करते हैं स्वेच्छाधीन निर्मातृता क्रिया है इस प्रकार घटपटादि जगत् रूपसे स्थित चाहनेवालेकी इच्छा और कर्तृत्व क्रिया है उन महेश्वरकी सत्तासे ( जगत्की सत्ता ) है जगत्की जो कार्य और कारणता है वह निरपेक्ष जडको नहीं हो सकते ॥ १२ ॥

इति न्यायेन यतो जडस्य कारणता न वा अनीश्वरस्य चेतन-  
स्यापि तस्मात्तेन तेन जगद्गतजन्मस्थित्यादिभावनिकारतत्त-  
द्भेदक्रियासहस्ररूपेण स्थातुमिच्छो स्वतन्त्रस्य भगवतो महे-  
श्वरस्येच्छैरोत्तरोत्तरमुच्चस्वभावा क्रिया विश्वकर्तृत्व बोध्यत  
इति । इच्छामात्रेण जगन्निर्माणमित्यत्र दृष्टान्तोऽपि स्पष्टं  
निर्दिष्ट । “योगिनामपि मृद्गीजे विनैवेच्छावशेन यत् । घटादि  
जायते तत्तत् स्थिरस्वार्थक्रियाकरम् ॥ ” इति ॥ १३ ॥

जत' जड अथवा अनीश्वर चेतनमें कारणता नहीं है अत' सत्सारके अन्तर्गत  
तत्तद्वस्तुकी उत्पत्ति स्थिति लग आदि भावनिकार तद्भेदहेतु क्रियाद्वारा स्थिति चाह-  
नेवाले स्वतन्त्र भगवान् महेश्वरकी इच्छामात्रसे उत्तरोत्तर उत्कृष्ट स्वभाव अथवा  
विश्वकर्तृत्व क्रिया है इच्छामात्रसेही जगत्का निर्माण होता है इसमें दृष्टान्तभी कहा  
है मृत्तिका बीजादि कारणके बिनाही योगियोंकी इच्छामात्रसे 'घटादि कार्य उत्पन्न  
हो जाता है अत' स्वार्थक्रियाकरत्व स्थिर है ॥ १३ ॥

यदि घटादिकं प्रति मृदाद्येव परमार्थत- कारणं स्यात् तर्हि  
कथं योगीच्छामात्रेण घटादिजन्म स्यात् । अथोच्यते अन्य  
एव मृद्गीजादिजन्मा घटाकुरादयो योगेच्छाजन्यास्त्वन्या  
एवेति । तत्रापि बोध्यसे सामग्रीभेदात्तावत् कार्यभेद इति  
सर्वजनप्रसिद्धम् । ये तु वर्णयन्ति नोपादान विना घटाद्युत्प-  
त्तिरिति ॥ योगी त्विच्छया परमाणून् व्यापारयन् सद्ब्रह्म-  
तीति । तेऽपि बोधनीया यदि परिदृष्टकार्यकारणभावविष-  
ययो न लभ्येत तर्हि घटमृद्दण्डचक्रादिदेहे स्त्रीपुरुषसयोगादि-  
सर्वमपेक्षेत तथा च योगीच्छासमनन्तरसञ्जातघटदेहादिसम्भवो  
दु समर्थ एव स्यात् चेतन एव तु तथा भाति भगवान् भूरि-  
भगो महादेवो नियत्यनुवर्तनोल्लङ्घनतरस्यान्तन्व्य इति पक्षे न  
काचिदनुपपत्ति । अत एवोक्तं वसुगुप्ताचार्यै - “ निरुपादानस-

म्भारमभित्तावेव तन्वते । जगच्चित्रं नमस्तस्मै कलाश्ल-  
घ्याय शूलिने ॥” इति ॥ १४ ॥

यदि घटादि कार्यके प्रति मृदादि परमार्थतः कारण होता तो योगियोंकी इच्छा-  
मात्रसे कैसे घटादि उत्पन्न होते ? यदि कहे मृदादिसे जायमान घटादि कार्य कुछ  
अन्य है और योगियोंकी इच्छासे उत्पन्न कार्य अन्य है उसमेंभी कारणभेदसे कार्य  
भेद प्रसिद्ध है जो लोग कहते हैं उपादान ( समवायिकारण ) के बिना कार्यकी  
उत्पत्ति नहीं होती । योगीलोग इच्छासे परमाणुको सघटित करते हैं उनसे कहना  
चाहिये कि प्रसिद्ध कार्यकारणभावका विपर्यय होता तो घटमृत्पिण्डचक्रादि देहके  
लिये स्त्रीपुरुषसयोगादिकी भी अपेक्षा होगी पञ्च योगियोंकी इच्छामात्रसे तत्काल  
पटादिकी उत्पत्ति कथमविसम्भवित न होगी तथाच महाप्रेस्वर्यशाली भगवान्  
महादेव प्रारब्धकोभी उलघनरूप स्वातन्त्र्ययुक्त कार्य करते हैं इस पक्षमें कोई  
झगडा ही नहीं है वसुधुसाचार्यनेभी कहा है उपादानादि सामग्री और भित्तिके बिना  
जो ससाररूप चित्रका विस्तार करते हैं ऐसे कलाकुशल शूलिके लिये नमस्कार  
है ॥ १४ ॥

ननु प्रत्यगात्मन परमेश्वराभिन्नत्वे संसारसम्बन्धः कथं भवे-  
दिति चेत्तत्रोक्तमागमाधिकारे—“एष प्रमाता मायान्धः संसारी  
कर्मबन्धन । विद्यादिज्ञापितैश्वर्यश्चिद्धनो मुक्त उच्यते ॥ ”  
इति ॥ ननु प्रमेयस्य प्रमातृभिन्नत्वे बन्धमुत्तयोः प्रमेयं  
प्रति को विशेषः अत्राप्युत्तरमुक्तं तत्त्वार्थसग्रहाधिकारे—“मेयं  
साधारणं मुक्तः स्वात्माभेदेन मन्यते । महेश्वरो यथा बद्धः  
पुनरत्यन्तभेदवत् ॥” इति ॥ १५ ॥

जीवात्मा यदि परमेश्वरसे अभिन्न हो तो ससारका सम्बन्ध कैसे होगा ? परमेश्वर  
विनिर्मुक्त है इस शकाका समाधान आगमाधिकारमें कहा है कि उक्त प्रमाता ( चे-  
तन ) मायासे अज्ञानी होकर पुण्यपापरूप कर्मबन्धनयुक्त संसारी होता है विद्यासे  
स्वरूप और पेश्वर्यादि बोधित होनेपर चिद्धनानन्द मुक्त होते हैं ? यदि प्रमेय  
( निपय ) प्रमातासे भिन्न हो तो बन्ध और मोक्ष दशमें प्रमेयका विशेषही क्या होगा ?  
उत्तर—यद्यपि मेय उभयमाधारण है तथापि मुक्त महेश्वर अपनेसे अभिन्नरूपसे  
मानते हैं बद्ध संसारी अत्यन्त भेदरूपसे मानते हैं ॥ १५ ॥

नन्वात्मन परमेश्वरत्व स्वाभाविक चेन्मार्थं प्रत्यभिज्ञाप्राथ-  
नया न हि बीजमप्रत्यभिज्ञातं सति सहकारिसाकल्ये अंकुर  
नोत्पादयति । तस्मात् कस्माद्वात्मप्रत्यभिज्ञाने निर्वन्ध इति  
चेत् ॥ १६ ॥

यदि आत्माका परमेश्वरत्व धर्म स्वाभाविक हे तो प्रत्यभिज्ञाकी प्रार्थना निकल हे  
क्योंकि पृथिवी जलादि सहकारीके संयोग होनेपरभी प्रत्यभिज्ञा न होनेके कारण  
बीज अंकुरको नहीं उत्पादन करेगा ऐसा कोई नियम नहीं दृष्ट होता हे अत-  
प्रत्यभिज्ञाका निर्वन्धमें क्या हेतु हे ॥ १६ ॥

उच्यते । शृणु तावदिदं रहस्यं, द्विविधा ह्यर्थक्रिया बाह्याकु-  
रादिका प्रमातृविश्रान्तिचमत्कारसारा प्रीत्यादिरूपा च ।  
तत्राद्या प्रत्यभिज्ञानं नापेक्षते, द्वितीया तु तदपेक्षत एव ।  
इहाप्यहमीश्वर इत्येवम्भूतचमत्कारसारा परापरसिद्धिलक्षण-  
जीवात्मैकत्वशक्तिविभूतिरूपार्थक्रियोति स्वरूपप्रत्यभिज्ञान-  
मपेक्षणीयम् ॥ १७ ॥

इसका रहस्य सुनो अर्थ क्रिया बाह्य आन्तरभेदसे दो प्रकार है अङ्कुरादि  
काय बाह्य है उसमें प्रत्यभिज्ञाकी अपेक्षा नहीं । द्वितीय प्रमाताका विश्रामका  
चमत्कार प्रधान प्रीतिरूप है इसमें प्रत्यभिज्ञाकी अपेक्षा होती है यहाँमी मैं ईश्वर  
हूँ इत्यादि चमत्कारसार परापर सिद्धिलक्षण जीवात्मैकत्व शक्तिविभूतिरूप कार्य है  
अतः स्वरूपप्रत्यभिज्ञान अवश्य चाहिये ॥ १७ ॥

ननु प्रमातृविश्रान्तिसारार्थक्रिया प्रत्यभिज्ञानेन विना दृष्टा  
सती तस्मिन् दृष्टेति क्व दृष्टम् । अत्रोच्यते, नायकगुणगणसं-  
श्रवणप्रवृद्धानुरागा काचन कामिनी मदनविह्वला विरहक्लेशम-  
सहमाना मदनलेखावलम्बनेन स्वावस्थानिवेदनानि विधत्ते  
तथा वेगात् तन्निकटमदत्यपि तस्मिन्नवलोकितेऽपि तदवलो-  
कन तदीयगुणपरामर्शाभावे जनसाधारणत्वं प्राप्ते हृदयङ्गम-  
भाव न लभते । यदा तु मूर्तिवचनात् तदीयगुणपरामर्श

करोति तदा तत्क्षणमेव पूर्णभावमत्येति । एवं स्वात्मानि  
विश्वेश्वरात्मना भासमानेऽपि तन्निर्भासनं तदीयगुणपरामर्श-  
विरहसमयं पूर्णं भावं न सम्पादयति । यदा तु गुरुवचनादिना  
सर्वज्ञत्वसर्वकर्तृत्वादिलक्षणपरमेश्वरोत्कर्षपरामर्शो जायते  
तदा तत्क्षणमेव पूर्णात्मतालाभ ॥ १८ ॥

शका-प्रमाताके विश्रान्तिसारभूत कार्य प्रत्यभिज्ञानके विना नहीं होता है  
प्रत्यभिज्ञान होनेसे होता है, ऐसा नियम क्या कही दृष्ट है ? उत्तर-जिस प्रकार  
नायकके गुणोंको सुन अत्यन्त अनुरागवाली नायिका कामातुर हो विरहपीडाके  
सहनेमें अममर्थ मदनलेखाका अवलम्बन करके अपनी अवस्थाको निवेदन करती  
है और आतुरतासे नायकके समीप जाकर उनको अवलोकन करनेपरभी पूर्व अप-  
रिचित और जन साधारणसे बोधित न होनेके कारण अपने हृदयके भावको नहीं प्रकट  
करसकती है । जब किसीके द्वारा ' तुम्हारा अभिमत पुरुष यही है ' ऐसा विदित  
हा जाय तब अपने हृदयके भावको उससे प्रकट करती है उसी प्रकार विश्वेश्वररूपसे  
आत्मा प्रकाशित होनेपरभी वह प्रकाश उनके गुणपरामर्शके विना पूर्णभावको  
संपादन नहीं कर सकता जब गुरुवचनादिसे सर्वज्ञत्व सर्वकर्तृत्वादि परमेश्वरका  
उत्कर्ष ज्ञात होता है तब पूर्णतया आत्मस्वरूप प्राप्त होजाता है ॥ १८ ॥

तदुक्तं चतुर्थे विमर्शे-“ तैस्तैरप्युपयाचितैरुपनतस्तस्याः  
स्थितोऽप्यन्तिके कान्तो लोकसमान एवमपरिज्ञातो न रन्तुं  
यथा । लोकस्यैप तथानपेक्षितगुणः स्वात्मापि विश्वेश्वरो  
नैवायं निजवैभवाय तदियं तत्प्रत्यभिज्ञादिता ॥ ” इति ॥ आभि-  
नवगुप्तादिभिराचार्यैर्विहितप्रतानोऽपि अयमर्थ संग्रहमुपक्रम-  
माणैरस्माभिर्विस्तरभिया न प्रतानित इति सर्वं शिवम् ॥ १९ ॥

इति सर्वदर्शनसंग्रहे प्रत्यभिज्ञादर्शनं समाप्तम् ॥ ८ ॥

जिस प्रकार नायक अनेक प्रार्थनाओंद्वारा आकर नायिकाके समीपमें स्थितभी  
हो किंतु अपरिचित होनेके कारण अन्य पुरुषकी समान नायिकाके रमण करने योग्य  
नहीं होता है उसी प्रकार आत्मस्वरूपसे प्रकाशमान विश्वेश्वरभी पूर्व अपरिचित होनेसे  
लोकोंको स्वकीय वैभव प्रकट करने योग्य नहीं होते हैं अतः प्रत्यभिज्ञाशास्त्रकी  
आवश्यकता है । यह सब अभिनवगुप्ताचार्यादिके ग्रंथोंमें प्रपञ्चित है यहाँ केवल  
दिग्दर्शन मात्र है ॥ १९ ॥

इति प्रत्यभिज्ञादर्शन समाप्त ।



## अथ रसेश्वरदर्शनम् ॥ ९ ॥

अपरे माहेश्वरा परमेश्वरतादात्म्यवादिनोऽपि पिण्डस्थैर्य्यै  
सर्वाभिमतता जीवन्मुक्ति सेत्स्यतीत्यास्थाय पिण्डस्थैर्य्योपायं  
पारदादिपदवेदनीय रसमेव सङ्गिन्ते । रसस्य पारदत्वं संसार-  
परपारप्रमाणहेतुत्वेन । तदुक्तम्—‘ संसारस्य परं पार दत्तेऽसौ  
पारदः स्मृतः ॥ ’ इति ॥ १ ॥

कोई माहेश्वर परमेश्वरके साथ तादात्म्य मानते हुए भी शरीरकी स्थिरता होने-  
हीसे सर्वाभिमत जीवन्मुक्ति होसकती है ऐसा मानकर शरीरकी स्थिरताके उपायभूत  
-पारदरस ( पारे ) को मानते हैं समाससे जो पार करते उसको पारद कहते हैं ॥ १ ॥

रसार्णवेऽपि—पारदो गदितो यस्मात्परार्थं साधकोत्तमै ।  
सुप्तोऽयं मत्समो देवि मम प्रत्यङ्गसम्भवः ॥ मम देहरसो  
यस्माद्रसस्तेनायमुच्यते ॥ ” इति ॥ २ ॥

रसार्णवमेंभी कहाहै—है पार्वति । हमारे अगले उत्पन्न जोर शोचन होनेपर हमारे  
समान फलदायी है इस कारण श्रेष्ठ साधकोंने उत्कृष्ट प्रयोजनके लिये पारदहीको  
कहा है । मेरी देहका रस ( वीर्य ) होनेसे पारद रस कहाता है ॥ २ ॥

प्रकारान्तरेणापि जीवन्मुक्तियुक्तौ नेयं वाचो युक्तिर्युक्तिमतीति  
चेन्न पट्टस्वपि दर्शनेषु देहपातानन्तरं मुक्तेरुक्ततया तत्र  
विश्वासानुपपत्त्या निर्विचिकित्सप्रवृत्तेरनुपपत्तेः । तदप्युक्तं  
तत्रैव—“पट्टदर्शनेऽपि मुक्तिस्तु दर्शिता पिण्डपातने । कराम-  
लकवत्सापि प्रत्यक्षा नोपलभ्यते । तस्मात्तं रक्षयेत्पिण्डं रसै-  
श्वैव रसायने ॥” इति । गोविन्दभगवत्पादाचार्यैरपि—“ इति  
घनशरीरभोगाःमत्या नित्यान्सदैव यतनीयम् । मुक्तौ सा च  
ज्ञानात्तच्चाभ्यासात्स च स्थिरे देहे ॥ ” इति ॥ ३ ॥

यादि कहो जब प्रकारान्तरमेंभी मुक्ति होती है तो यह युक्ति ठीक नहीं सोभी  
नहीं कह सकने पडदर्शनोंमें शरीर नाशके अनन्तर मुक्ति कही है परन्तु भरनेपर  
मुक्ति होती है इसमें विश्वास न होनेसे उस विषयमें नि मन्देह प्रवृत्तिभी असम्भव है

जतएव कहा है उ दर्शनोंमें मरनेके बाद मुक्ति कही है परन्तु सोभी हाथके जामलेकी समान प्रत्यक्ष नहीं होती । जीवन्मुक्ति सबको प्रत्यक्ष है अतः रस और रसायनासे शरीरकी रक्षा करे । गोविन्दभगवत्पादाचार्यनेभी लिखा है धन शरीर और भोगको नित्य जानकर मुक्तिके लिये सदा यत्न करे मुक्तिभी ज्ञानसे होती है ज्ञान अभ्याससे होता है और अभ्यास शरीरकी स्थिरतासे होता है ॥ ३ ॥

ननु विनश्वरतया दृश्यमानस्य देहस्य कथं नित्यत्वमनुमीय-  
तइति चेन्मैवं मंस्था, पाट्कौशिकस्य शरीरस्यानित्यत्वे रसा-  
भ्रकपदाभिलष्यहरगौरीसृष्टिजातस्य नित्यत्वोपपत्तेः । तथा  
च रसहृदये—“ये चात्यक्तशरीरा हरगौरीसृष्टिजान्तरं प्राप्ताः ।  
वन्द्यास्ते रससिद्धा मन्त्रगणः किङ्करो येषाम् ॥ ” इति ॥  
तस्माज्जीवन्मुक्ति समीहमानेन योगिना प्रथमं दिव्यतनुर्वि-  
धेया हरगौरीसृष्टिसयोगजनितत्वञ्च रसस्य हरजत्वेनाभ्रकस्य  
गौरीसम्भवत्वेन तत्तदात्मकत्वमुक्तम् । “अभ्रकस्तव बीजं तु  
मम बीजं तु पारदः । अनयोर्मेलनं देवि मृत्युदारिद्र्यनाश-  
नम् ॥” इति ॥ ४ ॥

यदि कहे शरीरका नाश प्रत्यक्ष उपलब्ध होनेसे उसको नित्य मानना अतीव  
जमगत है यहभी नहीं कह सकते क्योंकि पाट्कौशिक शरीर अनित्य होनेपरभी  
रस अभ्रकपदवाच्य हर गौरी सृष्टिसे उत्पन्न शरीरको नित्य माननेमें अनुपपत्ति  
नहीं है । रसहृदयमेंभी कहा है जिन्होंने शरीरको त्याग नहीं किया हो और हरगौरीसे  
कृत्यान्तरसे प्राप्त हो मन्त्रगण जिनके किङ्करो हों ऐसे रससिद्ध अत्यन्त वन्दनीय है  
जत जीवन्मुक्ति चाहनेवाले योगियोंको प्रथम दिव्य शरीर सम्पादन करना चाहिये  
रस हरसे ओग अभ्रक गौरीसे उत्पन्न होनेके कारण हरगौरी सृष्टि सयोगजनित  
कहाते हैं । हे ! पार्वति अभ्रक ( अनरक ) तुम्हारा बीज है और पारा मेरा बीज है  
इन दोनोंका समेलन मृत्यु और दाग्द्रिय नाशक होता है ॥ ४ ॥

अत्यल्पमिदमुच्यते देवदैत्यमुनिमानवादिषु बहवो रससामर्थ्या-  
दिव्यं देहमाश्रित्य जीवन्मुक्तिमाश्रिताः श्रूयन्ते । रसेश्वरसि-  
द्धान्ते—“देवा केचिन्महेशाद्या !दैत्या कंसपुर सरा । मुनयो

वालखिल्याद्या नृपा सोमेश्वरादय ॥ गोविन्दभगवत्पादा-  
चाय्यो गोविन्दनायक । चर्वाटि कपिलो व्यालि कापालि  
कन्दलायन ॥ एतेऽन्ये बहवः सिद्धा जीवन्मुक्ताश्चरन्ति हि ।  
तनुं रसमयीमाप्य तदात्मककथाचणा ॥” इति ॥ ५ ॥

यह तो बहुतही जल्प बात है रसेश्वरसिद्धान्तमे देव, दैत्य, मनुष्य और मुनि-  
योमें अनेक रसप्रभावसे जीवन्मुक्त बणित है यथा महेशादि देव, कर्मादि असुर,  
वालखिल्यादि मुनि और सोमेश्वरादि नृप रसके प्रभावसे जीवन्मुक्त होगयें हैं । गो-  
विन्दभगवत्पाद, गोविन्दनायक, चर्वाटि इत्यादि अनेक सिद्ध रसायनिक कथामे निपुण  
रसमय शरीर प्राप्त कर जीवन्मुक्त होकर विचरते हैं ॥ ५ ॥

अयमेवास्यार्थ परमेश्वरेण परमेश्वरी प्रति प्रपञ्चितः । “कर्म-  
योगेन दवेशि प्राप्यते पिण्डधारणम् । रसश्च पवनश्चेति कर्म-  
योगो द्विधा स्मृतः ॥ मूर्च्छितो हरति व्याधीन्मृतो जीवयति  
स्वयम् । बद्धः खेचरता कुर्याद्रसो वायुश्च भैरवि ॥ ” इति ।  
मूर्च्छितस्वरूपमप्युक्तम्—“ नानावर्णो भवेत्सूतो विहाय  
घनचापलम् । लक्षणं दृश्यते यस्य मूर्च्छितं तं वदन्ति हि ॥  
आर्द्रत्वञ्च घनत्वञ्च तेजो गौरवचापलम् । यस्यैतानि न दृश्यन्ते  
तं विद्यान्मृतसूतकम् ॥” इति ॥ अन्यत्र बद्धस्वरूपमप्यभ्य-  
धायि—“अक्षतश्च लघुद्रावी तेजस्वी निर्मलो गुरु । स्फोटनं  
पुनरावृत्तौ बद्धसूतस्य लक्षणम् ॥” इति ॥ ६ ॥

हे पार्वति ! कर्मयोगसे शरीरकी स्थिरता होती है रस और पवनभेदसे कर्मयोग  
दो प्रकार है । हे पार्वति ! रस और वायु मूर्च्छित होनेसे रोगोंको हरण करते हैं और  
मृत शुद्ध होनेसे स्वयं जिलते हैं तथा बद्ध होनेसे गगनचारी बनाते हैं । मूर्च्छित  
स्वरूपको कहते हैं कि घन चापलको ओडकर नानावर्ण जब होते है तब उसको मूर्च्छित  
कहते हैं । आर्द्रत्व, घनत्व, तेज, गौरव, चापल ये जिसमें न हां उसको मृत सूतक  
जानना । बद्धस्वरूप कहते हैं—अक्षत, लघुद्रावी, तेजस्वी, निर्मल, गुरु पुनरावृत्तिमें  
स्फोटन, बद्धसूतका लक्षण है ॥ ६ ॥

ननु हरगौरीसृष्टिसिद्धौ पिण्डस्थैर्यमास्थातुं पार्यते तत्सिद्धिरेव कथमिति चेन्न अष्टादशसंस्कारवशात्तदुपपत्ते । तदुक्तमाचार्यै --“तस्य हि साधनविधौ सुधियां प्रति कर्म निर्मलाप्रथमम् । अष्टादश संस्कारा निज्ञातव्याः प्रयत्नेन ॥ ” इति । ते च संस्कारा निरूपिता “ स्वेदनमर्दनमूर्च्छनस्थापनपातननिरोधनियमाश्च । दीपनगमनग्रासप्रमाणमथ जारणापिधानम् ॥ गर्भद्रुतिवाह्यद्रुतिक्षारणसरागसारणाश्चैव । क्रामणवेधोभक्षणमष्टादशधेति रसकर्म ॥ ” इति । तत्प्रपञ्चस्तु गोविन्दभगवत्पादाचार्यसर्वज्ञरामेश्वरभट्टारकप्रभृतिभिः प्राचीनैराचार्यैर्निरूपित इति ग्रन्थभूयस्त्वभयादुदास्यते ॥ ७ ॥

हरगौरीसृष्टि सिद्ध होगी तो शरीरभी स्थिर होगा परन्तु मिद्धि कैमे होती है सो कहने है । अष्टादश संस्कारगमे सिद्धि होती है उसके साधनविधिमें प्रथम १८ उत्तम संस्कार बुद्धिमानोंको जान लेने चाहिये । संस्कार-स्वेदन, मूर्च्छन, स्थापन पातन, निरोधन, नियम, दीपन, गमन, ग्रासप्रमाण, जारण, पिधान, गर्भद्रुति, वाह्यद्रुति, क्षारण, सराग, सारण, क्रामण, वेध, और भक्षण ये अष्टादश रसकर्म हैं । इसका विस्तृत वर्णन गोविन्दभगवत्पादाचार्यप्रभृति प्राचीनाचार्योंने किया है ॥ ७ ॥

न च रसशास्त्रं पातुवादार्यमेवेति मन्तव्यं देहवन्धद्वारा मुक्तेरेव परमप्रयोजनत्वात् । तदुक्तं रसार्णवे-लोहबंधस्त्वया देव यद्वत्-परमीशित । त्वं देहबंधमाचक्ष्य येन स्यात् सेचरी गति ॥ यथा लोहे तथा देहे कर्तव्यं सूतक सता ॥ समानं कुरुते देवि प्रत्ययं देहलोहयो । पूर्वं लोहे परीक्षेत पश्चाद् देहे प्रयोजयेत् ॥” इति ॥ ८ ॥

यद् न ममज्ञाना किं आचार्योने समावनशास्त्रं कवल वातुपुष्टि प्राणिपाठ करी है, किन्तु देहरक्षाद्वारा मुक्तिहीका परम प्रयोजक है । हे देव आपने लोहवन्ध तो दिया अब जिनमे आकाशमार्गमें गमन हो वह देहवन्ध बनाइये देह और लोहमें समान

सूतक करना चाहिये । हे देवि लोहे और देहमें समान विश्वास कर प्रथम लोहमें परीक्षा कर पश्चात् देहमें प्रयोग करे ॥ ८ ॥

ननु सच्चिदानन्दात्मकपरतत्त्वस्फुरणादेव मुक्तिसिद्धौ किमनेन दिव्यदेहसम्पादनप्रयासेनेति चेत्तदेतद्वार्त वार्त्तशरीरालाभे तद्वार्त्ताया अयोगात् । तदुक्तं रसहृदये—“गलितानल्पविकल्पः सर्वाध्वविवक्षितश्चिदानन्द । स्फुरितोऽप्यस्फुरिततनोः करोति किं जन्तुवर्गस्य ॥ इति । “यं जरया जर्जरितं काशश्वासादिदु खविशदञ्च । योग्यं तं न समार्धौ प्रतिहतबुद्धीन्द्रियप्रसरम् ॥ बाल पोडशवर्षो विषयरसास्वादलम्पट परत । यातविवेको वृद्धो मर्त्य कथमाप्नुयान्मुक्तिम् ॥ ” इति च ॥ ९ ॥

सच्चिदानन्द आत्मतत्त्व प्रकाशसे ही मुक्ति हो जायगी दिव्यदेहप्राप्तिसे क्या प्रयोजन है ऐसा नहीं कह सकते क्योंकि वार्त्तशरीर ( दिव्यशरीर ) न होनेसे मुक्ति की वार्त्ताभी असम्भव है । रसहृदयमें कहा है सम्पूर्ण विकल्प जालसे रहित हो ओर सर्व तीर्थकरोका अभिमत चिदानन्द आत्मतत्त्व प्रकाशित होनेपरभी अप्रकाशित शरीरका क्या कर सकता है अर्थात् कुछभी नहीं कर सकता जो जरावस्थासे जर्जरित हो खोसी श्वास आदि दु खसे पीडित हो बुद्धि और इन्द्रियोंके व्यापारसे कुण्ठित हो वह समार्धके योग्य नहीं है, बालक, सोलह वर्षका युवा, विषयभोगमें लम्पट ओर अप्राप्तविवेक वृद्ध मनुष्य किम प्रकार मुक्ति पासकते है ॥ ९ ॥

ननु जीवत्वं नाम संसारित्व तद्विपरितत्वं मुक्तत्व तथा च परस्परविरुद्धयो कथमेकायतनत्वमुपपन्नं स्यादिति चेत्तदनुपपन्नं विकल्पानुपपत्ते । मुक्तिस्तावत् सर्वतीर्थकरसम्मता । सा किं ज्ञेयपदे निविशते न वा चरमे शशविपाणकल्पा स्यात् । प्रथमे न जीवनं वर्जनीयमजीवतो ज्ञातृत्वानुपपत्ते । तदुक्त रसेश्वरसिद्धान्ते—“रसाङ्गमेयमार्गोक्तो जीवमोक्षोऽस्त्यधोमना । प्रमाणान्तरवादेपु युक्तिभेदावलम्बिषु ॥ ज्ञानज्ञेयमिदं विद्धि सर्वतन्त्रेषु समतम् । न जीवन् ज्ञास्याति ज्ञेयं यदतोऽस्त्येन जनिनम् ॥ ” इति ॥ १० ॥

यदि कहे जीवित समारी होता है ससाररहित मुक्त कहा जाता है तब परस्पर विरुद्ध जीवत्व मुक्तत्व एकमे कैसे रहेगा ? यह ठीक नहीं है मुक्ति सब दर्शनकारोकी अभिमत है वह मुक्ति ज्ञानका विषय है या नहीं ? यदि न हो तो खरगोशके सींगके समान तुच्छ होगी । ज्ञानका विषय मानो तो जीवनके विना ज्ञातृत्व असम्भव होनेसे जीवन्मुक्तिभी सिद्ध होगी यह रसेश्वरसिद्धान्तमे प्रसिद्ध है रसाङ्गसिद्धान्तमे प्रतिपादित जीवन्मोक्षसे भिन्न २ मुक्ति और प्रमाणान्तरवादी विमुख रहते हैं परन्तु मुक्ति-को सब सिद्धान्तवादियोंके ज्ञानका विषय कहा है जीवनके विना ज्ञान नहीं हो सकता और ज्ञानके विना ज्ञेयभी नहीं हो सकता है अतः जीवन्मोक्ष अवश्य मानना होगा ॥ १० ॥

न चेदमदृष्टचरमिति मन्तव्यं विष्णुस्वामिमतानुसारिभिः  
नृपञ्चास्यशरीरस्य नित्यत्वोपपादनात् । तदुक्तं साकारसिद्धौ-  
“सच्चिन्नित्यनिजाचिन्त्यपूर्णानन्दैकविग्रहम् ॥ नृपञ्चास्यमहं  
वन्दे श्रीविष्णुस्वामिसम्मतम् ॥” इति ॥ ११ ॥

यह किसी सिद्धान्तमें नहीं देखा गया है ऐसा नहीं कह सकते क्योंकि विष्णुस्वामिमतानुयायियोंने नृसिंहशरीरको नित्य माना है और साकारसिद्धिमें कहा है कि सत् चित् नित्य स्वकीय अचिन्त्य परिपूर्ण ज्ञान और आनन्दस्वरूप श्रीविष्णुस्वामीके सम्मत नरसिंहका मैं वन्दना करता हूँ ॥ ११ ॥

नन्वेतत् सावयवं रूपवदवभासमानं नृकण्ठीरवाङ्गं सदिति  
न सद्गच्छत इत्यादिनाक्षेपपुर सरं सनकादिप्रत्यक्षं सहस्रशीर्षा  
पुरुष इत्यादि श्रुति , तमद्भुतं बालकमम्बुजेक्षणं चतुर्भुजं शंख-  
गदार्युदायुधम् इत्यादिपुराणलक्षणेन प्रमाणत्रयेणसिद्धं नृपञ्चा-  
ननाङ्गं कथमसत् स्यादिति । सदादीनि विशेषणानि गर्भश्री-  
कान्तामिश्रै विष्णुस्वामिचरणपरिणतान्त करणे प्रतिपादि-  
तानि । तस्मादस्मादिष्टदेहनित्यत्वमत्यन्तादृष्टं न भवतीति  
पुरुषार्थकामृकै पुरुषैरेष्टव्यम् ॥ १२ ॥

रूपवान्के समान प्रतीयमान सावयव नृसिंह शरीर सत्य नहीं हो सकता इत्यादि  
आक्षेपोंका समाधानभी सनकादिकोंके प्रत्यक्ष, सहस्र शीर्षेति श्रुति ( अनेक

शिर, पाद, नेत्र, अनेक पादवान् पुरुष ) पुरुषसूक्त, तथा विकसित कमलके समान जिनके नेत्र चार भुजासे युक्त शख, चक्र, गदादि आयुर्वीको धारण किये पीताम्ब, कौस्तुभ श्रीवत्सादि भूषणोमे भूषित अद्भुत बालकको श्रीवसुदेवजी देखते हुए इत्यादि पुराण प्रमाणोंसे सिद्ध नरसिंह शरीर असत् नहीं हो सकता अतः हमारा अभिमत देहनित्यत्व अत्यन्त अदृष्ट न होनेसे मोक्षार्थियोंको रमायनसे शरीर स्थैर्यही सम्पादन करना चाहिये ॥ १२ ॥

अतएवोक्तम्-“आयतन विद्यानां मूलं धर्मार्थकाममोक्षाणाम् ।  
श्रेय पर किमन्यञ्छरीरमजरामरं विहायैकम् ॥” इति । अजरा-  
मरीकरणसमर्थश्च रसेन्द्र एव । तदाह-“एकोऽसौ रसरज  
शरीरमजरामर कुरुते” इति ॥ किं वर्ण्यते रसस्य माहात्म्यं  
दर्शनस्पर्शनादिनापि महत्फलं भवति । तदुक्तं रसार्णवे-  
“दर्शनात् स्पर्शनात्तस्य भक्षणात् स्मरणादपि । पूजनाद्रसदा-  
नाच्च दृश्यते पद्मविधं फलम् ॥ १३ ॥

अतएव कहा है कि विद्याका स्थान धर्म अर्थ काम और मोक्षका मूल परमश्रेष्ठ अजर अमर शरीरको ओडकर अन्य श्रेष्ठ क्या हो सकता है अजर और अमरका सा एक केवल रसमन्त्रही है रसका माहात्म्य कहाँतक वर्णन करें। दर्शन, स्पर्शन, भक्षण, स्मरण, पूजन और रसदानसे पद्मविध फल हाते है ॥ १३ ॥

केदारादीनि लिङ्गानि पृथिव्या यानि कानिचित् । तानि दृष्ट्वा  
तु यत्पुण्यं तत्पुण्यं रसदर्शनात् ॥” इत्यादिना ॥ अन्यत्रापि-  
“काश्यादिसर्वलिङ्गेभ्यो रसलिगार्चनं शिवम् । प्राप्यते येन  
तलिङ्गं भोगारोग्यामृतामरम् ॥” इति ॥ १४ ॥

पृथिवीमें केदारनाथ जोर विश्वनाथ प्रभृति जो शिवलिङ्ग हैं उनके दर्शनसे जो पुण्य होता है वह रसके दर्शनसे हो जाता है । काशीविश्वनाथादि शिवलिङ्गके अर्चनकी अपेक्षा रसलिङ्गका अर्चन बहुत श्रेष्ठ है । क्योंकि रसलिङ्गसे भोग आगेग्य और अमृत ( मोक्ष ) तीनों प्राप्त होते है ॥ १४ ॥

रसनिन्दाया प्रत्ययायोऽपि दीक्षित । “प्रमादाद्रसनिन्दाया  
श्रुतायेन स्मरेत सुधी । द्राक् त्यजेन्निक्रं नित्य निन्दया

पूरितोशुभम् ॥ ” इति । तस्मादस्मदुक्तया रीत्या दिव्यं देहं सम्पाद्य योगाभ्यासवशात् परतत्त्वे दृष्टे पुरुषार्थप्राप्तिर्भवति । तदा—“ भ्रयुगमध्यगतं यत् शिखिविद्युत्सूर्यवज्जगद्भासि । केपाञ्चित् पुण्यदृशामुन्मीलति चिन्मयं ज्योतिः ॥ १५ ॥

रसकी निन्दा करनेका प्रायाश्चित्त कहते हैं प्रमादवश रसकी निन्दा मुने तो रसका सम्यक् प्रकार ध्यान करे और निन्दकको त्याग दे क्योंकि निन्दायुक्त अशुभ होता है । अतः हमारे कथनानुसार दिव्य शरीर प्राप्त कर योगाभ्यासद्वारा साक्षात्कार करनेसे मुक्त होते हैं पुण्यशालियोंको पुण्यवश भ्रुकुटिके मध्यमें प्राप्त अग्नि विजली और सूर्यके समान जगत्को प्रकाश करनेवाली चिन्मयज्योति विकसित होती है ॥ १५ ॥

परमानन्दैकरसं परमं ज्योतिः स्वभावमविकल्पम् । विगलितसकलक्लेशज्ञेयं शान्तं स्वसंवेद्यम् ॥ तस्मिन्नाधाय मन स्फुरदपिलं चिन्मयं जगत् पश्यन् । उत्सन्नकर्मबन्धो ब्रह्मत्वमिहैव चाप्नोति ॥ ” इति । श्रुतिश्च—‘ रसो वै स रसं ह्येवायं लब्ध्वानन्दी भवति ’ ॥ इति ॥ १६ ॥

परमानन्दैकरस परमज्योति समस्त विकल्प और समस्त क्लेशसे रहित स्वसंवेद्य समस्तत्वमें ध्यानादि द्वारा चित्त लगाकर जगत्को प्रकाशमान चिन्मय देखनेवाले कर्मबन्धनसे रहित होकर इस ससारमेंही ब्रह्मरूप होनाते हैं । रस ( आस्वादन करने योग्य ) ईश्वर है रस प्राप्तिसे पुरुष जानन्दवान् होना है ॥ १६ ॥

तदित्यं भवेदन्यद्दुःखभरतरणोपायो रस एवेति सिद्धम् । तथा च रसरय परब्रह्मणा साम्यामिति प्रतिपादकः श्लोकः । “ यस्यात् प्रावरणाविमोचनधियां साध्य प्रकृत्या पुन सम्पन्नो सहते न दीव्यति परं वैश्वानरे जाग्रति । जातो यद्यपरं न वेदयाति च स्वस्मात् स्वयं द्योतते यो ब्रह्मैव स दैन्यसंसृतिभयात् पायादसौ पारदः ॥ ” इति ॥ १७ ॥

इति सर्वदर्शनसंग्रहे रसेश्वरदर्शनं समाप्तम् ॥ ९ ॥

इस प्रकार अन्यके दुःखभारके नाश करनेमें समर्थ रसही है यह सिद्ध हुआ । यह पारद मसारबन्धनमें मुक्ति चाहनेवालोंको स्वभावमें सापत्नीय है जिस प्रकार



प्रचण्ड वेश्वानरके सामने अन्यवस्तुका प्रकाश नहीं होता है उसी प्रकार सिद्ध ( शोधित ) पारदके सन्मुख अन्य सब रसायन निस्तेज हो जाती हैं । जिस पारदसे अभिनव शरीर प्राप्त पुरुष दूसरेको नहीं जानता है और स्वयं प्रकाशमान रहता है और जो पारद साक्षात् ब्रह्म है वह पारद ससार मयसे रक्षा करे ॥ १७ ॥  
सर्वदर्शनसंग्रहान्तर्गत रसेश्वरदर्शन समाप्त ॥

## अथौलुक्यदर्शनम् ॥ १० ॥

इह खलु निरिषिलप्रज्ञावन्निसर्गप्रतिकूलोदनीयतया निरिषिला-  
त्मसवेदनसिद्ध दु स जिहासस्तद्धानोपायं जिज्ञासु परमेश्वर-  
साक्षात्कारमुपायमाकलयाति । “ यदा चर्मवदाकाशं वेष्टय-  
न्तीह मानवा । तदा शिवमविज्ञाय दु खान्ता न भविष्यति ॥ ”  
इत्यादिवचननिचयप्रामाण्यात् ॥ १ ॥

ससारमें समस्त विवेकियोंको प्रतिकूलरूपसे प्रसिद्ध दु खको त्यागनेकी इच्छासे दु खनाशका उपाय ईश्वर साक्षात्कार कहते हैं । जिस प्रकार चर्मवत् आकाशका वेष्टन असम्भव है जिसी प्रकार ईश्वरज्ञानके विना दु खनिवृत्ति असम्भव है इत्यादि वचन उसमें प्रमाण है ॥ १ ॥

परमेश्वरसाक्षात्कारश्च श्रवणमननभावनाभिर्भाविनीय । यदा-  
ह—“ आगमेनानुमानेन ध्यानाभ्यासबलेन च । त्रिधा प्रकल्प-  
यन् प्रज्ञा लभते योगमुत्तमम् ॥ ” इति ॥ २ ॥

ईश्वरसाक्षात्कार श्रवण मनन निदिध्यासनसे होता है । कहा है आगम, अनुमान और ध्यानाभ्यास इन तीनों प्रकारोंसे प्रज्ञाको स्थिर करनेपर उत्तम योग प्राप्त होता है ॥ २ ॥

तत्र मननमनुमानाधीनम्, अनुमानञ्च व्याप्तिज्ञानाधीन, व्याप्ति-  
ज्ञानञ्च पदार्थविवेकसापेक्षम्—अतः पदार्थपट्टकम् । ‘ अथातो  
धर्मं व्याख्यास्याम ’ इत्यादिकाया दशलक्षण्यां कणभक्षेण  
भगवता व्यवस्थापि । तत्राह्निकद्वयात्मके प्रथमेऽध्याये समवे-  
ताशेषपदार्थकथनमकारि । तत्रापि प्रथमाह्निके जातिमन्निरूप-

णम्, द्वितीयाह्निके जातिविशिष्टयोर्निरूपणम्, आह्निकद्वययुक्त  
 द्वितीयेऽध्याये द्रव्यनिरूपणम् । तत्रापि प्रथमाह्निके भूतवि-  
 शेपणलक्षणम्, द्वितीये दिक्कालप्रतिपादनम् । आह्निकद्वययुक्ते  
 तृतीये आत्मान्त-करणलक्षणम् । तत्राप्यात्मलक्षणं प्रथमे,  
 द्वितीये अन्त-करणलक्षणम् । आह्निकद्वययुक्ते चतुर्थे शरीरत-  
 दुपयोगिविवेचनम् । तत्रापि प्रथमे तदुपयोगिविवेचनं, द्वितीये  
 शरीरविवेचनम् । आह्निकद्वयवति पञ्चमे कर्मप्रतिपादनम् ।  
 तत्रापि प्रथमे शरीरसम्बन्धिकर्मचिन्तनम्, द्वितीये मानसकर्म-  
 चिन्तनम् । आह्निकद्वयशालिनि षष्ठे श्रौतधर्मनिरूपणम् ।  
 तत्रापि प्रथमे दानप्रतिग्रहधर्मविवेक, द्वितीये चातुराश्रम्यो-  
 चितधर्मनिरूपणम् । तथाविधे सप्तमे गुणसमवायप्रतिपादनम् ।  
 तत्रापि प्रथमे बुद्धिनिरपेक्षगुणप्रतिपादनं, द्वितीये तत्सापेक्षगु-  
 णप्रतिपादनं, समवायप्रतिपादनञ्च । अष्टमे निर्विकल्पकस-  
 विकल्पकप्रत्यक्षप्रमाणचिन्तनम् । नवमे बुद्धिविशेषप्रतिपाद-  
 नम् । दशमे अनुमानभेदप्रतिपादनम् ॥ ३ ॥

श्रुतार्थका स्थिरत्वप्रयोजक मनन अनुमानके आधीन है अनुमान व्याप्ति-  
 ज्ञानके आधीन है व्याप्ति ज्ञानपदार्थज्ञानके आधीन है इसलिये ' अयातो धर्म  
 व्याख्यास्याम ' इत्यादि दश अध्यायात्यक ग्रन्थमें भगवान् कणादने उ पदा-  
 योका व्यवस्थापन किया है प्रथमाध्यायकं प्रथमाह्निकमे जातिमानका निरूपण,  
 द्वितीयाह्निकमे जातिविशिष्टका, आह्निक द्वयात्मक द्वितीयाध्यायमें द्रव्यका निरूपण,  
 उसमेंमी प्रथम आह्निकमे भूतविशेष पृथिव्यादि पाञ्चका लक्षण, द्वितीयमें दिक्  
 कालका प्रतिपादन, तृतीयाध्यायके प्रथम आह्निकमे आत्माका लक्षण, द्वितीयमें  
 अन्त करणका लक्षण, एवम् आह्निकद्वयात्मक चतुर्थाध्यायके प्रथमाह्निकमे शरीर-  
 पयोगीका विचार, द्वितीयमें शरीर निरूपण, एवं पञ्चमाध्यायके प्रथम आह्निकमें  
 शरीर सम्बन्धी कर्मके विचार द्वितीयमे मानसकर्मका विचार, षष्ठाध्याय प्रथमाह्निकमे  
 दानप्रतिग्रह जोर धर्मका विचार, द्वितीयमें ब्रह्मचर्यादि आश्रमधर्मका विचार  
 सप्तमाध्याय प्रथमाह्निकमें बुद्धि निरपेक्ष गुणोंका प्रतिपादन, द्वितीयमे बुद्धिनापेक्ष  
 गुण, तथा समवायका प्रतिपादन, अष्टमाध्यायमें निर्विकल्पक और सविकल्पक

प्रत्यक्ष प्रतिपादन, नवमाध्यायमें बुद्धिविशेष प्रतिपादन और दशम अध्यायमें अनुमानभेदका प्रतिपादन है ॥ ३ ॥

तत्र उद्देशो लक्षणं परीक्षा चेति त्रिभिधास्य शास्त्रस्य प्रवृत्ति । ननु विभागापेक्षया चातुर्विध्ये वक्तव्ये कथं त्रैविध्यमुक्तमिति चेन्मैव मस्था विभागरय विशेषोद्देश एवान्तर्भावात् । तत्र द्रव्यगुणकर्मसामान्यविशेषसमवाया भावा इति पडेव ते पदार्था इत्युद्देश ॥ किमत्र क्रमनियमे कारणम् । उच्यते समस्तपदार्थायतनत्वेन प्रधानस्य द्रव्यस्य प्रथममुद्देश । अनन्तरं गुणत्वोपाधिना सकलद्रव्यवृत्तेर्गुणस्य तदनु सामान्यवत्त्वसाम्यात् कर्मण पश्चात्तत्रितयाश्रितस्य सामान्यस्य तदनन्तरं समवायाधिकरणस्य विशेषस्य अन्ते अवशिष्टस्य समवायस्येति क्रमनियम ॥ ४ ॥

उद्देश, लक्षण, परीक्षा रूप प्रकारत्रयसे शास्त्रकी प्रवृत्ति है यद्यपि विभाग मिलाकर चार प्रकार कहना उचित था तथापि सामान्य धर्मका व्याप्य परस्पर विरुद्ध धर्मकथनरूप विभाग उद्देशहीमे अन्तर्भूत होनेसे पृथक् नहीं कहा केवल वस्तुका नाम मात्र कथा करना उद्देश है । यथा द्रव्य, गुण, कर्म, सामान्य, विशेष, समवायरूप छ भावरूप पदार्थ है । उक्त क्रमसे पाठमें नियमभी यह है कि, गुणादि समस्त पदार्थोंका आश्रय होनेसे प्रथम द्रव्यका उपादान है । अनन्तर गुणत्वरूप उपाधि सम्पूर्ण द्रव्यवृत्ति होनेसे गुणका उपादान है । पश्चात् सामान्यवत्त्व साधर्म्य होनेसे कर्मका उपादान है अनन्तर तीनोंमे रहनेवाले सामान्यका उपादान है अनन्तर समवायका आश्रयविशेषका उपादान है और अन्तमें समवायका उपादान है ॥ ४ ॥

ननु पडेव पदार्था इति कथं कथ्यते अभावस्यापि सद्भावादिति चेन्मैवं वाच , नभर्थानुल्लिखितधीविषयतया भावरूपतया पडेवेति विप्रक्षितत्वात् । तथापि कथं पडेवेति नियम उपपद्यते विकल्पानुपपत्ते । तथाहि नियमव्यपच्छेद्यं प्रमितं न वा प्रमितत्वे कथं निषेध-अप्रमितत्वे कथन्तरां, न हि कश्चित्

प्रेक्षावान् मूपिकविषाणं प्रतिषेद्धं यत्तते । ततश्चानुपपत्तेर्नो  
नियम इति चेन्मैवं मंसीष्टा- सप्तमतया प्रमिते अन्धकारादौ  
भावत्वस्य भावतया प्रमिते शाक्तसख्यादौ सप्तमत्वस्य च  
निषेधादिति कृतं विस्तरेण ॥ ५ ॥

यद्यपि अभावको लेकर सात पदार्थ होनेसे उ'का कथन अयुक्त है तथापि नजर्थ  
रहित भावरूप पदार्थ उ' ही है ऐसे अभिप्रेत होनेसे अनुपपत्ति नहीं होगी अस्तु  
तथापि छ'ही है ऐसा नियम नहीं हो सकता क्योंकि नियमसे व्यावर्तनीय ( हटाने  
योग्य ) सप्तम अष्टमादि पदार्थ प्रसिद्ध है या अप्रसिद्ध है ? प्रसिद्ध है तो निषेध  
नहीं हो सकता । यदि अप्रसिद्ध मानो तो सुतरा निषेध व्यर्थ है । कोई बुद्धिमान्  
मूपिक-शृगका निषेध नहीं करते अप्रसिद्ध प्रातियोगिक अभावभी नहीं मानते एवञ्च  
उभयतः पाशारब्जु न्यायवत् नियम अनुपपन्न है तथापि सप्तमत्वेन प्रसिद्ध अन्ध-  
कारमें भाव'व एव भावत्वेन प्रसिद्ध शक्तिसादृश्यादिमें सप्तमत्वके व्यावर्तनार्थ नियम  
चरितार्थ होता है ॥ ५ ॥

तत्र द्रव्यादित्रितयस्य द्रव्यत्वादिजातिर्लक्षणम् । द्रव्यत्वं नाम  
गगनसमवेतत्वे सत्यरविन्दसमवेतत्वे सति नित्यत्वे सति  
गन्धासमवेतत्वम् । गुणत्वं नाम समवायिकारणासमवायिका-  
रणभिन्नसमवेतसत्तासाक्षाद्वाप्यजाति । कर्मत्व नाम नित्य-  
समवेतत्वसहितसत्तासाक्षाद्वाप्यजाति । सामान्यं तु प्रध्वंस-  
प्रतियोगित्वरहितमनेकसमवेतम् । विशेषो नामान्योन्याभाव-  
विरोधिसामान्यरहितः समवेत । समवायस्तु समवायरहित-  
सम्बन्ध इति पण्णां लक्षणानि व्यवस्थितानि ॥ ६ ॥

द्रव्य, गुण, कर्मका लक्षण द्रव्यत्वादि जातिमत्त्व है आकाशमें समवेत हो अरविन्दमें  
समवेत हो नित्य हो और गन्धमें आवृत्ति हो वही द्रव्यत्व है समवायिकारण अस-  
मवायि कारणसे भिन्न जो ज्ञानेच्छादि उसमें समवेत सत्ताका साक्षाद् व्याप्य जाति-  
मत्त्व गुणत्वका लक्षण है । कर्मत्वका लक्षण नित्य समवेतत्वसहित सत्ताका साक्षाद्  
व्याप्यजातित्व है । सामान्यका लक्षण चरसके अप्रतियोगी अनेक वस्तुओंमें समवाय  
सम्बन्धसे वर्तमान है । अन्योन्याभावविरोधी सामान्यसे शून्य समवेत विशेष  
पदार्थ है समवायरहित सम्बन्धविशेष समवाय है ॥ ६ ॥

द्रव्यं नवविधम्-पृथिव्यतेजोवाय्वाकाशकालदिगात्ममनांसीति ।  
 तत्र पृथिव्यादिचतुष्टयस्य पृथिवीत्वादिजातिलक्षणम् । पृथि-  
 वीत्वं नाम पाकजरूपसामानाधिकरण्यद्रव्यत्वसाक्षाद्व्याप्य-  
 जाति । अस्त्वं नाम सरित्सागरसमवेतत्वे सति सलिलसमवत  
 सामान्यम् । तेजस्त्वं नाम चन्द्रचामीकरसमवेतत्वे सति ज्वलन-  
 समवेतं सामान्यम् । वायुत्वं नाम त्वगिन्द्रियसमवेतद्रव्यत्वसा-  
 क्षाद्व्याप्यजाति । आकाशकालदिशामेकत्वादपरजात्यभावे  
 पारिभाषिक्यस्ति सज्ञा भवन्ति, आकाशः कालो दिगिति ।  
 संयोगजन्यजन्यविशेषगुणसमानाधिकरणविशेषाधिकरणमा-  
 काशम् । विभुत्वे सति दिगसमवेतपरत्वासमवायिकारणाधि-  
 करण काल । अकालत्वे सत्यविशेषगुणा महती दिक् ।  
 आत्ममनसोरात्मत्वमनस्त्वे । आत्मत्वं नाम अमूर्त्तसमवेत  
 द्रव्यत्वापरजाति । मनस्त्वं नाम द्रव्यसमवायिकारणत्वरहि-  
 ताणुसमवेतद्रव्यत्वापरजाति ॥ ७ ॥

पृथिवी, जल, तेज, वायु, आकाश, काल, दिक्, आत्मा, और मन यह नौ द्रव्य  
 हैं । पृथिवीत्वजातिमत्त्व पृथिवीका लक्षण और जलत्वजातिमत्त्व जलका, तेजस्त्व  
 जातिमत्त्व तेजका, वायुत्वजातिमत्त्व वायुका लक्षण है । पाकजरूप अर्थात् विनानीय  
 तेजके संयोगसे जायमान रूप जिसमें ही उसमें रहनेवाली द्रव्यत्वकी साक्षात् व्याप्य  
 जातित्व पृथिवीत्व है साक्षात् व्याप्य उसको कहते हैं जो स्वव्याप्यका व्याप्य न हो  
 यथा घटत्व द्रव्यत्वका साक्षात् व्याप्य नहीं है कारण द्रव्यत्वका व्याप्य पृथिवीत्व  
 का व्याप्य होगया पृथिवीत्वादि साक्षाद्व्याप्य है जलम समवेत और जलमें भिन्नमें  
 अममवेतमामान्य जलत्व है । चन्द्रमरकतादिसमवेतत्वविशिष्ट वद्विगमवेतमामान्य  
 तेजस्त्व जाति है । त्वगिन्द्रियमें समवेतद्रव्यत्व साक्षात् व्याप्यजाति वायुत्व है आकाश  
 का दिक् एक एक व्यक्ति होनेसे एक मात्र व्यक्तिममवेतमें जातित्व न होनेके  
 कारण अत्र अत्र ओडका उसमें अन्यजाति नहीं रहती है संयोगमें अजन्यविशेष गुण  
 ( शून्य ) का आश्रय आकाश है । विभुत्वममानाधिकरणमत्त्वका अममवायिकारण  
 ममोपमा अपिसरण काल है । कायमित्तव समानाधिकरणविशेष गुण शून्यत्ववि-  
 शिष्ट विभुत्वान दिक् है । आत्मा और मनका आमन्त्र जातिमत्त्व और मनस्त्वका-

तिमत्त्व लक्षण है । मूर्तिभिन्न द्रव्यसमवेत जाति आत्मत्व है । मनस्त्व द्रव्यसमवायि-  
कारणत्वसे भिन्न अणुसमवेतद्रव्यत्व व्याप्य जाति है ॥ ७ ॥

रूपरसगन्धस्पर्शसंख्यापरिमाणपृथक्त्वसंयोगविभागपरत्वापर-  
त्वबुद्धिसुखदुःखेच्छाद्वेषप्रयत्नाश्च कण्ठोक्ताः सप्तदशचशब्दस-  
मुच्चिताः गुरुत्वद्रव्यत्वस्नेहसंस्कारादृष्टशब्दाः सप्तैवेत्येवं चतु-  
विंशतिगुणा । तत्र रूपादिशब्दान्तानां रूपत्वादिजातिर्लक्ष-  
णम् । रूपत्व नाम नीलसमवेतगुणत्वापरजातिः । अनया दिशा  
शिष्टानां लक्षणानि द्रष्टव्यानि ॥ कर्म पञ्चविधम्—उत्क्षेपणाकु-  
ञ्चनप्रसारणगमनभेदात् । भ्रमणरेचनादीनां गमन एवान्त-  
र्भावः । उत्क्षेपणादीनामुत्क्षेपणत्वादिजातिर्लक्षणम् । तत्र  
उत्क्षेपणत्वं नाम ऊर्ध्वदेशसंयोगासमवायिकारणप्रमेयसमवेत-  
कर्मत्वापरजातिः । एवमवक्षेपणादीनां लक्षणं कर्तव्यम् ॥ ८ ॥

रूपादि १७ गुण सूत्रमें कण्ठतः पठित हैं सूत्रस्य चशब्दसे गुरुत्वादि सप्त  
गुणका संग्रह है सब मिलकर २४ गुण हैं । पूर्वोक्त प्रकार रूपत्वादि जातिमत्त्व  
इनका लक्षण है । नीलवर्णमें समवायसम्बन्धसे विद्यमान गुणत्व साक्षात् व्याप्यजाति  
है इस प्रकार अन्यकामी लक्षण समझलेना । उत्क्षेपणादि भेदोंसे कर्म पांच प्रकार हैं  
भ्रमण, रेचन, स्यन्दन, ऊर्ध्वज्वलन और तिर्यग्गमन, यह पाँचों गमनहीमें अन्तर्भूत हैं  
उत्क्षेपणत्व ऊर्ध्वदेश संयोगका असमवायिकारण वस्तुसमवेत कर्मत्व व्याप्यजाति है  
इसी प्रकार अपक्षेपणादिकामी लक्षण है ॥ ८ ॥

सामान्यं द्विविधं परमपरञ्च । परं सत्ता द्रव्यगुणसमवेता गुण-  
कर्मसमवेता वा, अपरं द्रव्यत्वादि तल्लक्षणं प्रागेवोक्तम् । विशेष-  
पाणामनन्तत्वात् समवायस्य चैकत्वाद्विभागो न सम्भवति ।  
तल्लक्षणञ्च प्रागेवात्तादि ॥ ९ ॥

पत्त्व अपरत्व भेदमे सामान्य दो प्रकार है । द्रव्य गुण कर्मसमवेत सत्ता जाति  
पर सामान्य अपर पूर्वोक्त द्रव्यत्वादि है विशेषण असंख्य और समवाय एक होनेसे  
उसका विभाग असम्भव है ॥ ९ ॥

“द्वित्र्ये च पाकजोत्पत्तौ विभागे च विभागजे । यस्य न स्व-  
लिता बुद्धिस्त वै वैशेषिकं पिडु ॥ ” इति आभाणकस्य

सद्भावात् द्वित्वाद्युत्पत्तिप्रकार प्रदर्श्यते । तत्र प्रथममिन्द्रियार्थसन्निकर्षस्तस्मादेकत्वसामान्यज्ञानं, ततोऽपेक्षाबुद्धिः, ततो द्वित्वोत्पत्तिस्ततो द्वित्वसामान्यज्ञानं तस्माद्धित्वगुणज्ञानं तत संस्कारः ॥ १० ॥

द्वित्वसंख्यायी किस प्रकार उत्पत्ति है पाकजरूपादिकी उत्पत्ति एव विभाग विभागज विभाग कैसे होते हैं, इत्यादि जाननेमें जिसकी बुद्धि कुण्ठित न हो उसको वैशेषिक कहते हैं इत्यादि लंकीति है । अतः द्वित्वादिकी उत्पत्तिका क्रम कहते हैं प्रथम इन्द्रियका अर्थके साथ सम्बन्ध अनन्तर एकत्वज्ञान ( अयमेक' अयमपि एक इति ) अनन्तर अपेक्षाबुद्धि ( एतदेकत्वाविशिष्टोऽयमेक. ) अनन्तर द्वित्वकी उत्पत्ति ( इमो द्वो ) अनन्तर द्वित्वत्वसामान्य ज्ञान पश्चात् द्वित्वगुणज्ञान और तदनन्तर संस्कार कहा है ॥ १० ॥

तदाह—“आदाविन्द्रियसन्निकर्षघटनादेकत्वसामान्यधीरेकत्वोभयगोचरा मतिरतोद्वित्व ततो जायते । द्वित्वत्वप्रमितिस्ततोऽनुपरतो द्वित्वप्रमानन्तरं द्वे द्रव्ये इति धीरियं निगदिता द्वित्वोदयप्राप्तया ॥ ” इति ॥ ११ ॥

प्रथम इन्द्रियार्थ सन्निकर्ष होनेसे एकत्वसामान्यका ज्ञान होता है अनन्तर एकत्व दोनोंमें है ऐसा ज्ञान होता है अनन्तर द्वित्वकी उत्पत्ति तदुत्तर द्वित्वत्वका ज्ञान अनन्तर द्वित्वगुणज्ञान तदुत्तर दो द्रव्य है ऐसा बुद्धि होती है यही द्वित्वोत्पत्ति-प्रक्रिया है ॥ ११ ॥

द्वित्वादेरपेक्षाबुद्धिज-यत्वे किं प्रमाणम् । अत्राहुराचार्याः—  
अपेक्षाबुद्धिर्द्वित्वादेरुत्पादिका भवितुमर्हति व्यञ्जकत्वानुपपत्ते । तेनानुनिधीयमानत्वात् शब्दं प्रति संयोगमिति ॥  
वयं तु ब्रूमः द्वित्वादिकमेकत्वद्रव्यविषयानित्यबुद्धिव्यङ्ग्यं न भवति अनेकाश्रितगुणत्वात् पृथक्त्वादिसिद्धिर्इति ॥ १२ ॥

द्वित्वादिकी अपेक्षा बुद्धिजन्यत्वमें युक्तिमौ उदयनाचार्यने नहीं है—कण उदाहरण व्यञ्जक भेदमें दो प्रकार हैं । द्वित्वादिमें प्राणि अपेक्षा बुद्धि व्यञ्जक नहीं है सन्तों अतः उत्पत्तिका है यथा दण्डमेवादि संयोगानन्तर उत्पन्नदण्डों प्रति

सयोगकारण हे एवम् अपेक्षा बुद्धिके अनन्तर उत्पन्न द्वित्वके उक्त प्रति अपेक्षाबुद्धि उत्पादिका है मैं कहता हू द्वित्वादि एकत्वद्वय ( एक एक ) विषय अनित्यबुद्धि व्यङ्ग नहीं हो सकती क्योंकि पृथक्त्वादिवत् अनेकमें रहनेवालागुण है ॥ १२ ॥

निवृत्तिक्रमो निरूप्यते । अपेक्षाबुद्धित एकत्वसामान्यज्ञानस्य द्वित्वोत्पत्तिसमकालं निवृत्तिः, अपेक्षाबुद्धेर्द्वित्वसामान्यज्ञानात् द्वित्वगुणबुद्धिसमसमयं, द्वित्वस्यापेक्षाबुद्धिनिवृत्तेर्द्रव्यबुद्धिसमकालं, गुणबुद्धेः, द्रव्यबुद्धितः संस्कारोत्पत्तिसमकालं द्रव्यबुद्धेस्तदनन्तरं संस्कारादिति ॥ १३ ॥

निवृत्तिक्रम कहते हैं—अपेक्षाबुद्धिसे द्वित्वोत्पत्तिकालमें एकत्वसामान्यज्ञानकी निवृत्ति होती है । द्वित्वत्वसामान्यज्ञानके अनन्तर द्वित्वगुणसमकालमें द्वित्वोत्पादक अपेक्षाबुद्धिकी निवृत्ति होती है अपेक्षाबुद्धिनाशके अनन्तर द्रव्यगुण समकालमें द्वित्वकी निवृत्ति है द्रव्यबुद्धिसे संस्कारोत्पत्तिकालमें गुणबुद्धिकी निवृत्ति होती है अनन्तर संस्कारसे द्रव्यबुद्धिकी निवृत्ति होती है ॥ १३ ॥

तथा च संग्रहश्लोकाः । “आदावपेक्षाबुद्ध्या हि नश्यदेकत्वजातिधी । द्वित्वोदयसमं पश्चात् सा च तज्जातिबुद्धितः ॥ द्वित्वाख्यगुणधीकाले ततो द्वित्वं निवर्तते । अपेक्षाबुद्धिनाशेन द्रव्यधीजन्मकालत ॥ गुणबुद्धिर्द्रव्यबुद्ध्या संस्कारोत्पत्तिकालतः ॥ द्रव्यबुद्धिश्च संस्कारादिति नाशक्रमो मतः ॥” इति ॥ बुद्धेर्बुद्ध्यन्तरविनाश्यत्वे संस्कारविनाश्यत्वे च प्रमाणं विवादाव्यासितानि ज्ञानानि उत्तरोत्तरकार्यविनाश्यानि क्षणिकविभुविशेषगुणत्वात् शब्दवत् । द्रव्यास्मकसयोगप्रतिद्वन्द्विविभागजनककर्मसमकालमेकत्वसामान्यचिन्तया आश्रयनिवृत्तेरेव द्वित्वनिवृत्ति कर्मसमकालमपेक्षाबुद्धिचिन्तनादुभाभ्यामिति संक्षेपः । अपेक्षाबुद्धिर्नाम विनाशकविनाशप्रतियोगिनी बुद्धारिति बोद्धव्यम् ॥ १४ ॥

इसीका संग्रह श्लोकमें किया है प्रथम अपेक्षाबुद्धिसे द्वित्वोत्पत्तिसमकालमें एकत्व बुद्धिकी नाश होता है इत्यादि सब पूर्वोक्तही अर्थ है पूर्वपूर्व ज्ञानके उत्तरोत्तर इत्य



और संस्कारमे विनाशमें प्रमाण यह है कि शब्दवत् व्यापकद्रव्यका क्षणिकविशेष गुण होनेसे विवादग्रस्त ज्ञान स्वांतर उत्पद्यमान कार्य ( गुण ) से नष्ट होता है इत्यादि अनुमान है द्रव्यके आरम्भक सयोगके विरोधी विमागोत्पादक कर्मके समकालमें एकत्वज्ञानसे आश्रयकी निवृत्ति होती है कर्म समकालमें अपेक्षाबुद्धि-संस्कारसे अपेक्षाबुद्धि और आश्रयबुद्धि दोनोंकी निवृत्ति होती है । विनाशककी विनाशक बुद्धि अपेक्षाबुद्धि है । मुक्तावलीमें अनेक एकत्व ( अयमेक अयमेक इत्यादि ) बुद्धिको अपेक्षाबुद्धि मानी है ॥ १४ ॥

अथ ब्रह्मणुकनाशमारभ्य कृतिभि क्षणै पुनरन्यद्ब्रह्मणुक-  
मुत्पद्य रूपादिमद्भवतीति जिज्ञासायामुत्पत्तिप्रकार कथ्यते ।  
नोदनादिक्रमेण ब्रह्मणुकनाशः, नष्टे ब्रह्मणुके परमाणवग्निसं-  
योगात् श्यामादीनां निवृत्तिः, निवृत्तेषु श्यामादिषु पुनरन्यस्मा-  
दग्निसयोगाद्रक्तादीनामुत्पत्तिः उत्पन्नेषु रक्तादिषु अदृष्टवदात्म-  
संयोगात् परमाणौ द्रव्यारम्भणाय क्रिया, तथा पूर्वदेशाद्विभागः,  
विभागेन पूर्वदेशसयोगानिवृत्तिः, तस्मिन्निवृत्ते परमाण्वन्तरेण  
सयोगोत्पत्तिः, सद्युक्ताभ्यां परमाणुभ्यां ब्रह्मणुकारम्भः, आरब्धे  
ब्रह्मणुके कारणगुणादिभ्यः कार्यगुणादीनां रूपादीनामुत्पत्ति-  
रिति यथाक्रमं नव क्षणाः । दशक्षणादिप्रकारान्तरं विस्तरभया-  
न्नेह प्रतन्यते । इत्थं पीलुपाकप्रक्रिया । पठिपाकप्रक्रिया तु नैया-  
यिकधर्मात्मता ॥ १५ ॥

जब ब्रह्मणुकनाशसे लेकर कितने क्षणमें ब्रह्मणुकान्तर उत्पन्न होकर रूपवाद होता है इस जिज्ञासाशान्तिके लिये उत्पत्तिक्रम कहते हैं—अग्निसंयोगान्तर क्रिया पूर्वसंयोगानाशक्रममे ब्रह्मणुकनाश होता है १ ब्रह्मणुक नाश होनेपर अग्निसंयोग यद्य श्यामरूपकी निवृत्ति होती है २ श्यामतानिवृत्तिके अनन्तर पुन अग्निसंयोगने रक्तादिरूपोंकी उत्पत्ति होती है ३ रक्तोत्पत्तिके अनन्तर अदृष्टवान् ( पुण्यपापयुक्त ) आत्म संयोगने परमाणुमें द्रव्यारम्भक क्रिया होती है ४ उन्नी क्रियामे पूर्वदेशसे विभाग होता है ५ विभागोत्तर पूर्वसंयोगका नाश होता है ६ अनन्तर परमाण्वन्तरमे संयोग होता है ७ सद्युक्तपरमाणुक्रममे ब्रह्मणुकनाश आरम्भ होता है ८ ब्रह्मणुकोत्पत्तिके अनन्तराण ( परमाणु ) गुणमें कार्यगुणकी उत्पत्ति होती है ९ एवं नव क्षण होते हैं

दशक्षण एकादशक्षणादि क्रम मुक्तावल्यादिग्रन्थोंमें स्पष्ट हैं यही पीलुपाक ( परमाणुपाक ) वादियोंकी प्रक्रिया है । इनके मतमें परमाणुसेही रूपनाशपूर्वक रूपान्तरोत्पत्ति होती है पिठर ( ब्यणुकाटि अवयवी ) पाकवादियोंकी प्रक्रिया नैयायिकोंके सम्मत है ॥ १५ ॥

विभागजविभागो द्विविधः । कारणमात्रविभागजः कारणाकारणविभागजश्च । तत्र प्रथमः कथ्यते । कार्यव्याप्ते कारणे क्रमोत्पन्नं यदावयवान्तराद्विभागं विधत्ते न तदाकाशादिदेशाद्विभागः । यदात्वाकाशादिदेशाद्विभागः न तदावयवान्तरादिति स्थितिनियमः । कर्मणो गगनविभागाकर्तृत्वस्य द्रव्यारम्भकसंयोगविरोधिविभागरम्भकत्वेन धूमस्य धूमध्वजगणैव व्यभिचारानुपलम्भात् ततश्चावयवकर्म अत्रयवान्तरादेव विभागं करोति नाकाशादिदेशात् तस्माद्विभागाद्द्रव्यारम्भकसंयोगनिवृत्तिः । ततः कारणाभावात् कार्य्याभाव इति न्यायादवयविनिवृत्तिः, निवृत्तेऽवयविनि तत्कारणयोरवयवयोर्वर्तमानो विभागः कार्य्यविनाशविशिष्टं कालं स्रजन्त्रं वावयवमपेक्ष्य मक्रियस्यैवात्रयवस्य कार्य्यसंगुक्तादाकाशदेशाद्विभागमारभते न निष्क्रियस्य कारणाभावात् ॥ १६ ॥

कारणमात्र विभागज और कारणाकारणविभागज भेदमें विभागज विभाग दो प्रकार है उसमें प्रथम इस भाँति है कि कार्यसे व्याप्त कारणमें उत्पन्न कर्मों निम्न समय अत्रयवसे विभाग उत्पन्न करता है उस समय आकाशदेशमें विभाग नहीं होता जब आकाशदेशसे विभाग होगा तब अवयवान्तरमें न होगा ऐसा स्थितिका नियम है निम्न प्रकार धूमका वादिके माय व्यभिचार नहीं होता है अर्थात् वादिके अभावस्थलमें नहीं रहता है निसी प्रकार द्रव्यका आरम्भक संयोगविरोधी विभाग आरम्भक होनेसे गगनादि विभाग कर्तृत्व कर्मका नहीं रहता है । इसलिये अत्रयवका कर्म अत्रयवान्तरमें विभागात्पादन करता है आकाशदेशमें नहीं करता अतः विभागसे द्रव्यके आरम्भकमयोगकी निवृत्ति होती है अनन्तर कारण न होनेसे कारणभी नहीं होता है इस न्यायसे अत्रयवी ( कार्य ) की निवृत्ति होनी है अत्रयवीकी

निवृत्ति होनेसे उसके कारण अवयव द्वयमे वर्तमान विभाग कार्य विनाशसहकृत कालकी जथवा स्वतन्त्र अवयवकी अपेक्षा कर क्रियायुक्त अवयवको कार्यसयुक्त आकाश देशसे विभाग उत्पन्न करता है निष्क्रियका कारणत्व नहीं है ॥ १६ ॥

द्वितीयस्तु हस्ते कर्मोत्पन्नमवयवान्तराद्विभागं कुर्वत् आकाशदिदेशेभ्यो विभागानारभते । ते कारणाकारणविभागाः कर्म या दिशं प्रति कार्यारम्भाभिमुखं तामपेक्ष्य कार्य्याकार्य्यविभागमारभते यथा हस्ताकाशविभागाच्छरीराकाशविभागः । न चासौ शरीरक्रियाकार्य्यस्तदा तस्य निष्क्रियत्वात् नापि हस्तक्रियाकार्य्यं व्यधिकरणस्य कर्मणो विभागकर्तृत्वानुपपत्तेः । अतः पारिशेष्यात् कारणाकारणविभागस्य कारणत्वमङ्गीकरणीयम् ॥ १७ ॥

कारणाकारणविभागज हस्तमें उत्पन्न कर्म अवयवान्तरसे विभाग करते हुए आकाशदेशसेभी विभाग करता है वे विभाग कारणाकारणविभाग है । जिस देशके प्रति कार्योन्मुख कर्म हो उसी देशकी अपेक्षा कार्य्याकार्य्यविभागारम्भ होता है । जैसे हाथ और वे आकाशके विभागसे शरीर आकाशका विभाग होता है यह विभाग शरीरक्रियाजन्य नहीं है क्योंकि उम कालमें शरीर निष्क्रिय है न तो हस्तक्रियाजन्य है भिन्न अधिकरणवृत्तिरुम्भ अन्यका विभागजनक नहीं हो सकता अतः परिशेष्यात् कारणाकारणविभागकोभी अवश्य कारण मानना चाहिये ॥ १७ ॥

यद्वादि अन्धकारादौ भावत्वं निषिध्यत इति तदसद्गतं तत्र चतुर्धा विवादसम्भवात् । तथाहि द्रव्यं तम इति भट्टा वेदान्ति-  
नश्च भणन्ति । आरोपितं नीलरूपमिति श्रीधराचार्या , आलो-  
कज्ञानाभाव इति प्रभाकरैकदेशिन , आलोकाभाव इति नैया-  
यिकादय इति चेत्तत्र द्रव्यत्वपक्षो न घटते विकल्पानुपपत्तेः ।  
द्रव्यं भवदन्धकारं द्रव्याद्यन्यतममन्यद्वा । नाद्य यत्रान्तर्भागोऽ-  
स्य तस्य यावन्तो गुणास्तानद्वृणक्तत्वप्रसङ्गात् । न च तमसो

द्रव्यग्रहिर्भाव इति साम्प्रतं निर्गुणस्य तस्य द्रव्यत्वासम्भवेन  
द्रव्यान्तरत्वस्य सुतरामसम्भवात् ॥ १८ ॥

पहिले जो कहा कि अन्यकारमें भावत्वका निषेध करते हैं सो असङ्ग है क्योंकि उसमें चार प्रकारके विवाद हो सकते हैं ( तथाहि ) मीमांसकमतानुसारी मद्भ और वेदान्ती लोग तमको द्रव्य कहते हैं । श्रीधराचार्य नीलरूपको आगेपित कहते हैं । आलोकज्ञानाभाव तम है ऐसे प्रमाणाके अनुयायी कहते हैं । नैयायिक लोग आलोकामावको तम कहते हैं । द्रव्यपक्ष असङ्गत है क्योंकि द्रव्य मानो तो प्रसिद्ध पदद्रव्यके अन्तर्गत मानोगे, किंवा उससे अतिरिक्त मानोगे ? अन्तर्गत मानो तो निमित्त अन्तर्भाव ही उसके सब गुण होने चाहिये परन्तु वे गुण उसमें नहीं हैं । अतिरिक्तभी नहीं मान सकते जब निर्गुण उक्त द्रव्य नहीं तो अतिरिक्तत्व कैसे होगा ॥ १८ ॥

ननु तमालश्यामलत्वेनोपलभ्यमानं तम- कथं निर्गुणं स्यादिति  
नीलं नभ- इतिवत् भ्रान्तिरेवेत्यलं वृद्धवीवधया । अतएव  
नारोपितरूपं तम अधिष्ठानप्रत्ययमन्तरेणारोपायोगात् बाह्या-  
लोकसहकारिरहितस्य चक्षुषो रूपारोपे सामर्थ्यानुपलम्भाच्च ।  
न चायमचाक्षुष प्रत्ययः तदनुविधानस्यानन्यथासिद्धत्वात् ।  
न च विधिप्रत्ययस्यैवत्वायोगो भावे इति साम्प्रतं प्रलयविना-  
शावधानादिषु व्यभिचारात् । अतएव नालोकज्ञानाभावः  
अभावस्य प्रति योगिग्राहकेन्द्रियग्राह्यत्वनियमेन मानसत्व-  
प्रसङ्गात् । तस्मादालोकाभाव एव तम न चाभावे भावधर्मा-  
ध्यारोपो दुरूपपादः । दुःखाभावे सुसत्वारोपस्य संयोगाभावे  
विभागत्वाभिमानस्य च दृष्टत्वात् ॥ १९ ॥

यदि कहीं तमालके समान श्यामवर्ण उपलब्ध होनेसे निर्गुण कैसे है यहमी नहीं कह सकते अन्यकारमें नीलत्वकी प्रतीति केवल भ्रम है आगेपित नीलरूपमी नहीं कह सकते क्योंकि अपिस्मृणाका प्रत्ययके बिना आगेपित जनमम है । चाक्षुष प्रत्ययके लिये आलोक संयोगकी अपेक्षा रहती है अन्यकार प्रत्यय आलोक शून्य चक्षुसे होना है अत आगेपितमहकागे निरपेक्ष चक्षुषके आरोपमें जनमम है ।

अन्धकारका प्रत्यक्ष चक्षुरिन्द्रियादिजन्यभी नहीं मान सकता चक्षु सयोगान्तर भावी होनेसे अनन्यथासिद्ध है । अस्ति इत्यादि विधिसत्ताप्रतीतेका अयोग्य भाव अंधकार है ऐसा कहनाभी असंगत है प्रलयविनाशादिमें भी अतिप्रमत्ति हो जायगी आलोक ज्ञानाभावपक्षभी अयुक्त है जिस इन्द्रियसे जिस वस्तुका ग्रहण होता है उसी इन्द्रियसे उसके अभावका भी ग्रहण होता है ऐसा नियम है अतः ज्ञानको मानसप्रत्यक्ष होनेसे तदभावरूप अन्धकारको भी मानसत्त्व प्रसङ्ग होगा—अतः तमः आलोकाभावही है । यदि अभावरूप होगा तो अभावमें नीलत्वादि भावधर्मका आरोप असम्भव होगा यह भी नहीं कह सकते जिस प्रकार भारादिके उतार देनेसे दुःखाभावमें मैं सुखी हूँ इत्यादि सुखत्वका और सयोगके अभावमें विभागका अभिमान होता है उसी प्रकार अभावरूप अन्धकारमें भी भावधर्मके आरोपमें बाधक नहीं है ॥ १९ ॥

न चालोकाभावस्य घटाद्यभाववद्रूपवदभावत्वेनालोकसापेक्ष-  
चक्षुर्जन्यज्ञानविषयत्वं स्यादित्येपितव्यं यद्ग्रहे यदपेक्षं चक्षु-  
स्तदभावग्रहेऽपि तदपेक्षत इति न्यायेनालोकग्रहे आलोका-  
पेक्षाया अभावेन तदभावग्रहेऽपि तदपेक्षाया अभावात् । न  
चाधिकरणग्रहणावश्यम्भावः अभावप्रतीताधिकरणग्रहणा-  
वश्यम्भावानङ्गीकारादपरथा निवृत्त कोलाहल इति शब्दप्रध्वं  
सप्रत्यक्षो न स्यादिति अप्रामाणिकं तव वचनम् । पर तत्सर्वम-  
भिसन्धाय भगवान् कणाद प्रणिनाय सूत्रं 'द्रव्यगुणकर्मनिष्प-  
त्तिवैधर्म्यादभावस्तम' इति प्रत्ययवेद्यत्वेनापि निरूपितम् ॥२०॥

आलोकका अभाव तम है तो जिस प्रकार घटादि रूपवान्के प्रत्यक्षम आलोककी अपेक्षा है उसी प्रकार आलोकाभावप्रत्यक्षमें भी आलोककी अपेक्षा होनी चाहिये यह भी नहीं कह सकते क्योंकि जिस वस्तुके ग्रहणमें जो अपेक्षित हो उसके अभावमें भी उसकी अपेक्षा होती है ऐसा नियम है आलोकके प्रत्यक्षमें आलोकान्तरकी अपेक्षा न होनेसे आलोकाभावके प्रत्यक्षमें भी आलोककी अपेक्षा नहीं होगी अभावप्रत्यक्षमें अधिकरणप्रत्यक्षकी भी आवश्यकता नहीं है अतएव कोलाहल नष्ट होगा इत्यादि स्थलमें शब्दध्वसका प्रत्यक्ष होता है अन्यथा यह अप्रामाणिक होनयगा । इसी अभिप्रायसे भगवान् कणादमुनिने भी द्रव्यादिके धर्मसे विलक्षण होनेके कारण तमको अभाव माना है ॥ २० ॥

अभावस्तु निषेधमुखप्रमाणगम्य. सप्तमो निरूप्यते । स चास-  
मवायवत्त्वे सत्यसमवायः संक्षेपतो द्विविधः संसर्गाभावान्योन्या-  
भावभेदात् । संसर्गाभावोऽपि त्रिविधः प्राक्प्रध्वंससत्यन्ता-  
भावभेदात् । तत्रानित्यो अनादितम. प्रागभाव. उत्पत्तिमान् ।  
अविनाशी प्रध्वंस. प्रतियोग्याश्रयोऽभावोत्यन्ताभाव. अत्य-  
न्ताभावव्यतिरिक्तत्वे सत्यनवाधिरभावोऽन्योन्याभाव ॥ २१ ॥

अभाव निषेध प्रमाण बोध्य है समवाय और समवायवान् दोनोंमे भिन्न अभाव है  
यह संक्षेपत संसर्गाभाव अन्योन्याभाव भेदमे दो प्रकार है । प्रागभाव प्रध्वंसभाव  
अत्यन्ताभाव भेदसे प्रथम तीन प्रकार है अनित्य तथा विनाशी प्रागभाव, उत्पत्ति-  
मान्, अविनाशी प्रध्वंसभाव प्रतियोगीकी अपेक्षासहकृत अभाव अत्यन्ताभाव है  
अत्यन्ताभावसे भिन्न अनवाधि अभाव अन्योन्याभाव है ॥ २१ ॥

नन्योन्याभाव एवात्यन्ताभाव इति चेत् अहो राजमार्ग एव  
भ्रम. । अन्योन्याभावो हि तादात्म्यप्रतियोगिकः प्रतिषेध-  
यथा घट. पटात्मा न भवतीति संसर्गप्रतियोगिक प्रतिषेधोऽ-  
त्यन्ताभाव. यथा वायौ रूपसम्बन्धो नास्तीति । न चास्य  
पुरुषार्थोपयिकत्व नास्तीत्याशङ्कनीयं दुःखात्यन्तोच्छेदापरप-  
र्यायनि श्रेयसरूपत्वेन परमपुरुषार्थत्वात् ॥ २२ ॥

इति सर्वदर्शनसंग्रहे औलुक्च्यदर्शनं समाप्तम् ॥ १० ॥

शका-अन्योन्याभावहीको अत्यन्ताभाव क्यों नहीं माना जाय ? उत्तर-यह स्फुटत्  
प्रकाश विस्तृत राजमार्गमेंभी भ्रमके समान है ? अन्योन्याभाव तादात्म्यसम्बन्ध  
प्रतियोगिक अभाव है यथा घट पट नहीं यहा पर तादात्म्यसे पटमें घट नहीं अर्थात्  
पटत्वरूपसे पटम घट नहीं संसर्ग ( सम्बन्ध ) प्रतियोगिक निषेध अत्यन्ताभाव है  
यथा वायुमें रूप नहीं अर्थात् वायु रूपसम्बन्धी नहीं है वैज्ञानिकशास्त्रको मांक्षानुप-  
योगीमी नहीं कह सकते दुःखके अत्यन्तनिवृत्तिरूप मोक्षका प्रयोजक है यह  
शास्त्र है ॥ २२ ॥

इति सर्वदर्शनसंग्रहमे वैज्ञानिकदर्शन समाप्त ।

## अथाक्षपाददर्शनम् ॥ ११ ॥

तत्त्वज्ञानाद्दुःखात्यन्तोच्छेदलक्षणं निःश्रेयसं भवतीति समान-  
तन्त्रेऽपि प्रतिपादितम् तदाह सूत्रकार- 'प्रमाणप्रमेयेत्यादितत्त्व-  
ज्ञानान्नि श्रेयसाधिगम-' इति। इदं न्यायशास्त्रस्यादिम सूत्र न्या-  
यशास्त्रञ्च पञ्चाध्यायात्मकम्, तत्र प्रत्यध्यायस्याह्निकद्वयम् ।  
तत्र प्रथमाध्यायस्य प्रथमाह्निके भगवता गौतमेन प्रमाणादि-  
पदार्थनवकलक्षणनिरूपणं विधाय द्वितीये वादादिसप्तपदार्थ-  
लक्षणनिरूपणं कृतम् । द्वितीयस्य प्रथमे सशयपरीक्षणं प्रमाण-  
चतुष्टयाप्रामाण्यशङ्कानिराकरणञ्च, द्वितीये अर्थापत्त्यादेरन्त-  
र्भावनिरूपणम् । तृतीयस्य प्रथमे आत्मशरीरेन्द्रियार्थपरीक्षणं  
द्वितीये बुद्धिमन-परीक्षणम् । चतुर्थस्य प्रथमे प्रवृत्तिदोषप्रेत्य-  
भावफलदुःखापवर्गपरीक्षणम्, द्वितीये दोषनिमित्तकत्वानि-  
रूपणम् अवयव्यादिनिरूपणञ्च । पञ्चमस्य प्रथमे जातिभेद-  
निरूपणम् द्वितीये निग्रहस्थानभेदानिरूपणम् ॥ १ ॥

तत्त्वज्ञानसे दुःखकी अत्यन्तानिवृत्तिरूप निश्रेयस होता है यह समानतन्त्र ( नै-  
यायिकसिद्धान्तमें) भी प्रतिपादित है। सूत्रकारनेभी प्रमाणादि तत्त्वज्ञानसे निश्रेयस-  
की प्राप्ति कही है यह न्यायशास्त्रका प्रथम सूत्र है। न्यायशास्त्र पञ्च अ-ध्यायात्मक  
है प्रत्येकाध्यायोंमें दो दो आह्निक है। प्रथमाध्यायके प्रथमाह्निकमें प्रमाणादि नौ  
पदार्थोंका लक्षण निरूपण करके द्वितीयाह्निकमें वाद उपादि सात पदार्थोंका लक्षणका  
निरूपण किया द्वितीयाध्यायका प्रथमाह्निकमें सशयपरीक्षा और प्रमाणचतुष्टयका  
अप्रामाण्यकी शंकाका निराकरण है। द्वितीयमें अर्थापत्त्यादिप्रमाणान्तरका  
उक्त प्रमाणमें अन्तर्भाव वर्णन है। तृतीयाध्यायके प्रथमाह्निकमें आत्मा इन्द्रिय और  
शरीरका विचार है द्वितीय आह्निकमें बुद्धि और मनका विचार चतुर्थके प्रथमाह्निकमें  
प्रवृत्तिदोष पुनर्जन्म फल, दुःख और अपवर्गका परीक्षण है। च०टि० दोषके निमित्त  
निरूपण और अवयवकी निरूपण है। पञ्चमके प्र० जातिभेदनिरूपण है। प०टि०  
आ० निग्रहस्थानका निरूपण है ॥ १ ॥

मानाधीना मेयसिद्धिरिति न्यायेन प्रमाणस्य प्रथममुद्देशे तदनुसारेण लक्षणस्य कथनीयतया प्रथमोद्दिष्टस्य प्रमाणस्य प्रथमं लक्षणं कथ्यते ॥ साधनाश्रयाव्यतिरिक्तत्वे सति प्रमाव्याप्त प्रमाणम् । एवञ्च प्रतितन्त्रसिद्धान्तमिदं परमेश्वरप्रामाण्यं संगृहीतं भवति । यदकथयत् सूत्रकारः ‘ मन्त्रायुर्वेदप्रामाण्यवच्च तत्प्रामाण्यमाप्तप्रामाण्यात् ’ इति ॥ तथाच न्यायपारावारपारदृश्या विश्वविख्यातकीर्तिरुदयनाचार्योऽपि कुसुमाञ्जलौ चतुर्थस्तबके—“ मिति सम्यक्परिच्छित्तिस्तद्भक्ता च प्रमातृता । तद्योगव्यवच्छेद प्रामाण्यं गातमे मते ॥ ” इति ॥ “ साक्षात्कारिणि नित्ययोगिनि परद्वारानपेक्षस्थितौ भूतार्थानुभवे निविष्टनिषिलप्रस्तानिवस्तुक्रमः । लेशाद्यष्टिनिमित्तदुष्टिविगमप्रभ्रष्टशङ्कातुष शङ्कोन्मेषकलङ्किभिः किमपरैस्तन्मे प्रमाणं शिव ॥ ” इति ॥ २ ॥

प्रमाणके जाधीन प्रमेयकी सिद्धि होनेसे उद्देशमें प्रथम प्रमाणका उपादान किया है अतः उद्देशके अनुगुण लक्षणका कथन उचित होनेके कारण प्रथम प्रमाणका लक्षण कहते हैं ( साधनाश्रय इत्यादि ) प्रमाणस्य प्रथम लक्षण कथ्यते इति प्रमाणका साधन और प्रमाके आश्रय इन दोनोंसे अभिन्न होने जो प्रामां नित्य सम्बद्ध हो वह प्रमाण है ईश्वरमी प्रामां नित्य सम्बद्ध होनेके कारण प्रमाण है जीव प्रामां नित्य सम्बद्ध न होनेसे प्रमाण न हुआ एतादृश लक्षण करनेसे नैयायिकसिद्धान्तमिदं ईश्वर प्रामाण्यमी उपपन्न हो गया । जिस प्रकार मन्त्र आयुर्वेदादिक आप्तके उच्चरित होनेसे प्रमाण है तिसी प्रकार ईश्वर प्राप्ततम होनेसे स्वतः प्रमाण है उक्त प्रमाणलक्षणम उदयनाचार्यकी सम्मति कहते हैं ( तथाचेति ) मिति सम्यक्ज्ञान है सम्यक् ज्ञानवत्त्व प्रमातृत्व है तादृश प्रमातृत्वका नित्य सम्बन्ध गौतमके मतमें प्रमाण है साक्षात्काराविषय नित्य सम्बद्ध इतके निरपेक्ष सिद्ध वस्तुके अनुभवमें निविष्ट हैं समस्तकवस्तु निममें सर्वात्मना दर्शनसे नष्ट है अकारण कलङ्क जिनके एवभूत शिवही प्रमाण है ॥ २ ॥

तच्चतुर्विध प्रत्यक्षानुमानोपमानशब्दभेदात् । प्रमेयं द्वादशप्रकारम्, आत्मशरीरेन्द्रियार्थबुद्धिमन प्रवृत्तिदोषप्रेत्यभाजफल-



दुःसापवर्गभेदात् ॥ अनवधारणात्मकं ज्ञानं संशयः स  
त्रिविधः साधारणधर्मासाधारणधर्मविप्रतिपत्तिलक्षणभेदात् ॥ ३ ॥

प्रत्यक्ष, अनुमान, उपमान और शब्दभेदसे प्रमाण चार प्रकार है । प्रमेयभी आत्मा, शरीर, इन्द्रिय, अथ, बुद्धि, मन, प्रवृत्ति, दोष, प्रेत्यभाव, फल, दुःख और अपवर्ग भेदसे द्वादश प्रकार है आत्मा ज्ञानका अधिकरण है भोगका स्थान शरीर है ज्ञानका साधन मनके साथ संयुक्त और शब्दसे भिन्न अद्भुतविशेषगुणका आश्रय जो न हो वह इन्द्रिय है । समस्त व्यवहारोकी असाधारण कारण बुद्धि है । प्रेत्यभाव पुनर्जन्म है, अनिश्रयात्मक ज्ञान संशय है, वह साधारणधर्म असाधारणधर्म, विप्रतिपत्तिलक्षण भेदसे तीन प्रकार है ॥ ३ ॥

यथाधिकृत्य प्रवर्तन्ते पुरुषास्तत्प्रयोजनम् । तद्विविधं दृष्टादृष्ट-  
भेदात् ॥ व्याप्तिसवेदनभूमिर्दृष्टान्तः । स द्विविधः साधर्म्य-  
वैधर्म्यभेदात् ॥ ४ ॥

जिस उद्देशसे पुरुष प्रवृत्त हो वह प्रयोजन है वह दृष्ट और अदृष्ट भेदसे दो प्रकार है व्याप्तिज्ञानका स्थल दृष्टान्त है साधर्म्य ( समानधर्म ) विरुद्ध धर्मभेदसे वहभी दो प्रकार है ॥ ४ ॥

प्रामाणिकत्वेनाभ्युपगतोऽर्थः सिद्धान्तः । स चतुर्विधः सर्वतन्त्र-  
प्रतितन्त्राधिकरणाभ्युपगमभेदात् ॥ परार्थानुमानवाक्यैकदेशोऽवयवः । स पञ्चविधः प्रतिज्ञाहेतूदाहरणोपनयनिगमन-  
भेदात् ॥ व्याप्यारोपे व्यापकारोपस्तर्कः । स चैकादशविधः  
व्याघातात्माश्रयेतरेतराश्रयचक्रकाश्रयानवस्थाप्रतिबन्धिक-  
ल्पनालाघवकल्पनागौरवात्सर्गापवादवैजात्यभेदात् ॥ ५ ॥

प्रामाणिक रूपसे जगत्कृत अर्थ सिद्धान्त है वह सर्वतन्त्र, प्रतितन्त्र, अधिकरण और अभ्युपगमभेदसे चार प्रकार है । परार्थानुमानवाक्यके एकदेश अवयव है यह प्रतिज्ञा, हेतु, उदाहरण, उपनय और निगमन भेदसे पाँच प्रकार है । व्याप्यका आरोपसे व्यापकका आरोपरूपस्तर्क ११ प्रकार है—व्याघात, आत्माश्रय, इतरंगश्रय, चक्रक, जनवस्था, प्रतिबन्धी, लाघवकल्पना, गौर्व, उत्तमर्ग, अपवाद और वैजात्य भेद है ॥ ५ ॥

यथार्थानुभवपर्याया प्रमितिर्निर्णयः । स चतुर्विध साक्षात्कृत्यनु-  
मित्युपमितिशाब्दभेदात् ॥ तत्त्वनिर्णयफलः कथाविशेषोवाद् ॥  
उभयसाधनवती विजिगीषुकथा जल्प ॥ स्वपक्षस्थापनाहीनः  
कथाविशेषो वितण्डा ॥ कथा नाम वादिप्रतिवादिनो पक्षप्रति-  
पक्षपरिग्रहः ॥ असाधको हेतुत्वेनाभिमतो हेत्वाभास । स पञ्च-  
विधः सव्यभिचारविरुद्धप्रकरणसमातीतकालभेदात् ॥ ६ ॥

यथार्थानुभवके पर्याय प्रमा निर्णय है । वह प्रत्यक्ष अनुमान, उपमान,  
और शब्दभेदसे चार प्रकार है । तत्त्वनिर्णयके लिये जो विचार है वह वाद है ।  
दोना पक्ष समर्थन करनेवाले विजिगीषुओंके विचारनेका नाम जल्प है । स्वपक्ष-  
स्थापन शून्य परपक्षखण्डन रूप कथा वितण्डा है । वादी और प्रतिवादी दोनोंके  
परस्पर पक्ष प्रतिपक्ष स्वीकारके नाम कथा है । साव्यका असा यक हो हेतुके समान  
भासमान है वह हेत्वाभास है । वह सव्यभिचार, विरुद्ध, प्रकरण, सम और काला-  
त्यय भेदसे पाँच प्रकार है ॥ ६ ॥

शब्दवृत्तिव्यत्ययेन प्रतिषेधहेतुश्छलम् । तत्रिविधमभिधानता-  
त्पर्यापचारवृत्तिव्यत्ययभेदात् ॥ स्वव्याघातकमुत्तरजातिः सा  
चतुर्विंशतिविधा । साधर्म्यवैधर्म्योत्कर्षापकर्षवर्ण्यवर्ण्यविक-  
ल्पसाध्यप्राप्त्यप्रतिप्रसङ्गप्रतिदृष्टान्तानुत्पत्तिसंशयप्रकरणाहे-  
त्वर्थापत्तिविशेषापत्युपलब्ध्यनुपलब्धिनित्यानित्यकार्यसम-  
भेदात् ॥ ७ ॥

शब्द वृत्ति ( शक्तिकी ) व्यत्यास करके प्रतिषेध हेतु उल्लेख है वह अभिधानवृत्ति-  
व्यत्यय, तात्पर्यवृत्तिव्यत्यय और लक्षणवृत्तिव्यत्ययभेदसे तीन प्रकार है ।  
स्वपक्षका विघातक उत्तरजाति है वह साधर्म्य १ वैधर्म्य २ उत्कर्ष ३ अपकर्ष  
४ वर्ण्य ५ अवर्ण्य ६ विकल्प ७ साध्य ८ प्राप्ति ९ अप्राप्ति १० प्रसङ्ग ११ प्रति-

१ जैसे किसीके नूतन कम्बलके तात्पर्यमे 'नवकम्बलो देवदत्त' ऐसा उच्चारण  
किया तदापर नवशब्दके नूतन अर्थमे जो शक्ति है उसको हटाकर नासख्यामे वृत्ति  
मानकर 'कथं नवकम्बलो देवदत्त एक एव कम्बल' अर्थात् ९ कम्बल कहा है  
एकही कम्बल है ऐसा कहना सर्व शब्दके वृत्तिके व्यत्यासरूप कहा है ।

दृष्टान्त १२ अनुत्पात्ति १३ सशय १४ प्रकरण १५ अहेतु १६ अर्थापत्ति १७ विशेषा-  
पत्ति १८ उपलब्धि १९ अनुपलब्धि २० नित्य २१ अनित्य २२ कार्य २३ और  
सम २४ इन भेदोंसे २४ प्रकारके हैं ॥ ७ ॥

पराजयनिमित्तं निग्रहस्थानम् । तद्वाविशतिप्रकारं प्रतिज्ञा-  
हानिप्रतिज्ञान्तरप्रतिज्ञाविरोधप्रतिज्ञासन्न्यासहेत्वन्तरार्थान्तर-  
निरर्थकाविज्ञातार्थापार्थकाप्राप्तकालन्यूननाधिकपुनरुक्तानुभाष-  
णाज्ञानाप्रतिभाविश्लेषमतानुज्ञापथ्यनुयोज्योपक्षणनिरनुयोज्या-  
नुयोगापसिद्धान्तहेत्वाभासभेदात् ॥ अत्र सर्वान्तर्गणिकस्तु  
विशेषस्तत्र शास्त्रे विस्पष्टोऽपि विस्तरभिया न प्रस्तूयते ॥ ८ ॥

पराजयनिमित्त वाक्य निग्रहस्थान है वह २२ प्रकारके हैं इनके अन्तर्गत भेद  
और लक्षणादि सब न्यायदर्शनादिमें स्पष्ट हैं ॥ ८ ॥

ननु प्रमाणादिपदार्थषोडशके प्रतिपाद्यमाने कथमिदं न्याय-  
शास्त्रमिति व्यपदिश्यते । सत्यं, तथाप्यसाधारण्येन व्यपदेशा  
भवन्तीति न्यायेन न्यायस्य परार्थानुमानापरपर्यायस्य सक-  
लविद्यानुग्राहकतया सर्वकर्मनुष्ठानसाधनतया प्रधानत्वेन  
तथा व्यपदेशो युज्यते ॥ तथाभाणि सर्वज्ञेन, सोऽयं परमो  
न्याय विप्रतिपन्नपुरुषप्रतिपादकत्वात् तथा प्रवृत्तिहेतुत्वा-  
च्चेति ॥ पक्षिलस्वामिना च “ सेयमान्वीक्षिकी विद्या प्रमाणा-  
दिभिः पदार्थैः प्रविभज्यमाना—“ प्रदीपः सर्वविद्यानामुपाय  
सर्वकर्मणाम् । आश्रयः सर्वधर्माणां विद्योद्देशे परी-  
क्षिते ॥ ” इति ॥ ९ ॥

अन्तः—इस शास्त्रमें प्रमाणादि षोडश पदार्थका प्रतिपादन है तो इसको न्यायशास्त्र  
क्यों कहा जाता है? उत्तर—यद्यपि पदार्थ प्रतिपादक है तथापि प्रज्ञान व्यपदेश न्यायसे  
परार्थानुमानके अपरपर्यायन्याय सकलशास्त्रके उपकार और सर्वकर्मनुष्ठानका साधक  
होनेके कारण न्यायशास्त्र व्यवहार होता है । सूत्रकारनेमी कहा है विप्रतिपन्न पुरुषकी  
विप्रतिपत्तिके निगङ्गणसाधन और प्रवृत्तिहेतु होनेसे न्यायही प्रधान है । पक्षिस्वामि-  
नीनेमी कहा है कि प्रमाणादि पदार्थोंसे विभक्त इस विद्याको आन्वीक्षिकी विद्या कहते  
हैं । सपूर्व विद्याके प्रकाशप्रदीपममस्त कर्मका उपाय, और ममस्त धर्मका आश्रय

विद्याके उद्देशमे विमृष्ट है प्रत्यक्ष प्रमाणसे ईक्षित होनेपर आन्वीक्षकी कही जाती है ॥ ९ ॥

ननु तत्त्वज्ञानान्निःश्रेयसं भवतीत्युक्तं तत्र किं तत्त्वज्ञाना-  
दनन्तरमेव नि श्रेयसं सम्पद्यते नेत्युच्यते किन्तु तत्त्वज्ञाना-  
द्दुःखजन्मप्रवृत्तिदोषमिथ्याज्ञानानामुत्तरोत्तरापाये तदनन्तरा-  
भाव इति ॥ तत्र मिथ्याज्ञानं नामानात्मनि देहादावात्मबुद्धिः  
तदनुकूलेषु रागः तत्प्रतिकूलेषु द्वेषः वस्तुतस्त्वात्मनः प्रति-  
कूलमनुकूलं वा न किञ्चित्समस्ति । परस्परानुबन्धत्वाच्च  
रागादीनां मूढो रज्यति रक्तो मुह्यति मूढ कुप्यति कुपितो  
मुह्यतीति । तत्तत्तैर्दोषैः प्रेरितः प्राणी प्रतिपिद्धान शरीरेण  
हिंसास्तेयादीन्याचरति वाचा अनृतादीनि मनसा परद्रोहादीनि  
सेयं पापरूपा प्रवृत्तिरधर्ममावहतीति ॥ १० ॥

तत्त्वज्ञानसे मुक्ति होती है इस प्रकार कहा है सो वह क्या तत्त्वज्ञानसे अव्यव-  
हित उत्तरकालमेंही होती हैं उत्तर तत्त्वज्ञानके अनन्तर नहीं तत्त्वज्ञानसे दुःख, जन्म  
प्रवृत्ति, दोष मिथ्याज्ञानके उत्तर उत्तरके नाश द्वारा पूर्व पूर्वके नाश होनेसे होती  
है । अनात्मभूत देहेन्द्रियादिमें आत्मबुद्धि मिथ्या ज्ञान है तादृश देहानुकूल वस्तुमें  
राग और प्रतिकूल वस्तुमें द्वेष होता है वस्तुतः आत्माका न कुछभी प्रतिकूल है न  
अनुकूल है रागमोहादि परस्पर सम्बन्ध होनेसे होते हैं यथा मूढ अनुरक्त होता है  
अनुरक्त मुग्ध होता है मूढ क्रुद्ध होता है और क्रुद्ध मुग्ध हो जाता है । अतः  
तत्तद्दोषोंसे प्रेरित पुरुष शरीरसे निपिद्ध हिंसादि करते हैं वचनसे मिथ्याभाषणादि  
करते हैं और मनसे परद्रोहादि करते हैं । ऐसी पापरूप प्रवृत्तिसे अधर्म उत्पन्न  
होता है ॥ १० ॥

शरीरेण प्रशस्तानि दानपरपरित्राणादीनि वाचा हितसत्या-  
दीनि मनसा अहिंसादीनि सेयं पुण्यरूपा प्रवृत्तिधर्मः ॥ सेय-  
त्तिः ततः स्वानुरूपं प्रशस्त निन्दितं वा जन्म  
पुनः शरीरादेः प्रादुर्भावः । तस्मिन् सति प्रतिकूलवेदनीय-  
तया वासनात्मकं दुःखं भवति । त इमे मिथ्याज्ञानादयो

दुःखान्ता अविच्छेदेन प्रवर्त्तमानाः । संसारशब्दार्थो घटीच-  
क्रवन्निखधिरनुवर्त्तते ॥ ११ ॥

शरीरसे उत्तम दान और प्राणियोंकी रक्षा प्रभृति कर्म होते हैं, वचनसे सत्य और प्रिय भाषण और मनसे अहिंसादि होते हैं यह सब पुण्यरूप प्रवृत्तिके धर्म हैं। यह पुण्य पापरूप दो प्रकारकी प्रवृत्ति है उनसे पुण्य और पापरूप कर्मानुसार प्रशस्त अथवा निन्दित जन्म प्राप्त होते हैं। पश्चात् शरीरेन्द्रियादिका प्रादुर्भाव होता है शरीर सम्बन्ध-वश प्रतिकूलवेदनीय दुःख होता है पवभूत मिथ्याज्ञानादि दुःखान्त निरन्तर प्रवर्त्तमान होता हुआ संसार घटीचक्रकी समान घूमता रहता है ॥ ११ ॥

यदा कश्चित् पुरुषधौरेयः पुराकृतसुकृतपरिपाकवशादाचार्यो-  
पदेशेन सर्वमिदं दुःखायतनं दुःखानुपक्तं च पश्यति तदा  
तत्सर्वं हेयत्वेन बुध्यते । ततस्तन्निर्वर्त्तकमविद्यादि निवर्त्त-  
यितुमिच्छति, तन्निवृत्त्युपायश्च तत्त्वज्ञानमिति ॥ १२ ॥

जब कोई महापुरुष पूर्वकृत पुण्योंके फलसे आचार्यके उपदेशद्वारा संसारको दुःखका आलय और दुःखसे मिलेहुए देखते हैं तब उनको समस्त वस्तुओंमें त्याज्यबुद्धि होती है। अतः संसारनिर्वर्त्तक ( प्रापक ) अविद्यादिसे छूटनेकी इच्छा करते हैं अविद्यानिवृत्तिका उपाय तत्त्वज्ञान है ॥ १२ ॥

कस्यचिच्चतसृभिर्विद्याभिर्विभक्तं प्रमेयं भावयतः सम्यग्दर्शन-  
पदवेदनीयतया तत्त्वज्ञानं जायते, तत्त्वज्ञानान्मिथ्याज्ञानमपति  
मिथ्याज्ञानापाये दोषाः अपयान्ति, दोषापाये प्रवृत्तिरपैति  
प्रवृत्त्युपाये जन्मापोत, जन्मापाये दुःखमत्यन्तं निवर्त्तते,  
सात्यन्तिकी निवृत्तिरपवर्गः । निवृत्तेरात्यन्तिकत्वं नाम निमर्त्य  
सजातीयस्य पुनस्तत्रानुत्पाद इति ॥ तथाच पारमर्ष सूत्रम्  
'दुःखसजन्यप्रवृत्तिदोषमिथ्याज्ञानानामुत्तरोत्तरापाये तदनन्तरा-  
भावादपवर्गः' इति ॥ १३ ॥

आन्वीतकी आदि चार विद्याओंसे विभक्त प्रमेयकी भावना करनेवाले किसीको सम्यक् दर्शन पर्याय तत्त्वज्ञान होता है तत्त्वज्ञानसे मिथ्याज्ञानकी निवृत्ति होती है उससे दोषोंका नाश, दोषनाशमें प्रवृत्तिनाश, प्रवृत्तिनाशमें जन्मनाश, जन्मनाशमें

दुःखका अत्यन्त उच्छेद होता है। दुःखात्यन्तनिवृत्तिहीका नाम अपवर्ग ( मोक्ष ) है निवर्तनीय दुःखके समान दुःखान्तरकी अनुत्पत्तिके नाम आत्यन्तिक निवृत्ति है अर्थात् वासनासाहितका उच्छेद हो । सूत्रार्थ पहिले लिख चुका हू ॥ १३ ॥

ननु दुःखात्यन्तोच्छेदोऽपवर्ग इत्येतदद्यापि कफोणिगुडायितं वर्तते तत्कथं सिद्धवत्कृत्य व्यग्रहियत इति चेन्मैव सर्वेषां मोक्षवादिनामपवर्गदशायामात्यन्तिकी दुःखनिवृत्तिरस्तीत्यस्यार्थस्य सर्वतन्त्रासिद्धान्तसिद्धतया घण्टापथत्वात् । नह्यप्रवृत्तस्य दुःखं प्रत्यापद्यते इति कश्चित् प्रपद्यते । तथा हि आत्मोच्छेदो मोक्ष इति माध्यमिकमते दुःखोच्छेदोऽस्तीत्येतावत्तावदविवादम् ॥ १४ ॥

शका-दुःखका अत्यन्त उच्छेद अपवर्ग है यह आजतक कफोणिगुडायितं अर्थात् हाथकी कलाईको गुडके मीठा माननेके समान है जो असिद्ध है उसको प्रत्यक्ष सिद्धवत् कैसे व्यवहार करते हो। उत्तर-मोक्षदशामें दुःखकी अत्यन्त निवृत्ति है इसमें सब मोक्षवादियोंके सिद्धान्त समान होनेसे यह निष्कृष्टक मार्ग है प्रवृत्ति-शून्यको दुःखकी प्राप्ति होती है ऐसे कोईभी नहीं मानते हैं यथा आत्मोच्छेदको मोक्ष माननेवाले माध्यमिकोंके मतमें दुःखका उच्छेद निर्विवाद है ॥ १४ ॥

अथ मन्येथा शरीरादिवदात्मापि दुःखहेतुत्वादुच्छेद्य इति तन्न सद्गच्छते विकल्पानुपपत्तेः ॥ किमात्मा ज्ञानसन्तानो विवाक्षित तदरिक्तो वा । प्रथमे न विश्रतिपत्ति । क' खल्व-लुकूलमाचरति प्रतिकूलमाचरेत् । द्वितीये तस्य नित्यत्वे निवृत्तिरशक्यविधानेव । प्रवृत्त्यनुपपत्तिश्चाधिकं दूषणं, न खलु कश्चित् प्रेक्षावानात्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवतीति सर्वतः प्रियतमस्यात्मनः समुच्छेदाय प्रयतते । सर्वा हि प्राणी मुक्त इति व्यवहरति ॥ १५ ॥

पाठि कहो शरीरवत् आत्माभी दुःखके हेतु होनेसे उच्छेद्य है वह असंगत है क्योंकि कल्पनामें विरुद्ध है तथाहि आत्मपदसे क्या ज्ञान सन्तान अभिमत है,

किंवा उससे अतिरिक्त ? पहिलेमे कुछ विरोध नहीं, कौन ऐसा होगा अनुकूल आचरण करनेवालेके विषयमें प्रतिकूल आचरण करेगा अतिरिक्तपक्षमें अतिरिक्त आत्माको यदि नित्य मानो तो नित्यकी निवृत्ति असम्भव होगी प्रत्युत प्रवृत्तिकी अनुपपत्ति दोष अधिक रह जाता है आत्माके लिये सब प्रिय होते हैं, इत्यादि सबसे प्रियतम आत्माको उच्छेदके लिये कोई बुद्धिमान् प्रयत्न न करेगा परन्तु सब कोई मुक्तव्यवहार करते हैं अतः मुक्ति आत्मोच्छेदसे अन्य है ॥ १५ ॥

ननु धर्मनिवृत्तौ निर्मलज्ञानोदयो महोदय इति विज्ञानवादि-  
वादे सामर्थ्यभावः सामानाधिकरण्यानुपपत्तिश्च भावनाचतु-  
ष्टयं हि तस्य कारणमभीष्टम् । यच्च क्षणभङ्गपक्षे स्थिरैकाधा-  
रासम्भवात् लङ्घनाभ्यासादिवदनासादितप्रकर्षे न स्फुटमाभि-  
ज्ञानमभिजनयितुं प्रभवति सोपप्लवस्य ज्ञानसन्तानस्य बद्धत्वे  
निरूपप्लवस्य च मुक्तत्वे यो बद्धः स एव मुक्त इति सामा-  
नाधिकरण्यं न सङ्गच्छते ॥ १६ ॥

धर्मों आत्माकी निवृत्ति होनेपर निर्मल ज्ञानका उदयरूपी मोक्ष है इस प्रकार कहनेवाले विज्ञानवादीके मतमें सामग्रीका अभाव और सामानाधिकरण्यकी अनुपपत्तिरूप दोषद्वय है । सर्वम् दुःख, स्वलक्षण, क्षणिक, शून्य, यह भावनाचतुष्टय उनके मतमें कारण है क्षणभङ्गपक्षमें आधार स्थिर न होनेसे अतिशयारोप जिसमें न हुआ हो उसमें स्फुटतरविज्ञान हो नहीं सकता यथा उपवासादि अभ्यास विना दीर्घकाल नहीं हो सकता सोपप्लव ( भ्रान्तियुक्त ) बद्ध और निरूपप्लव मुक्त हो तो जो बद्ध है सोई मुक्त है ऐसा सामानाधिकरण्यभी न हो सकेगा ॥ १६ ॥

आवरणमुक्तिर्मुक्तिरिति जैनजनाभिमतोऽपि मार्गो न निर्गतो  
निर्गलः । अङ्ग भवान् पृष्टो व्याचष्टां किमावरणं, धर्माधर्म-  
भ्रान्तय इति चेत् इष्टमेव । अथ देहमेवावरणं तथाच तन्निवृत्तौ  
पञ्जरान्मुक्तस्य शुकस्येवात्मनः सततोऽर्धगमनं मुक्तिरिति  
चेत्तदा वक्तव्यं किमयमात्मा मूर्त्तौऽमूर्त्तौ वा । प्रथमे निरवयव-  
सावयवो वा । निरवयवत्वे निरवयवो मूर्त्तः परमाणुरिति पर-  
माणुलक्षणापत्त्या परमाणुधर्मवदात्मधर्माणामतीन्द्रियत्वं प्रस-  
ज्येत ॥ सावयवत्वे यत्सावयवं तदनित्यमिति प्रतिबन्धवलेना-

नित्यत्वापत्तौ कृतप्रणाशाकृताभ्यागमौ निष्प्रतिबन्धौ प्रसरे-  
ताम् ॥ अमूर्त्तत्वे गमनमनुपपन्नमेव चलनात्मिकायाः क्रियायाः  
मूर्त्तप्रतिबन्धात् ॥ १७ ॥

आवरणभगमुक्ति है ऐसा जैनियोंका मत है । यहभी निर्दुष्ट नहीं । क्योंकि आवरण  
निसको कहते हैं ऐसे किसीके पृष्ठनेपर क्या उत्तर कहोगे ? धर्माधर्मकी भ्रान्ति  
कही तो इष्टापात्ति है । यदि देहहीको आवरण कहकर देहनिवृत्ति होनेपर विजरासे छूटे  
पक्षीकेसमान सतत ऊर्ध्वगमनही मुक्ति मानो तो कहना होगा ! आत्मा क्या मूर्त्त है या  
अमूर्त्त है ? मूर्त्त माना तो निरवयव, किंवा सावयव है ? निरवयव मानो तो निरवयव मूर्त्त  
परमाणु है परमाणुके धर्मरूपादिका प्रत्यक्ष होता नहीं तद्वत् आत्माभी परमाणुरूप  
होनेसे आत्माके धर्मकामी प्रत्यक्ष न होगा । सावयव माने तो सावयव अनित्य होनेसे  
आत्माभी अनित्य होगा तो कृतका विनाश अकृतको प्राप्ति दुर्निवार हो जायगी  
अर्थात् दूसरेके किया हुआ कर्मका फल दूसरेको मिलने लगेगा । अमूर्त्त माने तो  
निरन्तर ऊर्ध्वगमनभी असम्भव होगा गमनक्रिया मूर्त्तद्रव्यहीमें होती है ॥ १७ ॥

पारतन्त्र्यं बन्धः स्वातन्त्र्यं मोक्ष इति चार्वाकपक्षेऽपि स्वात-  
न्त्र्यं दुःखनिवृत्तिश्चेदविवाद ऐश्वर्य्यं चेत्सातिशयतया सदृक्ष-  
तया च प्रेक्षावतां नाभिमतम् ॥ १८ ॥

पारतन्त्रताको बन्ध और स्वातन्त्रताको मोक्ष कहनेवाले चार्वाकोंके मतमेंभी स्वात-  
न्त्र्यको दुःखनिवृत्ति मानो तो आपत्ति नहीं है यदि ऐश्वर्य्य मानो तो एकसे अधिक  
ऐश्वर्य्य दूसरेको उनसेभी अधिक और किसीको होंगे इस प्रकार सातिशय होनेसे  
सुदिमानोंके मन्तव्य नहीं है क्योंकि परायेकी उत्कृष्ट सम्पत्तिकी देखकर अल्प-  
सम्पत्तिमानको दुःख होता है ॥ १८ ॥

प्रकृतिपुरुषान्यत्वख्यातौ प्रकृत्युपरमे पुरुषस्य स्वरूपेणाव-  
स्थानं मुक्तिरिति साङ्ख्यारख्यातेऽपि पक्षे दुःसोच्छेदोऽभ्युपेयते  
विवेकज्ञानं पुरुषाश्रयप्रकृत्याश्रयं वेति एतावदवशिष्यते । तत्र  
पुरुषाश्रयमिति न श्लिष्यते पुरुषस्य कौटस्थात् स्थाननिरोधा-  
पातान्नापि प्रकृत्याश्रय अचेतनत्वात्तस्या ॥ किञ्च प्रकृतिः  
प्रवृत्तिस्वभावा वा निवृत्तिस्वभावा वा । आव्ये अनिमोक्षः  
स्वभावस्यानपायात् । द्वितीये सम्प्राति संसारोऽस्तमियात् ॥ १९ ॥



प्रकृति और पुरुषके भेदज्ञान द्वारा प्रवृत्तिके नष्ट होनेपर पुरुषका स्वस्वरूपसे अवस्थानको मुक्ति माननेवाले साख्योंके मतमें भी दुःखोच्छेद होतेही है केवल विवेक-ज्ञान प्रकृतिमें है या पुरुषमें यह विचार अवाञ्छित है । पुरुषाश्रय नहीं कह सकते क्योंकि पुरुष कूटस्थ और निर्विकार है स्थाननिरोध होनेसे प्रकृत्याश्रयभी नहीं रह सकते क्योंकि प्रकृति जचेतन भी है किञ्च प्रकृति प्रवृत्तिस्वभाव है किंवा निवृत्ति स्वभाव है प्रथम पक्षम स्वभावका नाश न होनेसे अनिमोक्ष होगा द्वितीय पक्षमें संसारहीका उच्छेद होगा ॥ १९ ॥

नित्यनिरतिशयसुखाभिव्यक्तिर्मुक्तिरिति भट्टसर्वज्ञाद्याभिमतेऽपि  
दुःखानिवृत्तिरभिमतैव । परन्तु नित्यसुखं न प्रमाणपद्ध-  
तिमध्यास्ते ॥ श्रुतिस्तत्र प्रमाणमिति चेन्न योग्यानुपलब्धि-  
वाधिते तदनवकाशादवकाशे वा श्रावणानुपलब्धिः  
सङ्गात् ॥ २० ॥

नित्यनिरतिशयसुखप्राप्तिकी मुक्ति माननेवाले भट्ट और सर्वज्ञ मुनिके मतमें भी दुःखानिवृत्ति अवश्य है परन्तु नित्यसुखप्राप्तिमें प्रमाण नहीं 'सर्वान् कामानवाप्नोति मह प्रहणा विपश्चिता' 'जानात्येवाय पुरुष' इत्यादि श्रुतिमी योग्यानुपलब्धि-वर्कसे वाधितहै । अन्यथा 'श्रावणं पुनन्ते' इत्यादि पापाणतर्णकामी प्रामाण्य होने लगेगा ॥ २० ॥

ननु सुखाभिव्यक्तिर्मुक्तिरिति पक्ष परित्यज्य दुःखानिवृत्तिरेव  
मुक्तिरिति स्वीकार क्षीर विहायारोचकग्रस्तस्य सौवीररुचि-  
मनुभनतीति चेत्तदेतन्नाटकपक्षपतितं त्वद्वच इत्युपेक्ष्यते ।  
सुखस्य सातिशयतया प्रत्यक्षतया बहुप्रत्यक्षिकान्ततया  
साधनप्रार्थनापरिच्छिद्यतया च दुःखाविनाभूतत्वेन विषानुपक्त-  
मधुमत् दुःखपक्षनिक्षेपात् ॥ २१ ॥

सुखाभिव्यक्तिरूप मुक्तिको छोड़कर दुःखानिवृत्तिमात्रकी मुक्ति मानना अरुचिप्र-  
स्वको दूधको छोड़कर काजू या बेगकी रुचि कमानेका समान है ऐसा कहना  
केवल नाटकमात्र है क्योंकि सुख पक्षमें एक अतिशय युक्त प्रत्यक्ष होता है और  
अनेक विप्रोक्त विगृह्यता है जो साधन चिन्ताओंद्वारा परिच्छिद्य होनेमें विषमयुक्त  
मधुमे समान दुःखही है ॥ २१ ॥

ननेकमनुसन्धित्सतोऽपरं प्रच्यवते इति न्यायेन दुःखवत्  
सुखमित्युच्छिद्यत इति अकाम्योऽयं पक्ष इति चेन्मैवं मंस्थाः।  
सुखसम्पादने दुःखसाधनबाहुल्यानुपङ्गनियमेन तत्राय पिण्डे  
तपनीयबुद्ध्या प्रवर्तमानेन साम्यापातात् । तथाहि न्यायोपा-  
र्जितेषु विषयेषु कियन्तः सुखसद्योताः कियन्ति दुःखदुर्दि-  
नानि अन्यायोपार्जितेषु तु यद्भविष्यति तन्मनसापि चिन्त-  
यितुं न शक्यमित्येतत् स्वानुभवमप्रच्छादयन्तः सन्तो विदां-  
कुर्वन्तु विदांवरा भवन्त ॥ २२ ॥

एकके अनुसंधानसे दूसरा नष्ट होता है इस न्यायके समान दुःखके समान  
सुखकाभी उच्छेद करना यह पक्ष अयुक्त है ऐसा नहीं कह सकने सुखके सम्पादनमें  
अनेक दुःखसाधनसम्पर्क होनेसे तमलोहमें कनकबुद्धिमें प्रवृत्तिकी समान है  
तथाहि नीतिसे सम्पादित विषयोंमें किनने सुख खद्योत ( जुगुन् ) है ओर कितने  
दुःख दुर्दिन है ओर एव अन्यायसे सम्पादितोंमें जो हैं उनको मनसं चिन्तवनमी  
नहीं कर सकते इसको विद्वान्लोग विचारलें ॥ २२ ॥

तस्मात् परिशेषात् परमेश्वरानुग्रहवशाच्छ्रवणादिक्रमेणात्मत-  
त्त्वसाक्षात्कारवत् पुरुषधौरेयस्य दुःखनिवृत्तिरात्यन्तिकी  
नि श्रेयसमिति निरवद्यम् ॥ २३ ॥

अतः परिशिष्ट परमेश्वरके अनुग्रहवश श्रवणाननादि क्रमसे आत्मतत्त्वको साक्षा-  
त्कृतपुरुषको आत्यन्तिक दुःखनिवृत्तिरूप मोक्ष होता है यह निर्दुष्ट सिद्ध है ॥ २३ ॥

नन्वीश्वरसद्भावे किं प्रमाणं प्रत्यक्षमनुमानमागमो वा । न ताव-  
दत्र प्रत्यक्षं क्रमते रूपादिरहितत्वेनातीन्द्रियत्वात्, नाप्यनु-  
मानं तद्ब्याप्तिलिङ्गाभावात्, नागमः विकल्पासहत्वात् ॥ किं  
नित्योऽवगमयत्यनित्यो वा । आद्ये अपसिद्धान्तापातः ।  
द्वितीये परस्परश्रयापातः । उपमानादिकमशक्यशङ्कं नियत-  
विषयत्वात् ॥ तस्मादीश्वरः शशविषाणायते इति चेत्तदेतन्न  
चतुरचेतसां चेतसि चमत्कारमाविष्करोति । विवादास्पदं

नगसागरादिक सकर्तृक कार्यत्वात् कुम्भत् न चायम-  
सिद्धो हेतु सावयवत्वेन तस्य सुसाधनत्वात् ॥ २३ ॥

प्रत्यक्षादिके मध्यम ईश्वरसद्भावम कोनसा प्रमाण हे रूपाद्रव्यका प्रत्यक्ष होता है ईश्वर रूपादि शून्य होनेसे अतीन्द्रिय है अतः उसको प्रत्यक्ष नहीं कर सकते व्याप्तिज्ञान न होनेसे अनुमानभी नहीं हो सकता । आगमको मानां तो क्या ईश्वर बोधक वेद नित्य है या अनित्य है ? नित्य माने तो सिद्धान्त विरुद्ध होगा क्योंकि नैयायिकलोग वेदको ईश्वरोच्चारित मानते हैं । अनित्यभी नहीं कर सकते वेदसे ईश्वर सिद्धि होगी ईश्वर सिद्ध होनेपर तदुच्चारित वेदासिद्धि होगी इस प्रकार अन्योन्याश्रय होगा । उपमान दृष्ट वस्तुके सदृशमें होता है अतः वहभी नहीं हो सकता इसलिये ईश्वर खरगोशके शृगके समान तुच्छ है ऐसा कथन चतुर्के दृश्यमें चमत्कार पहुँचानेवाला नहीं है । क्योंकि विवादग्रस्त पर्वत मही सागरादिक कर्ता कोई है घटके समान कार्य होनेसे इत्यादि अनुमान ईश्वर सावक हे पर्वतादिम कार्यत्व न होनेसे हेतुकी आश्रयामिदिकी आशका नहीं कर सकते सावयवत्वहेतुमे उसममी कार्यत्व सिद्ध है ॥ २४ ॥

ननु किमिदं सावयवत्वम् अवयवसंयोगित्वम् अथवा समवा-  
यित्वं वा । नाद्यं गगनादौ व्यभिचारात् । न द्वितीय तन्तुत्वा-  
दावनैकान्त्यात् । तस्मादनुपपन्नमिति चेन्मेवं वादी । समवे-  
तद्रव्यत्वं सावयवत्वमिति निरुक्तेर्वक्तुं शक्यत्वात् । अवान्तरम-  
हत्त्वेन वा कार्य्यत्वा अनुमानस्य सुकरत्वात् नापि विरुद्धो हेतुः  
साध्यविपर्य्ययव्याप्तेरभावात् । नाप्यनैकान्तिकं पक्षादन्यत्र  
वृत्तेरदर्शनात् । नापि कालात्ययापदिष्ट बाधकानुपलम्भात् ।  
नापि सत्प्रतिपक्ष प्रतिभटादर्शनात् ॥ २५ ॥

सावयवत्वहेतुसे पर्वतादिम जां कार्यत्व साधन किया उसम सावयवत्वका निर्व-  
चन क्या है ? अवयव संयोगित्व हे अथवा अवयवसमवेतस्य हे कपालादि अवय-  
वका आकाशके साथ संयोग होनेसे अवयवसंयोगित्व हेतु आकाशादिमें व्यभिच-  
रित है तन्तुआदि अवयवम तन्तुत्व द्रव्यत्वादि समवेत होनेसे अवयव समवायित्व-  
सामान्यादिमें व्यभिचरित होनेके कारण द्वितीयमी नहीं कहसकते अतः सावयवत्व  
अनुपपन्न है ऐसा नहीं कहसकते हो क्योंकि समवेत ( समवाय स बन्धसे वर्तमान )

द्रव्यत्व सावयवका निर्वचन हो सकता है सामान्यमें समवेतत्व है परन्तु द्रव्यत्व नहीं आकाशम द्रव्यत्व है समवेतत्व नहीं इसलिये उसमें व्यभिचार नहीं अवान्त-महत्त्वसेही कार्यत्वानुमान हो सकता है अवान्तमहत्त्व अपकर्षाश्रयमहत्त्व है पर्व-तादिम आकाशकी अपेक्षा अपकर्षभी है अन्यपेक्षा महत्त्वभी है अतः लक्षण-समन्वय होजायगा साध्यविपरीतसे व्याप्त न होनेके कारण हेतु विरुद्धभी नहीं पक्षसे अन्यत्र न रहनेमें अनैकान्तिकभी नहीं बाधकोपलब्धि न होनेमें कालात्ययादिदृष्ट ( असिद्ध ) भी नहीं साध्याभावभावकहेत्वन्तर न होनेसे मत्प्रतिपक्षभी नहीं ॥ २५ ॥

अनु नगादिकमकर्तृकं शरीराजन्यत्वात् गगनवादिति चेन्नैत-  
त्परीक्षाक्षममीक्ष्यते । न हि कठोरकण्ठीरवस्य कुरङ्गशावः  
प्रतिभटो भवति अजन्यत्वस्यैव समर्थतया शरीरविशेषणवै-  
यर्थ्यात् । तर्ह्यजन्यत्वमेव साधनमिति चेन्नासिद्धे । नापि  
सोपाधिकत्वशङ्काकलङ्काङ्कुर सम्भवी अनुकूलतर्कसम्भवात् ।  
यद्ययमकर्तृक स्यात् कार्यमपि न स्यादिह जगति नास्त्येव  
तत्कार्यं नाम य कारकचक्रमवधीर्यात्मानमासादयेदित्येत-  
दपिवादम् ॥ २६ ॥

शरीरमें न जन्य होनेके कारण पर्वतादिक अकर्तृक इत्यादि सत्प्रतिपक्षभी परी-  
क्षायोग्य नहीं है भयकर भिंहका प्रतिभट हरिणका वच्चा नहीं होता है अजन्यत्व  
रूप हेतुसे काम चलहीगा तो शरीरत्वविशेषरूपभी व्यर्थ है तर्हि अजन्यत्वही  
हेतु रहे यहभी नहीं कह सकते क्योंकि स्वरूपासिद्ध है सोपाधिकत्वरूप शकाक-  
लङ्गभी नहीं कहसकते, कार्यत्व नहीं होता तो सावयवत्वभी नहीं होता ऐसा अनुकूल  
तर्क रहता है । यदि सकर्तृक न होते तो कार्यभी नहीं होते ऐसे सकर्तृकानुमानमेंही  
अनुकूल तर्क है यह निर्विवाद है कि ऐसा ससारमें कोई कार्य नहीं जो कारक  
कलापका तिरस्कार इसके आत्मलाभ प्राप्त करता हो ॥ २६ ॥

तच्च सर्वं कर्तृविशेषोपहितमर्यादं कर्तृत्वं चेतारकारकाप्रयो-  
ज्यत्वे सति सकलकारकप्रयोक्तृत्वलक्षणं ज्ञानचिकीर्षाप्रयत्ना-  
धारत्नम् एतच्च कर्तृव्यावृत्तेस्तदुपहितसमस्तकारकव्यावृत्ता-  
वकारणककार्योत्पादप्रसङ्ग इति स्थूल प्रमाद ॥ २७ ॥

कर्तृविशेष वृत्ति कर्तृत्व कारकान्तरसे अजन्य हो स्वयं कारकचक्रका प्रयोजकत्व रूप ज्ञान चिकीर्षाका आधार है तथा कर्तासे रहित होनेपर तदधीन सम्पूर्ण कारककी अनवृत्ति होनेसे अकारणक कार्योंत्पत्ति हों जायगी ॥ २७ ॥

तथा निरटंकि शंकरकिकरेण । “अनुकूलेन तर्केण सनाथे सति साधने । साध्यव्यापकताभङ्गात् पक्षे नोपाधिसम्भवः ॥” इति । यदीश्वर कर्ता स्यात्तर्हि शरीरी स्यादित्यादिप्रतिकूलतर्कजातं जागर्तीति चेदीश्वरसिद्धयसिद्धिभ्यां व्याघातः ॥ तदुदितमुदयनेन । “आगमादे प्रमाणत्वे बाधनादनिपेधनम् । आभासत्वे तु सैव स्यादाश्रयासिद्धिरुद्धता ॥” इति । न च विशेषविरोधः शक्यश्च ज्ञातत्वाज्ञातत्वविकल्पपराहतत्वात् ॥ २८ ॥

शकरमिश्रनेभी कहा है अनुकूल तर्कसे हेतु सनाथ हो जानेपर साध्य व्यापकता न रहनेसे पक्षमें हेतुका उपाधिविशिष्टत्वभी नहीं है इति अर्थात् साध्यका अव्यापक होकर साधनका अव्यापक उपाधि होता है । यदि कहे ईश्वर कर्ता हो तो शरीरीभी होगा इत्यादि प्रतिकूल तर्क विद्यमान है तो ईश्वरसिद्धि और असिद्धि दोनों प्रकारसे व्याहत है उदयनाचार्यने कहा है आगमादि ईश्वरमें प्रमाण है तो प्रकरणके बाध होनेसे निपेध नहीं हो सकता प्रमाणाभास मानो तो आश्रयासिद्धि होगी विशेष विरोध भी अशक्य है यदि ईश्वर ज्ञात हो तो निपेध असम्भव है अज्ञात हो तो अप्रसिद्धका निपेधभी व्यर्थ है ॥ २८ ॥

तदेतत्परमेश्वरस्य जगन्निर्माणे प्रवृत्तिः किमर्था स्वार्था परार्था वा । आद्येऽपीष्टप्राप्त्यर्था अनिष्टपरिहारार्था वा । नाद्यः अनाप्तसकलकामस्य तदनुपपत्ते अत एव न द्वितीयः ॥ द्वितीये प्रवृत्त्यनुपपत्ति क खलु पदार्थ प्रवर्तमानं प्रेक्षावानित्याचक्षीत । अथ करुणया प्रवृत्त्युपपत्तिरित्याचक्षीत कश्चित्तं प्रत्याचक्षीत तर्हि सर्वान् प्राणिन सुखिन एव सृजेदीश्वरः न तु सश्वलान् करुणापरोधात् । स्वार्थमनपेक्ष्य परदुःसप्रहरणेच्छा हि कारुण्यम् । तस्मादीश्वरस्य जगत्सर्जनं न युज्यते

तदुक्तं भट्टाचार्यैः—“ प्रयोजनमनुद्दिश्य न मन्दोऽपि प्रवर्तते ।  
जगच्चासृजतस्तस्य किं नाम न कृतं भवेत् ॥ ” इति ॥ २९ ॥

उक्त जगन्निर्माणमें ईश्वरकी प्रवृत्ति स्वार्थ हे अथवा परार्थ है? स्वार्थपक्षमेंभी क्या इष्टप्राप्तिके लिये या क्निष्टनिवृत्तिके लिये? जवाप्तसमस्तकाम होनेसे दोनों नहीं कह सकते परार्थभी प्रवृत्ति नहीं हो सकती है केवल परार्थ प्रवर्तमानको कोन बुद्धिमान् कहेगा । यदि करुणासे प्रवृत्ति मानो तो ईश्वर समस्त प्राणियोंको सुखी करते दुःख-प्रयत्नीष्टही न करते दुःखसृष्टि करना करुणाके विपरीत होता है स्वार्थनिरपेक्ष होकर परदुःखनिवारणकी इच्छाही करुणा है अतः ईश्वरका जगत्कर्तृत्व अनुपपन्न है भट्टाचार्यने भी कहा है कि प्रयोजनके बिना मन्दभी नहीं प्रवृत्त होता है जगत्को न करनेसे ईश्वरको अकृत ( अप्राप्त ) क्या रहता है अर्थात् कुठ्भी नहीं ॥ २९ ॥

नास्तिकशिरोमणे तावदीष्याकपायिते चक्षुषी निमील्य परि-  
भावयतु भवान् करुणया प्रवृत्तिरस्त्येव न च निसर्गत सुख-  
मयसर्गप्रसंग सृज्यप्राणिकृतसुकृतदुष्कृतपरिपाकविशेषाद्-  
वैषम्योपपत्तेः । न च स्वातन्त्र्यभंग शङ्कनीयः स्वांगं स्वव्य-  
वधायको न भवतीति न्यायेन प्रत्युत तन्निर्वाहात् एक एव  
रुद्रो न द्वितीयोवतस्ये इत्यादिरागमस्तत्र प्रमाणम् ॥ ३० ॥

अयि नास्तिकशिरोमणि ! पहिले द्वेषदूषित नेत्रको बन्दकर विचार करो करुणासे प्रवृत्ति हैही यदि कहे सुखमय सृष्टि होनी चाहिये यहभी नहीं सृष्टव्यप्राणियोंके सुकृतदुष्कृतवश विषम सृष्टि होती है अपना अङ्ग अपनेको व्यवधायक नहीं होता इस न्यायमे स्वातन्त्र्यभंगभी नहीं होता प्रत्युत उसका निर्वाहक है एकही रुद्र पूर्व ये द्वितीय कोई नहीं थे इत्यादि आगमभी ईश्वरमे प्रमाण है ॥ ३० ॥

यद्येवं तर्हि परस्परार्थप्रयवाधव्यापिं समाधत्स्वेति चेत् तस्या-  
नुत्थानात् किमुत्पत्तौ परस्परार्थप्रय शङ्क्यते ज्ञप्तौ वा । नाद्यः  
आगमस्येश्वराधीनोत्पत्तिकत्वेऽपि परमेश्वरस्य नित्यत्वेनोत्प-  
त्तेरनुपपत्तेः । नापि ज्ञप्तौ परमेश्वरस्य आगमाधीनज्ञप्तिक-  
त्वेऽपि तस्यान्यतोऽवगमात् । नापि तदनित्यत्पज्ञप्तौ आग-  
माऽनित्यत्प्रस्य तीव्रादिधर्मोपेतत्वादिना सुगमत्वात् ॥ तस्मा-

निर्वर्तकधर्मानुष्ठानवशादीश्वरप्रसादसिद्धावभिमतं एतद्विरिति  
सर्वमवदातम् ॥ ३१ ॥

इति सर्वदर्शनसंग्रहे अक्षपाददर्शनं समाप्तम् ॥ ११ ॥  
यदि आगम प्रमाण मानो तो पूर्वाक्त अन्योन्याश्रय होगा यह भी नहीं है क्योंकि  
अन्योन्याश्रयको उत्पात्तिमें कहते हैं या ज्ञानमें कहते हैं ? आगमकी उत्पात्ति ईश्व-  
राधीन होनेपर भी नित्य ईश्वरकी उत्पात्ति न होनेसे प्रथम पक्ष नहीं कह सकते । ईश्व-  
रका ज्ञान आगमाधीन होनेपर भी आगमज्ञान प्रकारान्तर होनेसे द्वितीय पक्ष भी निर्बल  
है । आगमानित्यत्वज्ञप्तिभी तीत्रमन्दादिधर्मयुक्त होनेसे सुगम है अतः निर्वर्तक  
धर्मानुष्ठानद्वारा ईश्वरप्रसन्नतासे अभिमत सिद्धि निरापद है ॥ ३१ ॥  
इति सर्वदर्शनसंग्रहे अक्षपाददर्शनम् ।

अथ जैमिनीयदर्शनम् ॥ १२ ॥

ननु धर्मानुष्ठानवशादभिमतधर्मसिद्धिरिति जेगीयते भवता ।  
तत्र धर्म किलक्षणक. किप्रमाणक इति चत् उच्यते श्रूयता-  
मवधानेन । अस्य प्रश्नस्य प्रतिवचन शाच्या मीमांसायां  
प्रादर्शि जैमिनिना मुनिना ॥ सा हि मीमांसा द्वादशलक्षणी ॥ १ ॥  
धर्मानुष्ठानसे अभिमत धर्मासिद्धि होती है ऐसा उद्घोष करते हैं अत धर्मका  
लक्षण जोर प्रमाण क्या है सो कहते हैं सावधान चित्तसे उत्तर मुनिये इसका उत्तर  
पूर्वमीमांसाम जैमिनिमुनिने कहा है मीमांसाशास्त्र 'नयातो धर्माजिज्ञासा' से आरम्भ  
कर जन्वाहेत्यन्त द्वादशा-यायात्मक है ॥ १ ॥

तत्र प्रथमेऽध्याये विध्यर्थनादमन्त्रस्मृतिनामधेयार्थकस्य शब्द-  
राशे प्रामाण्यम् । द्वितीये कर्मभेदोपोद्वातप्रमाणापवादप्रयो-  
गभेदरूपोऽर्थ । तृतीये श्रुतिलिङ्गादस्यादिनिरोधप्रतिपात्तिक-  
मानारभ्याधीतबहुप्रधानोपकारकप्रयाजादियाजमानचिन्तनम् ।  
चतुर्थे प्रधानप्रयोजकत्वाप्रधानप्रयोजकत्वशुद्धपर्णतादिफलरा-  
जसूयगतजन्याकांक्षद्यूतादिचिन्ता । पञ्चमे श्रुत्यादिक्रमत-  
द्विशेषवृत्त्यनर्द्धनप्राप्त्यदोर्वल्यचिन्ता । षष्ठे अभिकारित-

द्रव्यप्रतिनिव्यर्थलोपनप्रायश्चित्तसत्रदेयवह्निविचारः । सप्त-  
मे प्रत्यक्षावचनातिदेशेषु नामलिगातिदेशविचारः । अष्टमे  
स्पष्टास्पष्टप्रबललिगातिदेशापवादविचारः । नवमे ऊहाविचा-  
रारम्भसामोहमन्त्रोहतत्प्रसंगागतविचारः ॥ दशमे बाधहेतुद्वा-  
रलोप-विस्तारबाधकारणकार्यैकत्वग्रहादिसामप्रकीर्ण-नभर्थवि-  
चारः । एकादशे तन्त्रोपोद्धाततन्त्रावापतन्त्रप्रपञ्चनावापप्रपञ्च-  
नचिन्तनानि । द्वादशे प्रसंगतन्त्रनिर्णयसमुच्चयविकल्पवि-  
चारः ॥ २ ॥

प्रथमाध्यायमें विधि जर्थवाद मन्त्रस्मृति नामधेय और शब्दका प्रामाण्य वर्णन  
किया है । द्वितीयमें कर्मभेद उपोद्घातप्रमाण और अपवादप्रयोग है । तृतीयमें श्रुति-  
लिगातिविरोध, प्रतिपत्तिकर्म, अनारभ्यावीत और बहुप्रधानोपकारक प्रयाजादि-  
याजमानचिन्तन है । चतुर्थमें प्रधानप्रयोजकत्व, अप्रधानप्रयोजकत्व, जुहू और पर्ण-  
तादिफल राजसूयगतजघन्याङ्ग अक्षयतादिचिन्ता है । पञ्चममें श्रुत्यादिक्रम तद्देशेप-  
वृद्धि अवर्द्धन प्राबल्य दोर्बल्यका विचार है । षष्ठमें आविकागी और उसका धर्म  
द्रव्य प्रतिनिधि और अर्थलोपप्रायश्चित्त सत्रदेयवह्निविचार है । सप्तममें प्रत्यक्षावचन  
अतिदेशमें नामलिङ्गका अतिदेशविचार है । अष्टमम स्पष्ट अस्पष्ट प्रबल लिङ्गका  
अतिदेश अपवादका विचार है, नवममें ऊहाविचारारम्भ सामोह मन्त्रोह तथा तत्प्र-  
संगप्राप्तका विचार है दशममें बाधहेतुद्धारलोपविस्तार वापकारणकार्यैकत्वग्रहादि-  
साम प्रकीर्णन नभर्थविचार है । एकादशमें तन्त्र उपोद्घाततन्त्र आवापतन्त्र प्रपञ्चन  
आवापप्रपञ्चन विचार है । द्वादशाध्यायमें प्रसङ्गतन्त्र निर्णय समुच्चय विचार और  
विकल्प विचार किया है ॥ २ ॥

तत्र 'अथातो धर्मजिज्ञासा' इति प्रथममधिकरण पूर्वमीमांसार-  
म्भोपपादनपरम् ॥ अधिकरणञ्च पञ्चावयवमाचक्षते परीक्षका ।  
ते च पञ्चावयवा विषयसंशयपूर्वपक्षसिद्धान्तसङ्गतिरूपा ॥  
तत्राचार्यमतानुसारेणाधिकरणं निरूप्यते । 'स्वाध्यायोऽध्ये-  
तव्यः' इत्येतद्वाक्यं विषय ॥ ३ ॥

अथातो धर्मजिज्ञासा यह प्रथमाधिकरण पूर्वमीमांसका आरम्भपरक है और  
विषय १, संशय २, पूर्वपक्ष ३, सिद्धान्त ४, सङ्गतिरूप पञ्चावयव आधिकरण है । प्रथम



कुमारिलमतके अनुसार अविकरणार्थका विचार करते हैं-( स्वाध्यायेति ) अध्यायका अर्थ वेद है स्वकीय अध्याय स्वाध्याय है यहा स्वत्व विवक्षित है तथा च "वेदानधीत्य वेदौ वेत्यादि " मनुवचनसे यद्यपि वेदचतुष्टयका अध्ययन प्रतीत होता है तथापि "शाखाखण्ड सविज्ञेय इत्यादि " वचनोंसे शाखान्तरका अध्ययन निषिद्ध होनेके कारण स्वकीय वेदमें स्वशाखामात्रका अध्ययन और वेदान्तरका यथावकाश अध्ययनका कर्तव्यबोधक उक्त वाक्यविषय है ॥ ३ ॥

चोदनालक्षणोऽर्थो धर्म इत्यारभ्यान्वाहार्ये च दर्शनादित्येतदन्तं जैमिनीयं धर्मशास्त्रमनारभ्यमारभ्यं वेति सन्देहः ॥ ४ ॥

मीमांसाशास्त्र आरम्भणीय है, या नहीं ? इस प्रकार सशय है ॥ ४ ॥

अध्ययनविधेरदृष्टार्थदृष्टार्थत्वाभ्या तत्रानारभ्यमिति पूर्वः पक्षः । अध्ययनविधेरर्थावबोधलक्षकदृष्टफलकत्वानुपपत्तेरर्थावबोधार्थमध्ययनविधिरिति वदन् वादी प्रष्टव्य किमत्यन्तमप्राप्तमध्ययनं विधीयते किवा पाक्षिकमवघातवन्नियम्यत इति ॥ न तावदाद्य, विवादपदं वेदाध्ययनमर्थावबोधहेतुः अध्ययनत्वाद्धारताध्ययनवदित्यनुमानेन विध्यनपेक्षतया प्राप्तत्वात् ॥ अस्तु तर्हि द्वितीयं यथा नखविदलादिना तण्डुलनिष्पत्तिसम्भवात् अघातनिष्पत्तैरेव तण्डुलैः पिष्टपुरोडाशादिकरणे अवान्तरापूर्वद्वारा दर्शपूर्णमासौ परमापूर्वमुत्पादयतनापरथा अतः अपूर्वमवघातस्य नियमहेतुः प्रकृते लिखितपाठजन्येनाध्ययनजन्येन वार्थावबोधेन ऋत्वनुष्ठानसिद्धेरध्ययनस्य नियमहेतुर्नास्त्येव । तस्मादार्थावबोधहेतुविचारशास्त्रस्य वैधत्वं नास्तीति । तर्हि श्रूयमाणस्य विधेः का गतिरिति चेत् स्वर्गफलकोऽक्षरग्रहणमात्रनिधिरिति भवान् परितुष्यतु ॥ ५ ॥

अध्ययनविधि अदृष्टार्थ हो, या दृष्टार्थपर हो, उभयथापि विचारशास्त्रका आरम्भ न करना चाहिये यह पूर्वपक्ष है अध्ययनविधि अर्थावबोधनरूप दृष्टफलक नहीं हो सकता अतः अर्थावबोधनार्थ अध्ययनविधि हेतुसे कहनेवाले वादीमें पृथुना चाहिये अत्यन्त अप्राप्त अध्ययनका विधान करना है ब्रीहान् अवदान्ति इतिवत् पश्चमं प्राप्तको नियम

करता है विनादाघ्यासित वेदाध्ययन विधिभी भारतका अध्ययनवत् अर्थावबोधक है इत्यादि अनुमानद्वारा सिद्ध होनेसे प्रथम पक्षको कह नहीं सकें 'ब्रीहीनवहन्ति' इत्यादि स्थलमें हननविधि जैसा नियम करता है अवहननसे निष्पन्न तण्डुलद्वारा सम्पादित हविष्यसे उत्पन्न अवान्तर अपूर्वद्वाग दर्शपूर्णमासयागमें परम अपूर्व होता है अन्यथा नहीं इत्यादि अपूर्व अवघातके नियमपरत्वमें कारण है । यहापर लिखित पाठान्य अर्थज्ञानसे किंवा अध्ययनजन्य अर्थज्ञानसे यज्ञका अनुष्ठान सिद्ध है अतः अध्ययनविधिको नियमपरत्वमें कोई हेतु नहीं है अतः अर्थावबोधक विचारशास्त्र विगिसिद्ध नहीं है । श्रूयमाण अध्ययन विधिकी क्या दशा होगी अक्षरगणिमात्रग्रहण-रूप अध्ययनविधिको स्वर्गसाधक मानकर सतोष करो ॥ ५ ॥

विश्वजिज्ञ्यायेनाश्रुतस्यापि कल्पयितुं शक्यत्वात् यथा स स्वर्गः सर्वान् प्रत्यविशिष्टत्वादिति विश्वजित्यश्रुतमप्यधिकारिण सम्पाद्यता तद्विशेषणं स्वर्गं फलं युक्त्या निरणायि तद्वदध्ययनेऽप्यस्तु ॥ तदुक्तम्—“विनापि विधिना दृष्टलाभात् हि तदर्थता । कल्पास्तु विधिसामर्थ्यात् स्वर्गो विश्वजिदादिवत् ॥ ” इति ॥ ६ ॥

यदि कहे स्वर्ग अध्ययनविधिमें उद्देश्यरूपसे श्रुत न होनेके कारण फलरूपसे स्वर्गकी कल्पना नहीं कर सकते हैं सो भी नहीं कह सकते जिस प्रकार 'विश्वजिता यजेत' इति विश्वजित्यागमें फल अश्रुत होनेपरभी सन्के कामनाविषय होनेसे स्वर्गफलकी कल्पना होती है तिसी प्रकार यहापरभी होगा । अध्ययनविधिके विनाभी अर्थज्ञानरूप फल निगमनिरुक्तादिद्वारा सम्भव होनेसे अध्ययनविधि अर्थज्ञानार्थ नहीं हो सकता एवञ्च विधिके सार्थकताके लिये विश्वजिज्ञ्यायवत् स्वर्गदि फलकी कल्पना करनी होगी ॥ ६ ॥

एवञ्च सति वेदमधीत्य स्नायादिति स्मृतिरनुगृहीता भवति । अत्र हि वेदाध्ययनसमावर्तनयोरव्यवधानमवगम्यते ॥ तावके मते त्वधीतेऽपि वेदे धर्माविचाराय गुरुकुले वस्तव्यं तथा सत्यव्यवधान वाच्येत । तस्माद्विचारशास्त्रस्य वैधत्याभावात् पाठमात्रेण स्वर्गसिद्धे समावर्तनशास्त्राच्च धर्माविचारशास्त्रमना-रम्भणीयम् इति पूर्वपक्षसंक्षेपः ॥ ७ ॥

अतएव वेदाध्ययनानन्तर ममावर्तन ( गृहस्थाश्रमग्रहण ) विधिमी उपपन्न होता है यह विधि अध्ययन और समावर्तनका अव्यवहित प्रसन्नकाल निर्णय करती है आपके मतमें वेदाध्ययन करके धर्मविचारके लिये गुरुकुलमें निवास करना होगा तब तो अव्यवधान बाधित होगा अतः विचारशास्त्र विधिविषय न होनेमें अक्षरपाठमात्रसेही स्वर्गसिद्धि होनेके कारण और समावर्तन शास्त्रबलसे धर्मविचार ( मीमांसा ) शास्त्र अनारम्भणीय है ॥ ७ ॥

सिद्धान्तस्त्वन्यत प्राप्तत्वादप्राप्तविधित्वं मास्तु नियमविधित्वपक्षस्तु वज्रहस्तेनापि नापहस्तयितुं पार्यते ॥ तथाहि स्वाध्यायोध्येतव्य इति तव्यप्रत्यय प्रेरणापरपर्यायां पुरुषवृत्तिरूपार्थभावनाभाव्यामभिधाभावनां प्रत्याययति । सा ह्यर्थभावनासहितमनुबद्ध भाव्यमाकाक्षति न तावत्समानपदोपात्तमध्ययनभाव्यं परिरभते ॥ अध्ययनशब्दार्थस्य स्वाधीनोच्चारणक्षमत्वस्य वाङ्मनसव्यापारस्य क्लेशार्थकस्य भाव्यत्वासम्भवात् । नापि समानवाक्योपात्त स्वाध्याय स्वाध्यायशब्दार्थस्य वर्णराशेर्नित्यत्वेन विभुत्वेन चोत्पत्त्यादीनां चतुर्णां क्रियाफलानामसम्भवात् । तस्मात्सामर्थ्यप्राप्तोऽर्थावबोधो भाव्यत्वेनावतिष्ठते ॥ ८ ॥

(सिद्धान्त इति) प्रकारान्तरद्वारा प्राप्त होनेसे अप्राप्तविधि न हो परन्तु नियमविधिपक्षको वज्रपाणिमी नहीं हटा सकते हैं ( तथाहि इति ) शब्दी और आर्थी भेदसे दो प्रकारकी भावना होती है लिङ् लोट् लौट् तव्यप्रत्ययादिवाच्यभावना शब्दी कही जाती है शब्दभावना निष्पाद्य पुरुषनिष्ठ प्रवृत्तिरूप भावना आर्थी है प्रत्येक भावनामें साध्यसाधन इतिकर्तव्यतारूप अशत्रय रहते हैं । एवञ्च अव्येतव्यमें तव्यप्रत्यय प्रेरणापर्याय पुरुषप्रवृत्तिरूप अर्थ भावना भाव्य शब्दभावनाको बोध करता है वही भावना अर्थभावनासहित भाव्यकी अपेक्षा करती है उसमें एकपदोपात्त अध्ययन भाव्य नहीं हो सकता क्योंकि अध्ययनशब्दार्थ स्वाधीनोच्चारणक्षम क्लेशजनक वाङ्मनोव्यापार है अतः उसका भाव्यत्व असम्भव है समान वाक्योपात्त स्वाध्यायभी भाव्य नहीं हो सकता । क्योंकि स्वाध्यायशब्दवाच्य अक्षरराशिको नित्य मानो तो उसमें उत्पात्ति वृद्धि अपक्षय और नाशरूप चतुर्विध क्रियाफल असम्भव है अतः सामर्थ्यप्राप्त अर्थावबोध भाव्यतयासम्बन्ध हो सकता है ॥ ८ ॥

‘अर्थी समर्थो विद्वानधिक्रियते’ इति न्यायेन दर्शपूर्णमासादिविषयावबोधमवेक्षमाणा तत्त्वबोधे स्वाध्यायं विनियुञ्जते । अध्ययनविधिश्च लिखितपाठादिव्यावृत्त्या अध्ययनसंस्कृतत्वं स्वाध्यायस्यावगमयति । तथाच यथा दर्शपूर्णमासादिजन्यं परमापूर्वम् अवघातादिजन्यस्यावान्तरापूर्वस्य कल्पकं तथा समस्तऋतुजन्यमपूर्वजातं ऋतुज्ञानसाधनाध्ययननियमजन्यमपूर्वं कल्पयिष्यति नियमादृष्टानिष्टौ विधिश्चवर्णवैफल्यमापद्येत । न च विश्वजिज्ञ्यायेन फलकल्पनावकल्प्यते अर्थावबोधे दृष्टे फले सति फलान्तरकल्पनाया अयोगात् ॥ ९ ॥

अर्था समर्थ और विद्वान् अधिकारी होता है ऐसा नियम है दर्शपूर्णमासादिविषयनिर्णयामिलापी तत्त्वबोधमें स्वाध्यायविधिको विनियोग करते हैं अध्ययनविधि लिखितपाठको व्यावृत्ति करके अध्ययन सहकृतत्व बोधन करता है यथा दर्शपूर्णमासादिजन्यपरमापूर्वं अवघातादिजन्य जवान्तर अपूर्वको कल्पना करता है तथा समस्त ऋतुजन्य अपूर्वजाति ऋतुज्ञानसाधन अध्ययननियमजन्य अपूर्वको कल्पना करेगा नियमजन्य अपूर्वको न मानो तो विधिही व्यर्थ हो जायगा विश्वजिज्ञ्यासे स्वर्गफलकल्पना अयुक्त है क्योंकि अर्थावबोधरूप दृष्टफल सम्भव हो तो अदृष्टफलकल्पना अन्याय है ॥ ९ ॥

तदुक्तम्—“लभ्यमाने फले दृष्टे नादृष्टफलकल्पना । विधेस्तु नियमार्थत्वान्नानर्थक्यं भविष्यति ॥ ”इति ॥ १० ॥

दृष्टफल प्राप्त हो तो अदृष्टकल्पना नहीं होती है अध्ययनविधिकी निप्रमार्थता सम्भव होनेसे वैयर्थ्य नहीं ॥ १० ॥

ननु वेदमात्राध्यायिनोऽर्थावबोधानुदयेऽपि साङ्गवेदाध्यायिन पुरुषस्यार्थावबोधसम्भवात् । विचारशास्त्रस्य वैफल्यमिति चेत्तदसमञ्जसम्, बोधमात्रसम्भवेऽपि निर्णयस्य विचाराधीनत्वात् । तद्यथा, अक्ता शर्करा उपदधातीत्यत्र घृतेनैव न तैलादिनेत्यर्थनिर्णयो व्याकरणेन निगमेन निरुक्तेन वा न लभ्यते,

विचारशास्त्रेण तु 'तेजो वै घृतम्' इति वाक्यशेषवशादर्थनि-  
र्णयो लभ्यते । तस्माद्विचारशास्त्रस्य वैधत्व सिद्धम् ॥ ११ ॥

यदि कहे केवलवेदमात्राध्ययन करनेवालोंको अर्थ बोध न होनेपरमी सागवेदा-  
ध्ययन करनेवालोंको अर्थबोध अवश्य हो जायगा अतः विचारशास्त्र व्यर्थ है ऐसा  
कथन अयुक्त है क्योंकि अर्थबोध होनेपरमी विचारशास्त्र जिस प्रकार चयनप्रकरणमें  
पठित जक्ता शर्करा स्निग्धद्रव्यसे अश्वित पापाणखण्डको कहता है परन्तु वह  
स्निग्धद्रव्य तैल या घृत इस प्रकारकी शक्ताका निर्णय व्याकरणादिसे नहीं हो  
सकता है विचारशास्त्रस तो तेजो वे इत्यादि घृत्स्तुतिलिङ्गसे घृतसेही स्निग्ध करना  
ऐसा निर्णय होता है अतः विचारशास्त्रके वैधत्वसिद्ध है ॥ ११ ॥

न च वेदमधीत्य स्नायादिति शास्त्रं गुरुकुलनिवृत्तिपरं व्यवधा-  
नप्रतिबन्धकं बाध्यतेति मन्तव्यं स्नात्वा भुङ्क्ते इतिवत् पूर्वा-  
परीभावसमानकर्तृकत्वमात्रप्रतिपत्त्या अध्ययनसमावर्तनयो-  
र्नैरन्तर्यप्रतिपत्तेः । तस्माद्विधिसामर्थ्यादेवाधिकरणसहस्रात्म-  
कपूर्वमीमांसाशास्त्रमारम्भणीयम् । इदं चाधिकरणं शास्त्रेणो-  
पोद्घातत्वेन सम्बध्यते ॥ तदाह—“चिन्ता प्रकृतसिद्धार्थामुपो-  
द्घातं प्रचक्षते” इति ॥ १२ ॥

वेदाध्ययनानन्तर समावर्तनविधिका विरोध होगा ऐसा नहीं कह सकते यथा  
स्नान करके भोजन करे इत्यादि स्थलमें केवल पूर्वोत्तरकाल और एककर्तृकत्वमात्र  
त्वा प्रत्ययसे प्रतिपादित होता है न अव्यवहितत्वादि तथा वेदाध्ययन और समा-  
वर्तनको पूर्वोत्तरकालमात्र बोधन करेगा अव्यवहितत्वादिका बोध नहीं करेगा अतः  
विधिवलात् अधिकरणसहस्रात्मक मीमांसाशास्त्र आरम्भणीय है यह अधिकरणशास्त्रका  
उपोद्घातकरूप है । प्रकृत सिद्ध अर्थकी चिन्ताको उपोद्घात कहते हैं ॥ १२ ॥

इदमेवाधिकरणं गुरुमतमनुसृत्योपन्यस्यते । अष्टवर्ष ब्राह्मणसु-  
पनयीत तमध्यापयीतेत्यत्राध्यापनं नियोगविषय प्रतिभासते ।  
नियोगश्च नियोज्यमपेक्षते । कश्चात्र नियोज्य इति चेदाचा-  
र्यककाम एव सम्माननेत्यादिना पाणिन्यनुशासनेनाचार्यक-  
रणेप्यमाणे नयतेर्धातोरात्मनेपदस्य विधानात् उपनयने यो  
नियोज्यः स एवाध्यापनेपि तयोरेकप्रयोगत्वात् ॥ १३ ॥

इसी अधिकरणको प्रभाकरके मतसे योजना करते हैं अर्धवर्षके ब्राह्मणको उपनयन करके उसको अध्यापन करावे इस श्रुतिमें अध्यापनविधिका विषय प्रतीत होता है नियोग नियोज्य संपेक्ष है ( कार्यको स्वकीयत्वेन जाननेवाला नियोज्य होता है ) क्योंकि कहा है ' नियोज्यः स तु कार्यं यं स्वीयत्वेन बुध्यते ' नियोज्य कौन होगा ऐसा विचार उपस्थित होनेपर जो आचार्य कामनावान् है वही नियोज्य है ( सम्माननोत्सङ्गनाचार्यकरणज्ञानभृतिविगनणव्ययेषु नियः ) इस सूत्रसे आचार्य करण अर्थमें नी धातुसे आत्मनेपदप्रत्ययका विधान होता है उपनयनमें जो नियोज्य हो वही अध्यापनमें भी नियोज्य होगा क्योंकि दोनों एककृतक हैं ॥ १३ ॥

अत एवोक्तं मनुना मुनिना—“उपनीय तु यं शिष्यं वेदमध्यापयेद्विजः । सांगं च सरहस्यं च तमाचार्यं प्रचक्षते ॥”

इति ॥ १४ ॥

अतएव मनुजीने कहा है जो ब्राह्मण शिष्यको उपनयन कराकर सांग सरहस्य वेदाध्ययन कराता है वही आचार्य है ॥ १४ ॥

ततश्चाचार्यकर्तृकमध्यापनं माणवककर्तृकेणाध्ययनेन विना न सिद्ध्यतीत्यध्यापनविधिप्रयुक्त्यैवाध्ययनानुष्ठानं सेत्स्यति प्रयोज्यकव्यापारमन्तरेण प्रयोजकव्यापारस्यानिर्वाहात् ॥ तर्ह्यध्येतव्य इत्यस्य विधित्वं न सिद्ध्यतीति चेन्मासैत्सीत् का नो हानि पृथग्ध्ययनविधेरभ्युपगमे प्रयोजनाभावाद्धिधित्वस्य नित्यानुवादत्वेनाप्युपपत्ते । तस्मादध्ययनविधिसुपजीव्य पूर्वसुपन्यस्तौ पूर्वोत्तरपक्षौ प्रकारान्तरेण प्रदर्शनीयौ विचारशास्त्रमवैधत्वेनानारब्धव्यमिति पूर्वपक्ष । वैधत्वेनारब्धव्यमिति राद्धान्तः ॥ १५ ॥

अतः आचार्यकर्तृक अध्यापन वालककर्तृक अध्ययनके विना असम्भव होनेसे अध्यापनविधिसे अर्थापत्त्या अध्ययनभी सिद्ध होगा प्रेरकव्यापारके विना प्रेरकव्यापार अनुपपन्न होता है । यदि कहे उक्त क्रम माने तो अध्ययनको विधित्व सिद्ध न होगा न सिद्ध हो हानि क्या है अध्ययनका पृथक् विधानमें प्रयोजन न होनेसे अनुवाद माननेसे भी अध्ययनविधि उपपन्न होती है अतः अध्ययन विधिको लेकर पूर्वोक्त पूर्वोत्तर पक्षको प्रकारान्तरेसे योजना करना चाहिये अवैध होनेसे विचारशास्त्र

अनारम्भणीय है ऐसा पूर्वपक्ष है सिद्धान्त बेज है अतः अध्ययनविधि का आरम्भ करना चाहिये ॥ १५ ॥

तत्र वैधत्वं वदता वदितव्यं किमध्यापनविधिर्माणवकस्यार्था-  
वबोधमपि प्रयुङ्क्ते कि वा पाठमात्रम् । नाद्य विनाप्यर्था-  
वबोधेनाध्यापनासिद्धे । न द्वितीय पाठमात्रे विचारस्य विप-  
यप्रयोजनयोरसम्भवादापाततः प्रतिभातः सन्दिग्धोऽर्थो  
विचारशास्त्रविषयो भवति । तथा सति यत्रार्थावगतिरेव नास्ति  
तत्र सन्देहस्य का कथा विचारफलस्य निर्णयस्य प्रत्याशा  
दूरत एव ॥ तथा च यदसन्दिग्ध प्रयोजनं तत्प्रेक्षावत्प्रतिपि-  
त्सागोचरं यथा समनस्केन्द्रियसन्निकृष्ट स्पष्टालोकमध्यम-  
ध्यासीनो घट इति न्यायेन विषयप्रयोजनयोरसम्भवेन विचार-  
शास्त्रमनारभ्यमिति पूर्व- पक्षः ॥ १६ ॥

अध्ययनके विधित्ववादीकी कहना होगा क्या अध्यापनविधि वालरूको अर्थबो-  
धमा करता है या पाठमात्र ? अर्थबोधके विनाभी अध्यापन सम्भव होनेसे प्रथमपक्ष  
नहीं कह सकते । पाठमात्रपक्षमें विचारका विषय और प्रयोजन असम्भव है यथाक-  
थञ्चित् प्रतीत और सन्दिग्धार्थे विचारका विषय होता है जहा अर्थज्ञानही नहीं तथा  
सन्देहकी बातही क्या है विचारका फल निर्णय तो दूर रहे तथाहि जो असन्दिग्ध  
प्रयोजन हो वही प्रेक्षावात्की प्रतिपत्तिका विषय होता है यथा ' मनोयुक्त इन्द्रिय  
सन्निकृष्ट विकसितप्रकाशवृत्तिघट इस न्यायसे विषय और प्रयोजनके न होनेसे  
विचारशास्त्र अनारम्भणीय है यह पूर्वपक्ष है ॥ १६ ॥

अध्यापनविधिनाथावबोधो मा प्रयोजि तथापि सांगवेदाव्या-  
यिनो गृहीतपदपदार्थसंगतिकस्य पुरुषस्य पौरुषेयेष्विव प्रव-  
न्वेषु आम्रायेऽप्यर्थावबोधः प्राप्नोत्येव ॥ ननु यथा विषं भुक्षे-  
त्यत्र प्रतीयमानोऽप्यर्थो न विवक्षते मास्य गृहे भुङ्क्था इति  
भोजनप्रतिषेधस्य मातृवाक्यविषयत्वात् तथाम्रायार्थस्यावि-  
वक्षायां विषयाद्यभावदोषः प्राचीन प्रादु प्यादिति चेन्मैव  
वोच- दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोर्वैषम्यसम्भवात् । विषभोजन-

वाक्यस्याप्तप्रणीतत्वेन मुख्यार्थपरिग्रहे बाधः स्यादिति विज्ञानाश्रीयते । अपौरुषेये तु वेदे प्रतीयमानार्थः कुतो न विवक्ष्यते । विवक्षिते च वेदार्थे यत्र यत्र पुरुषस्य सन्देहः स सर्वोऽपि विचारशास्त्रस्य विषयो भविष्यति तन्निर्णयस्य प्रयोजनं तस्मादध्यापनविधिप्रयुक्तेनाध्ययनेनावगम्यमानस्यार्थस्य विचारार्हत्वाद्द्विचारशास्त्रस्य वैधत्वेन विचारशास्त्रमारम्भणीयमिति सिद्धान्तसंग्रहः ॥ १७ ॥

अध्ययनविधिसे यद्यपि अर्थबोध न हो तथापि सागवेदाध्ययनसे गृहीत पदपर्ययं सद्गीतक पुरुषको पौरुषेय कालिदासादिप्रबन्धवत् वेदमेंभी अर्थबोध हो जायगा । यदि कहो जिस प्रकार विषको भोजन करो इस वाक्यसे प्रतीयमानभा अर्थ विवक्षित नहीं होता है किन्तु अमुकके घरमें भोजन न करो ऐसा वक्ताका तात्पर्य होता है तिसी प्रकार वेदार्थकीभी अविवक्षामें विषयादि न होनेसे पूर्वोक्त दोष तदवस्थ होगा ऐसा कह नहीं सकते क्योंकि दृष्टान्त और दार्शनिक विषय है विषय भोजनवाच्य आप्तप्रणीत होनेपरभी मुख्यार्थ ग्रहणमें बाध हो जायगा अतः मुख्यार्थकी विवक्षा नहीं होती है अपौरुषेयवेदमें प्रतीयमान अर्थकी विवक्षा क्यों न होगी विवक्षित हो गई तो जहा २ पुरुषको सन्देह हो तहाँ तहाँ सर्वत्र विचारशास्त्रके विषय होंगे उसका निर्णय प्रयोजनभी होगा अतः अध्यापनविधिप्रयुक्त अध्ययनविधिसे प्रतीयमान अर्थ विचारणीय होनेसे वैधविचारशास्त्र आरम्भणीय है यह सिद्धान्त है ॥ १७ ॥

स्यादेतत्, वेदस्य कथमपौरुषेयत्वमभिधीयते तत्प्रतिपादकप्रमाणाभावात्, कथं मन्येथा अपौरुषेयाः वेदा सम्प्रदायाविच्छेदे सत्यस्मर्यमाणकर्तृकत्वादात्मवादिति, तदेतन्मदं विशेषणासिद्धेः पौरुषेयवेदादिभिः प्रलयसम्प्रदायाविच्छेदस्य कशीकरणात् ॥ किञ्च किमिदमस्मर्यमाणकर्तृकत्वं नाम अप्रतीयमानकर्तृकत्वमस्मरणगोचरकर्तृकत्व वा । न प्रथमः कल्पः परमेश्वरस्य कर्तुः प्रमितेरभ्युपगमात् । न द्वितीयः विकल्पासहत्वात् । तथा हि किमेकेनास्मरणमभिप्रेयते सर्वैर्वा । नाद्य-



यो धर्मशीलो जितमानरोप इत्यादिषु मुक्तकोक्तिषु व्यभिचारात् । न द्वितीयः सर्वास्मरणस्य असर्वज्ञदुर्ज्ञानत्वात् पौरुषेयत्वे प्रमाणसम्भवाच्च वेदवाक्यानि पौरुषेयाणि वाक्यत्वात् कालिदासादिवाक्यवत् । वेदवाक्यान्यात्प्रणीतानि प्रमाणत्वे सति वाक्यत्वात् मन्वादिवाक्यवदिति ॥ १८ ॥

अपौरुषेयसाधक प्रमाण न होनेसे वेद अपौरुषेय कैसे होंगे ? यदि कहे आविच्छिन्न सम्प्रदाय होनेपरभी कर्ताका स्मरण नहीं होता है अतः वेद अपौरुषेय हैं इत्यादि अनुमानप्रमाण होगा यहभी अकिञ्चित्कर है क्योंकि सम्प्रदायाविच्छिन्नरूप विशेषणाश असिद्ध है पौरुषेय वादियोंने प्रलयकालमें सम्प्रदायाविच्छेद माने हैं किञ्च क्या अप्रतीयमानकर्तृक अस्मर्यमाणकर्तृक है अथवा स्मरण विषयकर्तृक है ? ईश्वरको कर्ता माननेवालोके मतमें प्रथमपक्ष अयुक्त है द्वितीय पक्षमेंभी क्या एकके स्मरणका अविषय कहते हो अथवा सबके स्मरणका अविषय कहते हो प्रथम मुक्तोक्तिमें व्यभिचारित है सर्वास्मरणविषयत्व सर्वज्ञके बिना दुर्ज्ञेय होनेसे सर्वास्मरणत्वाभाव होगा वह सर्वस्मरणत्व है प्रत्युत पौरुषेयत्वमें प्रमाण होगा। कालिदासवाक्यवत् वेदवाक्य पौरुषेय है इत्यादि वेदवाक्य आप्तप्रणीत है सप्रमाणकवाक्य होनेसे इत्यादि विपरीतानुमानभी विद्यमान है ॥ १८ ॥

ननु—“वेदस्याध्ययनं सर्वं गुर्वध्ययनपूर्वकम् । वेदाध्ययनसामान्यादधुनाध्ययनं यथा ॥ ” इत्यनुमानं प्रति साधनं प्रगल्भत इति चेत्तदपि न प्रमाणकोटि प्रवेष्टुमीष्टे । “भारताध्ययनं सर्वं गुर्वध्ययनपूर्वकम् । भारताध्ययनत्वेन साम्प्रताध्ययनं यथा ॥ ” इति ॥ १९ ॥

वेदका अध्ययन गुरुके अध्ययनपूर्वक होता है क्योंकि दोनाके अध्ययनमें विशेष न होनेसे जिस प्रकार आजकलके अध्ययन इत्यादि अनुमानभी जमीटसाधक नहीं हो सकता क्योंकि भारताध्ययनमेंभी ऐसाही अनुमान कह सकते हैं ॥ १९ ॥

आभाससमानयोगक्षेमत्वात् । ननु तत्र व्यासः कर्त्तैति स्मर्यते ।  
‘को ह्यन्यः पुण्डरीकाक्षान्महाभारतकृद्भवेत्’ इत्यादाविति

चेदत्तदसारम् । ' ऋचः सामानि जज्ञिरे । छन्दांसि जज्ञिरे  
तस्माद्यजुस्तस्मादजायत' इति पुरुषसूक्ते वेदस्य सकर्तृक-  
ताप्रतिपादनात् । किञ्चानित्य शब्द सामान्यवत्त्वे सति  
अस्मदादिवाह्येन्द्रियग्राह्यत्वाद्दृष्टवत् ॥ नन्विदमनुमानं स  
एवाय गकार इति प्रत्यभिज्ञाप्रमाणप्रतिहतमिति चेत् तदति-  
फलयु लूनपुनर्जातकेशदलितकुन्दादाविव प्रत्यभिज्ञायाः सामा-  
न्यविषयत्वेन बाधकत्वाभावात् ॥ २० ॥

पुण्डरीकाक्षके सिवाय महाभारतको वनानेवाला कौन होमा इत्यादि वचनोंसे  
भारतादिके कर्ताको उपलब्धक हो तो ऋक्, यजु, साम और छन्द सब परमात्मा-  
से उत्पन्न है इत्यादि पुरुषसूक्तप्रमाणसे वेदकामी कर्ता प्रतीत है और भी शब्द  
अनित्य है जातिमान् होकर अस्मदादिके बाह्येन्द्रियग्राह्य होनेसे घटके समान इत्या-  
दि अनुमानभी है । यदि कहो यह वही गकार है इत्यादि प्रत्यभिज्ञासे उक्तअनुमान  
बाधित है ऐसा कहना बड़ी स्थूल बात है मुण्डनके अनन्तर नवीन उत्पन्न केशर  
नूतन पुष्पोमे जिस प्रकार प्रत्यभिज्ञा होती है तिसी प्रकार सोऽय गकार' यहापरमी  
प्रत्यभिज्ञा जातिनिमित्तक हो सकती है ॥ २० ॥

नन्वशरीरस्य परमेश्वरस्य ताल्वादिस्थानाभावेन वर्णोच्चारणा-  
सम्भवात् कथं तत्प्रणीतत्वं वेदस्य स्यादिति चेन्न तद्भद्रं  
स्वभावतोऽशरीरस्यापि तस्य भक्तानुग्रहार्थलीलाविग्रहग्रहण-  
सम्भवात् ॥ तस्माद्देदस्यापौरुषेयत्ववाचो युक्तिर्न युक्तेति  
चेत् ॥ २१ ॥

अशरीरी परमेश्वरके ताल्वादि न होनेसे वर्णोच्चारण असम्भव है अत वेद ईश्वर  
कर्तृक कैसे होंगे यहमी अविचार मूलक है ईश्वरके वास्तवमें शरीर न होने-  
परमी भक्तानुग्रहार्थ लीलाविग्रह सम्भव है अत वेदके अपौरुषेयत्वकथन  
असंगत है ॥ २१ ॥

तत्र समाधानमभिधीयते । किमिदं पौरुषेयत्वं सिद्धायि-  
षितं पुरुषादुत्पन्नत्वमात्रं, यथा अस्मदादिभिरहरहरुच्चार्यमा-  
णस्य वेदस्य प्रमाणान्तरेणार्थमुपलभ्य तत्प्रकाशनाय रचि-

तत्त्वं वा, यथा अस्मदादिभिरेव निवच्यमानस्य प्रबन्धस्य प्रथमे न विप्रतिपत्तिः, चरमे किमनुमानबलात् तत्साधनमागमबलाद्वा । नाद्य. मालतीमाधवादिवाक्येषु सव्यभिचारत्वात् ॥ अथ प्रमाणत्वे सतीति विशिष्यत इति चेत्तदपि न विपश्चितो मनसि वैशद्यमापद्यते । प्रमाणान्तरागोचरार्थप्रतिपादक हि वाक्यं वेदवाक्यं, तत्प्रमाणान्तरागोचरार्थप्रतिपादकमिति साध्यमाने मम माता वन्ध्येतिवत् व्याघातापातात् ॥२२ ॥

इसका उत्तर कहते हैं साध्य पौरुषेयत्व क्या अस्मदादिक प्रतिदिन उच्चार्यमाणों के समान पुरुषसे उत्पन्नत्वमात्र विवक्षित है, अथवा प्रमाणान्तरसे प्राप्त अर्थको प्रकाशनके लिये रचितत्व विवक्षित है ? यथा अस्मदादिकाके कृतप्रबन्ध । प्रथमपक्षमें विरोध नहीं है । द्वितीयपक्षको अनुमानबलसे कहते हो, या शास्त्रबलसे ? मालतीमाधवादिवाक्योंमें हेतुव्यभिचारित होनेसे अनुमान नहीं कह सकते यदि प्रमाणत्वविशेषण तोड़ दे तोभी विद्वानोंके मनको प्रफुल्लित करने योग्य नहीं हो सकता क्योंकि प्रमाणान्तरार्थप्रतिपादक वेदवाक्यको प्रमाणान्तरप्रतिपादक मानना अपनी माताको वन्ध्या कहनेकी समान वाधित है ॥ २२ ॥

किञ्च परमेश्वरस्य लीलाविग्रहपरिग्रहाभ्युपगमेऽप्यतीन्द्रियार्थदर्शनं न सञ्जायतीति देशकालस्वभावविप्रकृत्यार्थहरणोपायाभावात् ॥ न च तच्चक्षुरादिकमेव तादृक्प्रतीतिजननक्षममिति मन्तव्यं दृष्टानुसारेणैव कल्पनाया आश्रयणीयत्वात् ॥ तदुक्तं गुरुभिः सर्वज्ञनिराकरणेलायाम् “यत्राप्यतिशयो दृष्टः स स्वार्थानतिलङ्घनात् । दूरसूक्ष्मादिदृष्टौ स्यान्न रूपे श्रोत्रवृत्तिता ” ॥ इति ॥ २३ ॥

परमेश्वरकी लीलाविग्रहको स्वीकार करनेपरमी सूक्ष्मव्यवहृतादि अतीन्द्रियार्थ प्रहणमें उपाय न होनेसे तादृश ज्ञान अमम्भ्य है । यदि कदा परमेश्वरके चक्षुरादि दृष्टियेही तादृश अर्थ मज्जा ग्रहण करते हैं । यहमी नहीं कहसकते दृष्टानुसारी कल्पना होती है विपरीत नहीं अतएव सर्वज्ञनिराकरणप्रकरणम प्रमाकरगुरुने कहा है

किं स्त्रीभिः अतिशय हो वह स्वविषयको अनुल्लघन करके होगा यथा चतुर्णादि  
 दू और सूक्ष्मादि रूपग्रहणमें समर्थ होता है किन्तु रूपग्रहणमें श्रोत्र समर्थ  
 नहीं होगा ॥ २३ ॥

अत एव नागमबलात्तत्साधनं तेन प्रोक्तमिति पाणिन्यनुशा-  
 सने जाग्रत्यपि काठककालापतैत्तिरीयमित्यादिसमाख्या अव्य-  
 यनसम्प्रदायप्रवर्तकविषयत्वेनोपपद्यते तद्बद्धत्रापि सम्प्रदायप्रव-  
 र्तकविषयत्वेनाप्युपपद्यते न चानुमानबलाच्छब्दस्यानित्यत्व-  
 सिद्धिः प्रत्यभिज्ञाविरोधात् ॥ न चासत्यप्येकत्वे सामान्यनि-  
 बन्धनं तदिति साम्प्रतं सामान्यनिबन्धनत्वमस्य बलवद्बाध-  
 कोपनिपातादास्थीयते । क्वचिद्व्यभिचारदर्शनाद्वा तत्र क्वचिद्  
 व्यभिचारदर्शने तदुत्प्रेक्षायामुक्तं स्वतः प्रामाण्यवादिभिः ॥  
 “उत्प्रेक्षेत हि यो नोहादज्ञातमपि बाधनम् । स सर्वव्यवहारेषु  
 सशयात्मा विनश्यति ॥ ” इति ॥ २४ ॥

आगमबलसेभी पौरुषेयत्व सिद्ध नहीं होगा। यदि कही शब्दसाधुत्ववो एक व्याकरण है  
 व्याकरणमें पाणिनिऋषिने काठक तैत्तिरीय आदि शब्दोंके साधुत्वके लिये तेन प्रोक्तम्  
 तैत्तिरीयतन्तु इत्यादि अनुशासन किया है इसमें कृतकप्रतीत होते हैं उन  
 पाणिनिसूत्रके रहते रहते वे शब्दों पौरुषेय नहीं मान सकते क्योंकि काठक, कालाप,  
 तैत्तिरीयादि शब्द तत्तत् शाखाध्ययन सम्प्रदायप्रवर्तक पदत्वसे उपपन्न होते हैं ।  
 अनुमानबलसे शब्दानित्यत्वसिद्धिमी न होगी क्योंकि प्रत्यभिज्ञाविरोध होता है ।  
 प्रत्यभिज्ञाको सामान्यपरत्व नहीं मानसकने सामान्यनिबन्धन प्रत्यभिज्ञा नहीं माना  
 जाता है जहाँ व्यक्तिमें प्रबलबाधक हो कही कहीं व्यक्तिमें व्यभिचार देखनेसे  
 जानिनिमित्त प्रत्यभिज्ञा होती है व्यभिचारदर्शन न होनेपरभी सामान्योत्प्रेक्षा मानने-  
 वालोंके प्रति स्वतः प्रामाण्यवादियोंने इस प्रकार कहा है—बाधज्ञान न होनेपरभी  
 जो अज्ञानसे बाधककी उत्प्रेक्षा करता है वह समस्त व्यवहारोंमें सन्दिग्ध होनेसे  
 विनष्ट होता है ॥ २४ ॥

नन्विदं प्रत्यभिज्ञानं गत्वादिजातिविषयं न गादिव्यक्तिविषयं  
 तासां प्रतिपुरुषं भेदापलम्भादन्यथा सोमशर्माधीते इति ।

विभागो न स्यादिति चेत्तदपि शोभा न विभक्तिं गादिव्यक्ति-  
भेदे प्रमाणाभावेन गत्वादिजातिविषयकल्पनाया प्रमाणाभा-  
वात् ॥ यथा गत्वमजानत एकमेव भिन्नदेशपरिमाणसंस्थान-  
व्यक्त्युपधानवशात् भिन्नदेशमिवाल्पमिव महदिव दीर्घमिव  
वामनमिव प्रथते तथा गव्यक्तिमजानत एकापि व्यञ्जकभेदात्  
तत्तद्धर्मानुबन्धिनी प्रतिभासते ॥ २५ ॥

यदि शंका करे प्रत्यभिज्ञा गत्वादिजातिपर है न व्यक्तिपर । व्यक्ति प्रतिपुष्पामिन्न  
प्रतीत होती है अन्यथा सोमदत्त पट्टा हे इत्यादि भेद व्यवहार न होगा उहमी  
शोभा नहीं देता गकारादि व्यक्तिभेदमें प्रमाण न होनेसे गत्वादि जातिविषयकल्पना  
निष्प्रमाणक है । जिस प्रकार गत्वको न जाननेवालेको एकही गत्व भिन्नदेश  
भिन्नव्यक्ति परिमाण संस्थानोपाधिवश भिन्नदेशवत् तथा जणु महत् दीर्घ वामनादिवत्  
मासता है उमी प्रकार गव्यक्तिके न जाननेवालेकोभी व्यक्ति एक होनेपरभी व्यञ्ज-  
कभेद होनेसे तत्तद्व्यञ्जकधर्मयुक्त प्रतीत होता है ॥ २५ ॥

एतेन विरुद्धधर्माध्यासात् भेदप्रतिभास इति प्रत्युक्तम् ॥ तत्र  
कि स्वाभाविको विरुद्धधर्माध्यासो भेदसमाधिकत्वेनाभिमत  
प्रातीतिको वा । प्रथमे असिद्धि अपरथा स्वाभाविकभेदा-  
भ्युपगमाद्दशगकारानुदचारयञ्चैत्र इति प्रतिपत्ति स्यात् । न तु  
दशकृत्वो गकार इति । द्वितीये तु न स्वाभाविकभेदसिद्धिः ।  
न हि परोपाधिभेदेन स्वाभाविकमैक्यं विहन्यते । मा भून्नभ-  
सोऽपि कुम्भाद्युपाधिभेदात् स्वाभाविको भेदस्तत्र व्यावृत्त-  
व्यवहारो नादनिदान ॥ तदुक्तमाचार्यैः—“प्रयोजनं तु यज्जा-  
तेस्तद्वर्णादेव लभ्यते । व्यक्तिलभ्य तु नादेभ्य इति गत्वादि-  
धर्विथा ॥ ” इति । या च—“प्रत्यभिज्ञा यदा शब्दे जागर्ति  
निरवग्रहा । अनित्यत्वानुमानानि सैव सर्वाणि बाधते ” ॥ २६ ॥

अतएव भेदप्रतीतिविरुद्धधर्मके अध्याससे होती है ऐसा किमीने कहा सो मी  
निरस्त हो गया क्या विरुद्धधर्माध्यास स्वाभाविक अभिमत है या प्रातीतिक  
स्वाभाविकभेद असिद्ध है अन्यथा दश गकारको उच्चारण किया ऐसी प्रतीति होने-

लोगी दशवार उच्चारण किया ऐसी प्रतीति न होगी द्वितीयपक्षमे स्वाभाविक भेद-  
सिद्धि अन्योपाधिभेदसे स्वाभाविक ऐक्यका विघात नहीं होगा आकाशमेभी घटादि  
उपाधिभेदसे स्वाभाविक भेद होता है उसमे व्यावृत्ति नादमूलक है । आचार्योंने  
कहा है जाति माननेसे जो प्रयोजन है वह वर्णसेभी सिद्ध होता है व्यक्तिलाभ नादसे  
हमा अतः जात्याश्रयण व्यर्थ है ( स एव अय गकारः ) ऐसी प्रत्याभिज्ञा वर्णवि-  
षयमें निर्वाध विद्यमान है तो वही प्रत्यभिज्ञा सम्पूर्ण अनित्यत्वानुमानको  
बाधती है ॥ २६ ॥

एतेनेदमपास्तम् । यदवादि वागीश्वरेण मानमनोहरे अनित्यः  
शब्द इन्द्रियविशेषगुणत्वाच्चक्षूरूपवदिति शब्दद्रव्यत्ववादिनां  
प्रत्यक्षसिद्धेः ध्वन्यंशो सिद्धसाधनत्वाच्च अश्रावणत्वोपाधिवा-  
धितत्वाच्च ॥ उदयनस्तु आश्रयाप्रत्यक्षत्वेऽप्यभावरस्य प्रत्य-  
क्षतां महता प्रबन्धेन प्रतिपादयन् निवृत्तं कोलाहल उत्पन्नः  
शब्द इति व्यवहाराचरणे कारणं प्रत्यक्षं शब्दानित्यत्वे प्रमा-  
णयति स्म ॥ सोऽपि विरुद्धधर्मसंसर्गस्य औपाधिकत्वोपपा-  
दनन्यायेन दत्तरक्तबलिनेव तालः समापोहि । नित्यत्वे सर्वदो-  
पलब्धानुपलब्धिप्रसङ्गो यो न्यायभूषणकारोक्तः सोऽपि धनि-  
संस्कृतस्योपलम्भाभ्युपगमात् प्रतिक्षितः ॥ २७ ॥

इससे शब्दको पक्षकर रूपदृष्टान्तप्रदर्शनपूर्वक इन्द्रियविशेष गुणत्वहेतुमें अनि-  
त्यत्वसाधन जो वागीश्वरने कहा, सोभी रसण्डित हो गया । शब्दको द्रव्य माननेवालोके  
मतमें हेतु स्वरूपासिद्ध है धनिविषयमें सिद्धसाधनभी है । अश्रावणत्वरूप उपाधिसे  
बाधितभी है । उदयनाचार्यने आश्रयप्रत्यक्षाभावमेंभी अभासप्रत्यक्षको महानाडम्बरसे  
कहकर कोलाहल शान्त हो गया शब्द उत्पन्न हुआ इत्यादि व्यवहारका असाधारण  
कारण प्रत्यक्षही शब्दानित्यत्वमें प्रमाण कहा यहभी विरुद्धधर्मसंसर्गको औपाधि-  
कत्वस्वीकारवत् रक्तबलिदानके समान दत्तोत्तर है नित्यत्वमें सदा उपलब्धि या अनु-  
पलब्धि दोष जो न्यायभूषणकारने कहा वहभी धनिसहकृतकी उपलब्धि पक्षसेही  
तिरस्कृत हो गया ॥ २७ ॥

यत्तु युगपदिन्द्रियसम्बन्धित्वेन प्रतिनियतसंस्कारकसंस्कार्य्य-  
भावानुमानं तदात्मन्यनैकान्तिकमसति कलकले ततश्च वेद-

स्यापौरुषेयतया निरस्तसमस्तशंकाकलकांकुरत्वेन स्वतः  
सिद्धं धर्मं प्रामाण्यामिति सुस्थितम् ॥ २८ ॥

किसीने युगपत् इन्द्रियसम्बन्धनियत सस्काररुसस्कार्यभावको अनुमान किय  
वहभी जात्तामें व्यभिचारित है । अन वेद अपौरुषेय होनेसे समस्त शंका निष्क  
लक होनेके कारण धर्ममे प्रामाण्य स्वतः सिद्ध है ॥ २८ ॥

स्यादेतत्—“प्रमाणत्वाप्रमाणत्वे स्वतः सांख्याः समाश्रिताः ।  
प्रथमं परतः प्राहुः प्रामाण्यं वेदवादिनः ॥ नैयायिकास्ते परतः  
सौगताश्चरमं स्वतः । प्रमाणत्वं स्वतः प्राहुः परतश्चाप्रमाणता-  
म् ॥” इति ॥ वादिविवाददर्शनात् कथङ्कारं स्वतः सिद्धं धर्म-  
प्रामाण्यामिति सिद्धवत्त्वस्य स्वीक्रियते ॥ २९ ॥

(स्यादेतदिति )सांख्यवादी प्रमाणत्व अप्रमाणत्व दोनों स्वतः मानते हैं । नैयायिक  
दोनों परतः मानते हैं । बौद्ध लोग प्रमाणत्व परतः अप्रमाणत्व स्वतः कहते हैं ।  
वेदवादी स्वतः प्रामाण्य अप्रामाण्य परतः कहते हैं इस प्रकार परस्पर विवाद होनेसे  
धर्ममें स्वतः प्रामाण्य कैसे मानते हो ॥ २९ ॥

किञ्च किमिदं स्वतः प्रामाण्यं नाम ? कि स्वत एव प्रामाण्यस्य  
जन्म ? आहोस्वित् स्वाश्रयज्ञानजन्यत्वम् ? किमुत स्वाश्रय-  
ज्ञानसामग्रीजन्यत्वम् ? उताहो ज्ञानसामग्रिजन्यज्ञानविशेषाश्रि-  
तत्वम् ? किंवा ज्ञानसामग्रीमात्रजन्यज्ञानविशेषाश्रितत्वम् ?  
तत्राद्य सावद्य-कार्यकारणभावस्य भेदसमानाधिकरणत्वे-  
नैकस्मिन्नसम्भवात् । नापि द्वितीय गुणस्य सतो ज्ञानस्य  
प्रामाण्य प्रति समवायिकारणतया द्रव्यत्वापातात् । नापि  
तृतीय प्रामाण्यस्यांपाधित्वे जातित्वे वा जन्मायोगात्, स्मृति-  
त्वानधिकरणस्य ज्ञानस्य बाधात्यन्ताभावः प्रामाण्योपाधिः,  
न च तस्योत्पत्तिसम्भव- अत्यन्ताभावस्य नित्यत्वाभ्युपग-  
मादतएव न जातेरपि जनिर्युज्यते । नापि चतुर्थ ज्ञानविशेषो  
ह्यप्रमा विशेषसामग्र्या च सामान्यसामग्री अनुग्रनिशाति शिंश-

पासामग्र्यामिव वृक्षसामग्री अपरथा तस्याकस्मिकत्वं प्रसजे  
त् । तस्मात् परतस्त्वेन स्वीकृताप्रामाण्यं विज्ञानसामग्रीजन्या-  
श्रितमित्यतिव्याप्तिरापद्येत ॥ ३० ॥

स्वतः प्रामाण्यही किसको कहते हो प्रामाण्यके स्वतः जन्मको १, या स्वाश्रयज्ञान-  
जन्यको २, किंवा स्वाश्रयज्ञानसामग्रीजन्यको ३, अथवा ज्ञानसामग्रीजन्य-  
ज्ञानविशेषाश्रितको ४, या ज्ञानसामग्रीमात्रसे जन्यज्ञानविशेषाश्रितको ५ ? कार्यकार-  
णभाव दोनों भेद समानाधिकरण होनेसे एकमें असम्भव हैं अतः प्रथमपक्ष अस-  
म्भव है । द्वितीयभी नहीं कहसकता गुणरूपज्ञानको प्रामाण्यके प्रति समवार्थिकारण  
माना तो द्रव्यत्वप्रसङ्ग होगा प्रामाण्यकी जातित्वपक्षमें या उपाधित्वपक्षमें उत्पत्ति  
न होनेसे तृतीयपक्षभी नहीं हो सकता स्मृतित्वानधिकरणज्ञानको बाधात्यन्ताभाव  
प्रामाण्यकी उपाधि है अत्यन्ताभाव नित्य होनेसे उसकी उत्पत्ति नहीं हो सकती  
इस प्रकार जातिकीभी उत्पत्ति बाधित है । चतुर्थभी नहीं होसकता क्योंकि ज्ञान-  
विशेषही अप्रामा है विशेषसामग्रीके मध्यमें सामान्यसामग्री प्रविष्ट रहती है । जिस  
प्रकार शिंशपा पदार्थमें वृक्षपदार्थ प्रविष्ट रहता है नहीं तो विशेष अकारणक होगा  
‘त’ परतस्त्वेन स्वीकृत अप्रामाण्यको विज्ञानसामग्रीजन्यके आश्रित कहना  
आतिव्याप्तिप्रस्त है ॥ ३० ॥

पञ्चमविकल्पं विकल्पयामः, कि दोषाभावासहकृतज्ञानसामग्री-  
जन्यत्वमेव ज्ञानसामग्रीमात्रजन्यत्वम्, कि दोषाभावसहकृतज्ञान-  
सामग्रीजन्यत्वम् । नाद्यः दोषाभावासहकृतज्ञानसामग्रीजन्य-  
त्वमेव परतःप्रामाण्यमिति परतः प्रामाण्यवादिभिरुत्तराकारणात् ।  
नापि द्वितीय दोषाभावसहकृतत्वेन सामग्र्यां सहकृतत्वे सिद्धे  
अनन्यथासिद्धान्वयव्यतिरेकसिद्धतया दोषाभावस्य कारण-  
ताया वज्रलेपायमानत्वात् । अभावः कारणमेव न भवतीति  
चेत्तदा वक्तव्यम्, अभावस्य कार्यत्वमस्ति न वा, यदि नास्ति  
तदा पटप्रध्वसानुपपत्त्या नित्यताप्रसङ्ग , अथास्ति किमपराद्ध  
कारणत्वेनेति सेयमुभयत पाशारज्जु . । तद्बुद्धितमुदयनेन-  
‘भावो यथा तथाभावः कारण कार्यवन्मतम्’ इति ॥ ३१ ॥



पञ्चम पक्षमेंभी क्या दोषाभावासहकृत ज्ञानसामग्रीजन्यको ज्ञानसामग्रीनात्र जन्यत्व कहते हो किंवा दोषाभाव सहकृत ज्ञानसामग्रीजन्यको ? प्रथमपक्षको परतः प्रामाण्यवादियोंने परतः प्रामाण्य माना है । द्वितीयपक्षमें दोषाभावसहकृत होनेसे सामग्रीमेंभी सहकृतत्व हो जायगा तो अन्वयव्यतिरेकवश दोषाभावाका कारणत्व दुर्निवार होगा । यदि कही अभाव कारण नहीं होता तो क्या अभाव कार्य होता है या नहीं ? नहीं मानो तो पटध्वस न होनेसे पटको नित्यत्व प्रसंग होगा, होता ही तो कारण क्या उपराध किया । उदयनाचार्यनेभी कहा है जिस प्रकार भाव कार्य कारणरूप दोनों होते हैं तिसी प्रकार अभावभी होता है ॥ ३१ ॥

तथाच प्रयोग- विमता प्रमा, ज्ञानहेत्वतिरिक्तहेत्वधीना, कुर्य्य-  
त्वे सति तद्विशेषत्वात् अप्रमावत् । प्रामाण्य परतो ज्ञायते अन-  
भ्यासदश्यां साशयिकत्वात् अप्रामाण्यवत् । तस्मादुत्प-  
त्तौ ज्ञप्तौ च परतस्त्वे प्रमाणसम्भवात् स्वतः सिद्धं प्रामाण्य-  
मित्येतत् पूतिकूप्माण्डायत इति चेत् तदेतदाकाशमुष्टि-  
हननायते ॥ ३२ ॥

अनुमानप्रयोग विवादग्रन्थ प्रमा, ज्ञानहेतुसे अतिरिक्त हेतुके अधीन है कार्यवि-  
शेष होनेसे अप्रमावत्, प्रामाण्य परार्थीन ज्ञानविषय है अनभ्यासदशार्थ सशयज-  
नक होनेसे अप्रामाण्यवत् । अत उत्पत्तिमें और ज्ञप्तिमें प्रामाण्यको परतस्त्व होनेसे  
स्वतः सिद्धत्वग्रन्थन सडेकूप्माण्डके समान है इत्यादि कथनभी आकाशमें मुष्टिप्रहार  
सदृश है ॥ ३२ ॥

विज्ञानसामग्रीजन्यत्वे सति तदतिरिक्तहेत्वजन्यत्वं प्रमाया  
स्वतस्त्वमिति निरुक्तिसम्भवात् । अस्ति चात्रानुमानं विमता  
प्रमा विज्ञानसामग्रीजन्यत्वे सति तदतिरिक्तजन्या न भवति  
अप्रमात्वानधिकरणत्वात् घटादिवत् । न चोदयनमनुमानं परत-  
स्त्वसाधकमिति शङ्कनीयं प्रमा दोषव्यतिरिक्तज्ञानहेत्वतिरिक्त-  
जन्या न भवति ज्ञानत्वाद्प्रमावदिति प्रतिसाधनग्रह्यस्तत्त्वात्  
ज्ञानसामग्रीमात्रादेव प्रमोत्पत्तिसंभवे तदतिरिक्तस्य गुणस्य  
दोषभावन्य वा कारणत्वकल्पनाया कल्पनागौरवप्रस-  
ङ्गाच्च ॥ ३३ ॥

विज्ञानसामग्रीजन्य हों तदतिरिक्तकारणाजन्यत्वही प्रमामें स्वतस्त्वका निवर्धन है अनुमानभी है घटवत् अप्रमात्वका अधिकरण न होनेसे प्रमा विज्ञानसामग्रीसे जन्यहोकर तद्भिन्न सामग्रीजन्य नहीं है । उदयनके अनुमानसे परस्त्वाशङ्काभी नहीं कहसकते । प्रमा दोषसे आतिरिक्त ज्ञानहेत्वतिरिक्तजन्य नहीं, ज्ञान होनेसे अप्रमावत् इत्यादि सत्प्रतिपाक्षित है ज्ञानसामग्रीमात्रसे प्रमाकी उत्पत्ति सम्भव होनेसे अतिरिक्त गुण अथवा लोपकी कल्पना करना गौरवभी है ॥ ३३ ॥

ननु दोषस्याप्रमाहेतुत्वेन तदभावस्य प्रमां प्रति हेतुत्वं दुर्निवारमिति चेत् न दोषाभावस्याप्रमाप्रतिबन्धकत्वेनान्यथासिद्धत्वात् ॥ “तस्माद् गुणेभ्यो दोषाणामभावस्तदभावत् । अप्रामाण्यद्वयासत्त्वं तेनोत्सर्गो नयोदित ॥” इति । तथा प्रमाज्ञप्तिरपि ज्ञानज्ञापकसामग्रीत एव जायते । न च संशया-नुदयप्रसङ्गो बाधक इति युक्तं वक्तुं सत्यपि प्रतिभासपुष्कलकारणे प्रतिबन्धकदोषादिसमवधानात् तदुपपत्तेः ॥ किञ्च तावकमनुमानं स्वतः प्रमाणं न वा । आद्ये अनैकान्तिकता, द्वितीये तस्यापि परतः प्रामाण्यमेवं तस्य तस्यापीत्यनवस्था दुरवस्था स्यात् ॥ ३४ ॥

यदि कहो दोष अप्रमाका कारण हुआ तो दोषाभाव प्रमाके प्रति अवश्य कारण नही कह सकते क्योंकि दोषाभाव अप्रमाके प्रतिबन्धक होनेसे अन्यथा तद्वत् है । गुणसे दोषका जभाव तदभावसे अप्रामाण्यद्वयसत्ता प्रमाज्ञानभी ज्ञानज्ञाप-सामग्रीसे उत्पन्न होता है । संशयानुदयप्रसङ्गभी बाधक नहीं कह सकते क्योंकि प्रतिभासका समस्त कारण रहनेपरभी प्रतिबन्धकदोषवत् संशय उपपन्न होता है । ज्ञापका अनुमान स्वतः प्रमाण है या नहीं ? प्रथम पक्षमें प्रामाण्यका परतस्त्व यहाँ प्रामाण्यचरित हो गया द्वितीयपक्षमें उक्तानुमानको प्रमाणान्तरसे प्रामाण्य है उसकोभी अन्यसे इत्यादि अनवस्था होगी ॥ ३४ ॥

यदत्र कुसुमाञ्जलाबुदयनेन झटिति प्रचुरप्रवृत्ते प्रामाण्यनि-  
श्चयाधीनत्वाभावमापादयता प्रणयगादि । प्रवृत्तिर्हीच्छामपेक्षते  
तत्प्राचुर्यं चेच्छाप्राचुर्यम्, इच्छा चेष्टसाधनताज्ञानम्, तच्चेष्ट-

जातीयत्वलिङ्गानुभवम्, सोऽपीन्द्रियार्थसन्निकर्षं प्रामाण्यग्रहं तु न क्वचिदुपयुज्यत इति तदपि तस्करस्य पुरस्तात् कक्षे सुवर्णमुपेत्य सर्वाङ्गोद्घाटनमिव प्रतिभाति । अतः समीहितसाधनज्ञानमेव प्रमाणतयावगम्यमानमिच्छां जनयतीत्यत्रैव स्फुट एव प्रामाण्यग्रहणस्योपयोग ॥ ३५ ॥

इस विषयमें कुसुमाञ्जलिमें शीघ्र प्रचुरप्रवृत्तिसे प्रामाण्यनिश्चयाधीनत्वाभावोपपादन करते हुए कहा है कि प्रवृत्ति इच्छाकी अपेक्षा करती है प्रवृत्तिप्राचुर्यमें इच्छा-प्राचुर्य, इच्छा इष्टसाधनताज्ञानकी अपेक्षा रखती है वह इष्टजातीयत्वलिङ्गानुभवकी वहभी इन्द्रियार्थसन्निकर्षकी प्रामाण्यग्रह कहींभी उपयुक्त नहीं इत्यादि वहभी चोरके सामने काँखमें सुवर्ण छिपाकर सर्वांगको उधाड़ कर दिखानेकी समान है अतः प्रमाणत्वेन अवगत अभिमतसाधनही इच्छाको उत्पन्न करता है उसमें प्रामाण्यग्रहणका उपयोग स्पष्ट है ॥ ३५ ॥

किञ्च क्वचिदपि चेन्निर्विचिकित्सा प्रवृत्ति सशयादुपपद्येत तर्हि सर्वत्र तथाभावसम्भवात् प्रामाण्यनिश्चयो निरर्थक स्यात् अनिश्चितस्य सत्त्वमेव दुर्लभमिति प्रामाण्यं दत्तजलाञ्जलिक भवेत् इत्यलमतिप्रपञ्चेन ॥ यस्मादुक्तं—“तस्मात् सद्रोधकत्वेन प्राप्ता बुद्धेः प्रमाणता । अर्थान्यथात्वहेतूत्थदोषज्ञानादपोद्यते ॥ ” इति ॥ ३६ ॥

किञ्च कहींभी निस्सशयप्रवृत्ति होती हो तो सर्वत्र वैसी हो जायगी पुनः प्रामाण्यनिश्चयभी निरर्थक है अनिश्चितकी सत्ताभी दुर्लभ होनेसे प्रामाण्यभी दत्तजलाञ्जलि हो जायगा अतः सत्त्वस्तुबोधनद्वारा प्राप्त बुद्धिकी प्रमाणता अर्थके तद्विपरीतहेतुजन्यदोषज्ञानसे बाधित होती है ॥ ३६ ॥

तस्माद्धर्मं स्वतः सिद्धप्रमाणाभावे ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेतेत्यादिविध्यर्थवादमन्त्रनामधेयात्मके वेदे यजेतेत्यत्र तत्रत्यय प्रकृत्यर्थोपरक्तां भावनामभिधत्त इति सिद्धे व्युत्पत्तिमभ्युपगच्छतामभिहितान्वयवादिनां भट्टाचार्याणां सिद्धान्तो

यागविषयो नियोग इति कार्ये व्युत्पत्तिमनुसरतामन्विताभि-  
धानवादिनां प्रभाकरगुरूणां सिद्धान्त इति सर्वमवदातम् ॥ ३७ ॥

इति सर्वदर्शनसंग्रहे जैमिनीयदर्शनं समाप्तम् ॥ १२ ॥

अतः धर्ममें प्रमाणता स्वतः सिद्ध होनेसे ' स्वर्गकामज्योतिष्टोमयागसे स्वर्गसम्पा-  
दन करे ' इत्यादि विधि, अर्यवाद, मन्त्र, नामधेयरूप वेदमें यजेत यहा तप्रत्यय  
प्रकृत्यर्थयुक्त भावनाको कहता है यह सिद्धवस्तुबोधक ( घटोस्ति ) इत्यादिमें  
व्युत्पत्ति माननेवाले अभिहितान्वयवादि महाचार्यासिद्धान्त है कार्यव्युत्पत्तिवादी  
प्रभाकरके मतमें यागविषयनियोग यह सिद्धान्त है ॥ ३७ ॥

इति सर्वदर्शनसंग्रहमें जैमिनीयदर्शनम् ।

### अथ पाणिनिदर्शनम् ॥ १३ ॥

नन्वय प्रकृतिभागः अयं प्रत्ययभाग इति प्रकृतिप्रत्ययविभाग-  
कथमवगम्यत इति चेत् पीतपातञ्जलजलानामेतच्चाद्यं चमत्कारं  
न करोति व्याकरणशास्त्रस्य प्रकृतिप्रत्ययविभागपरतायाः प्रसि-  
द्धत्वात् । तथाहि पतञ्जलेर्भगवतो महाभाष्यकारस्य इदमा-  
दिमं वाक्यं 'अथ शब्दानुशासनम्' इति ॥ १ ॥

समस्त शास्त्रज्ञान वाक्यसधानरूपी डेरिसे ग्रथित है वाक्यर्मी पदतन्तुसे ग्रथित  
है प्रकृतिप्रत्यय सघातात्मक पद है । इसमें अमुक प्रकृति और अमुक प्रत्यय है  
इसका निर्णय कैसे होगा । इस प्रकारका प्रश्न पातञ्जलरूप जलको जो नहीं  
पान किये हों उनके लिये चमत्कारजनक है । पान किये हुएओके लिये नहीं,  
व्याकरणशास्त्रमें प्रकृतिप्रत्ययविभागपरता प्रसिद्ध है 'अथ शब्दानुशासनम्' यह  
भगवान् पतञ्जलिका प्रथम वाक्य है ॥ १ ॥

अस्यार्थ अथेत्ययंशब्दोऽधिकारार्थः प्रयुज्यते अधिकार-  
प्रस्तावः प्रारम्भ इति यावत् । शब्दानुशासनशब्देन च पाणि-  
निप्रणीतं व्याकरणशास्त्रं विवक्ष्यते । शब्दानुशासनमित्येता-  
वत्यभिधीयमाने सन्देहः स्यात् किं शब्दानुशासनं प्रस्तूयते  
न वेति तथा मा प्रसांक्षीदित्यथशब्द प्रायुङ्क्त । अथशब्दप्रयो-

गवलेनार्थान्तरव्युदासेन प्रस्तूयते इत्यस्यार्थस्याभिधीयमान-  
त्वात् । अनेन हि वैदिका शब्दा शत्रोदेवीरभिष्टय इत्यादय  
तदुपकारिणो लौकिकाः शब्दाः गौरश्च पुरुषो हस्ती शकुनि-  
रित्यादयश्चानुशिष्यन्ते व्युत्पाद्य संस्क्रियन्ते प्रकृतिप्रत्यय-  
विभागवत्तया बोध्यन्त इत्यनुशासनशब्दशासनबलात् कर्म  
ण्येषा पृष्ठी विधातव्या ॥ २ ॥

इसका अर्थ अय यह शब्द अधिकारार्थ प्रयुक्त है । अधिकारका अर्थ प्रस्ताव  
अर्थात् प्रारम्भ है । शब्दका अनुशासन अर्थात् जसाधु शब्दोंसे पृथक् करके  
कथन जिससे हो, वह शब्दानुशासन है अर्थात् पाणिनीयानुप्रणीत व्याकरणशास्त्र  
विशिक्षित है शब्दानुशासनमात्र कहते तो आरम्भ करते या नहीं ऐसा सन्देह हो जाता ।  
तन्निवृत्तिके लिये अयशब्दका प्रयोग किया है । इससे अर्थान्तरशब्दका निरास-  
पूर्वक प्रारम्भार्थ प्रतिपादित होता है । इससे ' शत्रोदेवीरभिष्टये ' इत्यादि वैदिक  
तथा तदुपकारी गौ अश्व और पुरुषादि लौकिक शब्दका व्युत्पादन करके संस्कृत  
ही अर्थात् प्रकृति प्रत्यय विभाग जिससे बोधित हो वह शब्दानुशासन पदार्थ है  
इत्यनुशासनशब्दबलसे कर्ममें पृष्ठी होती है ॥ २ ॥

तथा च कर्मणि चेति समासप्रतिषेधसम्भवात् शब्दानुशा-  
सनशब्दो न प्रमाणपथमवतरतीति ॥ अत्रायं समाधिरभिधीयते,  
यस्मिन् कृतप्रत्यये कर्तृकर्मणोरुभयोः प्राप्तिरस्ति तत्र  
कर्मण्येव पृष्ठीविभक्तिर्भवाति न कर्तरीति बहुव्रीहिविज्ञानबला-  
न्नियम्यते ॥ तद्यथा आश्वर्यो गवां दोहोश्शिक्षितेन गोपालके-  
नेति कर्तर्यापि पृष्ठी भवतीति केचिद् भ्रुवते । अतएवोक्तं  
काशिकावृत्तौ-केचिद्विशेषेणैव विभाषामिच्छन्ति शब्दाना-  
मनुशासनमाचार्येणाचार्यस्य वेति । शब्दानामनुशासनमित्यत्र  
तु शब्दानामनुशासनं नार्थानामित्येतावतो विवक्षितस्यार्थ-  
स्याचार्यस्य कर्तुरुपादानेन विनापि सुप्रतिपादत्वादाचार्योपा-  
दानमकिञ्चित्करम् । तस्मादुभयप्राप्तेरभावादुभयप्राप्तौ कर्मणी-  
त्येषा पृष्ठी न भवति किन्तु कर्तृकर्मणो- कृतीति कृद्योगे

कर्तारि कर्मणि च पष्ठीविभक्तिर्भवतीति कृद्योगलक्षणा पष्ठी  
भविष्यति । तथा चेष्मप्रत्रश्चनपलाशशातनादिवत् समासो  
भविष्यति अथवा शेषलक्षणेयं पष्ठी तत्र किमपि चोद्यं  
नावतरत्येव ॥ ३ ॥

शका-एवञ्च कर्मपष्ठचन्तके साथ समासनिषेध होनेसे शब्दानुशासनपदही  
अप्रामाणिक होगा । उत्तर-जिस कृतप्रत्ययके परता कर्ता और कर्म दोनोंमें  
पष्ठी प्राप्त हो वहा कर्महीमें पष्ठी होती है । कर्तामें नहीं होती है ऐसा नियम  
बहुव्रीहि समासबलसे होता है । आश्चर्य इत्यादि उदाहरण है. कोई २ अविशेषरूपसे  
कर्ता और कर्ममें पष्ठीका विकल्प विधान करते हैं ऐसा काशिकावृत्तिमें लिखा है ।  
शदानामनुशासनमित्यादि उदाहरणमी दिया है ' उभयप्राप्तौ कर्मणि ' यह निषेध  
कर्ता और कर्म दोनों जहा प्रयुक्त हों वहा लगता है शब्दानुशासन यहापर शब्द-  
हीका अनुशासन है अर्थका नहीं है ऐसा नियम करनेमें तदर्थार्थका कर्ता आचार्य  
प्रसिद्ध होनेके कारण आचार्यरूप कर्ताका उपादान नहीं है । तथा च ' उभयप्राप्तौ '  
इसकी प्रवृत्ति न होनेसे कर्तृकर्मणो' कृति ' इस सूत्रसे पष्ठी होती है इसमें  
कृद्योगलक्षण पष्ठीसमासभी होता है यथा इष्मप्रत्रश्चन इत्यादि उदाहरण है यदि  
शेषपष्ठी करें तो कोई शकाही नहीं है ॥ ३ ॥

यद्येवं तर्हि शेषलक्षणायाः पष्ठ्याः सर्वत्र सुवचत्वात् पष्ठीस-  
मासप्रतिषेधसूत्राणामानर्थक्यं प्राप्नुयादिति चेत्-सत्यम्, तेषां  
स्वरचिन्तायामुपयोगो वाक्यपदीये प्रादर्शि ॥ तदाह महोपा-  
ध्यायवर्द्धमानः-“लौकिकव्यवहारेषु यथेष्टं चेष्टतां जनः ।  
वैदिकेषु तु मार्गेषु विशेषोक्तिं प्रवर्त्तताम् ॥ इति पाणिनि-  
सूत्राणामर्थमत्राभ्यधाद्यत् । जनिकर्त्तुरिति ब्रूते तत्प्रयो-  
जक इत्यपि ॥” इति । तथाच शब्दानुशासनापरनामधेयं  
व्याकरणशास्त्रमारब्धं वेदितव्यमिति वाक्यार्थः सम्पद्यते ॥४॥

यदि कहे शेष लक्षणपष्ठीसे सर्वत्र निर्वाह हो जायगा तो पष्ठीसमासनिषेधक  
सूत्र सब व्यर्थ हो जायगा सोमी नहीं कह सकते स्वराशेषोपसिद्धिके लिये उसका  
उपयोग है यथा शेषपष्ठीमें “ समासस्य ” कहे अन्तोदात्त होता है अन्यत्र  
कृदुत्तरपद प्रकृतिस्वर होता है यथा वर्द्धमानाचार्यने कहा है कि लौकिक व्यवहारमें लोग

जैसा चाहै वैसा प्रयोग कर सकते हैं विशेषाधि वैदिकविषयम प्रवृत्त होता हे ऐसा पाणिनिके सूत्रोंका अर्थ वर्णन किया हे क्योंकि जनिर्तु तत्प्रयोजक इत्यादि पाणिनि स्वयं कहा हे अन्यथा यहापरभी समास न होता ॥ ४ ॥

तस्यार्थस्य झटिति प्रतिपत्तये अथ व्याकरणमित्येवाभिधीय-  
ताम् । अथ शब्दानुशासनमित्यधिकाक्षरं मुधाभिधीयत  
इति मैवं शब्दानुशासनमित्यन्वर्थसमाख्योपादाने तदीयवेदां-  
गत्वप्रतिपादकप्रयोजनाख्यानसिद्धेः, अन्यथा प्रयोजनानभि-  
धाने व्याकरणाध्ययने अध्येतृणां प्रवृत्तिरेव न प्रसज्जेत् ॥  
ननु निष्कारणो धर्म ' पङ्गो वेदोऽध्येतव्य ' इति अध्येत-  
व्यविधानादेव प्रवृत्तिः सेत्स्यतीति चेन्मैवम्, तथा विधानेऽपि  
तदीयवेदागत्वप्रतिपादकप्रयोजनानभिधाने तेषां प्रवृत्तेरनु-  
पपत्तेः ॥ ५ ॥

यद्यपि शीघ्र अर्थकी प्रतातक लये अथ व्याकरणम् ऐसे कहदेते शब्दानुशासन  
ऐसा पढनेमे गौरव होता हे तथापि अन्वयक पढनेसे वेदाङ्गत्वप्रतिपादक प्रयोजन  
भी प्रतिपादित होता है नहीं तो प्रयोजनज्ञान न होनेसे प्रेक्षावान्की व्याकरणाध्य-  
यनमें प्रवृत्ति नहीं होगी ब्राह्मणोंको निष्कारण पङ्गुवेद पढना चाहिये यह विधिभी  
व्याकरणके वेदाङ्गत्वज्ञानके बिना नहीं प्रवृत्त करा सकेगा ॥ ५ ॥

तथाहि-पुराकल्पे एतदासीत् संस्कारोत्तरकालं ब्राह्मणा  
व्याकरणं स्माधीयत तेभ्यः तत्तत्स्थानकरणज्ञानाद्यनुप्रद-  
द्भ्यः वादकान् शब्दा उपदिश्यन्ते तदद्यत्वेन वेदमधीत्याद्ये-  
तारस्त्वरितवक्तारो भवन्ति ॥ ' वेदान्नो वैदिका शब्दा-  
सिद्धाः लोकाच्च लौकिका. ' ॥ तस्मादनर्थकं व्या-  
करणमिति तस्माद्वेदागत्वं मन्यमानास्तद्व्ययने प्रवृत्तिम-  
कार्पु. । ततश्चेदानीन्तनानामपि तत्र प्रवृत्तिर्न सिध्येत् । सा

१ तेभ्य एव विप्रतिपन्नबुद्धिभ्य आचार्य सुदृत्वा इदं शास्त्रमवाचष्टे इमानि प्रयोजानि  
त्यध्येय व्याकरणमिति भाष्ये पाठो दृश्यते ।

मा प्रसांक्षीदिति तदीयवेदांगत्वप्रतिपादकं प्रयोजनमन्वा-  
ख्येयमेव ॥ ६ ॥

पूर्वकालमें ब्राह्मणोंको सस्कारके अनन्तर व्याकरणाध्ययनमें स्वरवर्णस्थान ज्ञान होनेसे उनको वैदिक शब्दोंका उपदेश होता था आनकल ऐसा नहीं होता वेद पढ़कर शीघ्र वक्ता हो जाते हैं और कहते हैं कि वैदिकशब्द सब वेदसे जान लिये एव लोकव्यवहारसे लौकिक शब्दभी जान लिये इसलिये अतः व्याकरणका अध्य-  
यन व्यर्थ है ऐसी विपरीत बुद्धिवाले व्याकरणाध्ययनप्रवृत्तिको ठोड देंगे मो न हो इसलिये व्याकरणको वेदाङ्गत्वप्रतिपादक प्रयोजन अवश्य कहना होगा ॥ ६ ॥

यद्यन्वाख्यातेऽपि प्रयोजने न प्रवृत्तेरन् तर्हि लौकिकशब्दसं-  
स्कारज्ञानरहितास्ते यज्ञे कर्मणि प्रत्यवायभाजो भवेयुः ।  
धर्माक्षियेरन् अतएव याज्ञिकाः पठन्ति—‘ आहिता-  
ग्निरपशब्द प्रयुज्य प्रायश्चित्तीयां सारस्वतीमिष्टि निर्व-  
पेत्’ इति । अतस्तदीयवेदांगत्वप्रतिपादकप्रयोजनान्वाख्या-  
नार्थमथशब्दानुशासनमित्येव कथ्यते नाथ व्याकरणमिति ॥ ७ ॥

प्रयोजन कहनेपरभी न प्रवृत्त होंगे तो लौकिक शब्द सस्कार ज्ञानरहित होनेसे वे यज्ञकर्ममें प्रायश्चित्तभागी होंगे और धर्मसे च्युतभी होंगे क्योंकि याज्ञिक लोग कहते हैं कि आहिताग्नि पुरुष अपशब्दका प्रयोग करे तो प्रायश्चित्तार्थ सारस्वतयाग करे अतः वेदाङ्गत्वप्रतिपादनाय यथोक्त पाठही युक्त है ॥ ७ ॥

भवाति च व्याकरणशास्त्रस्य प्रयोजनं ( तस्य तदुद्दे-  
शेन प्रवृत्तेः प्रयोजनम् ) यथा स्वर्गोद्देशेन प्रवृत्तस्य यागरस्य  
स्वर्गः प्रयोजनम्, तस्मात् शब्दानुशिष्टि संस्कारपदवेदनीया  
शब्दानुशासनस्य प्रयोजनम् ॥ ८ ॥

व्याकरणका शब्दानुशासन प्रयोजन हो सकता है क्योंकि ठीकी उद्देशसे प्रवृत्ति है जिस उद्देशसे प्रवृत्ति हो वही उसका फल होता है यथा स्वर्गोद्देशसे प्रवृत्त यागका स्वर्ग प्रयोजन है ॥ ८ ॥

नन्वेवमप्यभिमत प्रयोजनं न लभ्यते तदुपायाभावात् । अथ  
प्रतिपदपाठ एवाध्युपाय इति मन्येथा तर्हि स



ह्यनभ्युपायः शब्दानां प्रतिपत्तौ प्रतिपदपाठो भवेत् ।  
 शब्दापशब्दभेदेनानत्याच्छब्दानाम्, एवं हि समाप्तायते 'बृह-  
 रूपतिरिन्द्राय दिव्य वर्षसहस्रं प्रतिपदपाठविहितानां शब्दानां  
 शब्दपारायणं प्रोवाच नान्त जगाम ॥ बृहस्पतिश्च प्रवक्ता,  
 इन्द्रोऽध्येता, दिव्यं वर्षसहस्रमध्ययनकाल । न च पारावा-  
 तिरभूत् । किमुताद्य यश्चिरं जीवति सोऽब्दशतम्' ॥ ९ ॥

अथापि शब्दसंस्काररूप अभिमत प्रयोजनभां निरुपाय होनेसे असम्भव है क्यों-  
 वकि प्रतिपदपाठ अर्थात् जितने सत्तारमें शब्द हों उन सबको एक एक करके पाठ  
 करना यहभी उपाय नहीं है शब्द ओर अपशब्द कितने है इसकी संख्याही नहीं  
 है अतएव कहते हैं बृहस्पति जैसे वक्ताने इन्द्र जैसे विद्यार्थीको देवताओंके वर्षसे  
 हजार वर्षतक प्रतिपदपाठका पारायण कराया तथापि अन्त न हुआ तब आजकलके  
 अल्पायुओंको क्या कहना जो बहुत जीते है तो १०० वर्ष जीते हैं ॥ ९ ॥

अधीतिबोधाचरणप्रचारणैश्चतुर्भिरुपायैर्विद्यांपयुक्ता भवति ।  
 तत्राध्ययनकालेनैव सर्वमायुरुपयुक्तं स्यात्तस्मादनभ्युपायः  
 शब्दान प्रतिपत्तौ प्रतिपदपाठ इति प्रयोजनं न सिध्येदिति ॥  
 इति चेन्मैवं शब्दप्रतिपत्तेः प्रतिपदपाठसाध्यत्वानंगिकारात् ।  
 प्रकृत्यादिविभागकल्पनावत्सु लक्ष्येषु सामान्यविशेषरूपाणां  
 लक्षणानां पर्जन्यवत्सकृदेव प्रवृत्तौ बहूनां शब्दानामनुशासनो-  
 पलम्भाच्च ॥ १० ॥

अध्ययन चिन्तन अध्यापन ओर प्रचार आदि चार उपायसे विद्या उपयुक्त  
 होती है उसमें ( अध्ययनमेंही ) सम्पूर्ण आयु बीत जाती है अत शब्दप्रतिपत्तिके  
 लिये प्रतिपदपाठ उपाय नहीं हो सकता एवञ्च प्रयोजन अनुपपन्न है ऐसे मत  
 कहे क्योंकि शब्दप्रतिपत्तिके लिये प्रतिपदपाठ उपाय मानतेही नहीं है किन्तु  
 कल्पितप्रकृतिप्रत्ययाविभागात् लक्ष्यमें सामान्यविशेषरूप लक्षण भेदवत् एकही  
 कालमें प्रवृत्त होनेसे अनेक शब्दोंका अनुशासन हो सकता है ॥ १० ॥

तथाहि कर्मणीत्येकेन सामान्यरूपेण लक्षणेन कर्मोपपदाद्वातु-  
 मात्रादण्प्रत्यये कृते कुम्भकार. काण्डलाव इत्यादीनां बहूना

शब्दानामनुशासनमुपलभ्यते । एवमातोऽनुपसर्गं इति प्रति-  
पदपाठस्याशक्यत्वप्रतिपादनपरोऽर्थवादः ॥ ११ ॥

यथा ' कर्मण्यण् ' इति एक सामान्यलक्षण ( सूत्र ) से कर्मबोधक पद पूर्व  
रहनेपर धातुमात्रसे अण्प्रत्यय विधान करके कुम्भकार काण्डलाय इत्यादि अनेक  
शब्दोंका अनुशासन होता है उसका अपवादविशेष ' आतोऽनुपसर्गक ' इस सूत्रसे  
उक्त प्रकार आकारान्तधातुसे कप्रत्यय करनेसे गोद' इत्यादि सिद्ध होते हैं । एवं  
सामान्यविशेष लक्षणसे समस्त शब्दकी प्रतिपत्ति होती है " बृहस्पतिरिन्द्रायेत्यादि"  
प्रतिपदपाठका अशक्यत्वकथन अत्यन्तमहत्त्वबोधनार्थ अर्थवाद है ॥ ११ ॥

नन्वन्येऽप्यङ्गेषु सत्सु किमित्येतदेवाद्रियते । उच्यते प्रधा-  
नञ्च पदस्वङ्गेषु व्याकरणम् । प्रधाने च कृतो यत्नः फलवान्  
भवति ॥ तदुक्तम्—“आसनं ब्रह्मणस्तस्य तपसामुत्तमं तपः ।  
प्रथमं छन्दसामंगमाहुर्व्याकरणं बुधा ” ॥ इति । तस्मात् व्या-  
करणशास्त्रस्य शब्दानुशासनं भवति साक्षात् प्रयोजनं, पारम्पर्येण  
तु वेदरक्षादीनि । अतएवोक्तं भगवता भाष्यकारेण ' रक्षोहा-  
गमलच्चसन्देहा. प्रयोजनम् ' इति ॥ १२ ॥

यद्यपि वेदके अन्यभी पाँच अंग हैं तथापि प्रथम अंग व्याकरण है प्रधान  
विषयमें किया हुआ यत्न सफल होता है अतएव विद्वानोंने व्याकरणको ब्रह्माका  
मुख्य तपमें उत्तम तप, और वेदका प्रधान अंग कहा है अतः व्याकरणका साक्षात्-  
प्रयोजन शब्दानुशासन और परम्पराप्रयोजन वेदरक्षादिक है अतएव भाष्यकार-  
नेभी वेदकी रक्षा, ऊहा, जागम, लघु और असन्देह प्रयोजन कहा है ॥ १२ ॥

साधुशब्दप्रयोगवशाद्भ्युदयोऽपि भवति । तथाच कथितं  
कात्यायनेन—'शास्त्रपूर्वके प्रयोगेऽभ्युदयस्तत्तुल्यं वेदशब्देन'  
इति । अन्यैरप्युक्तम् एक शब्दः सम्यक्ज्ञातः सुष्ठु प्रयुक्तः  
स्वर्गे लोके कामधुग्भवतीति ॥ यथा—“नाकमिष्टमुखं यान्ति  
सुयुक्तैर्वदनाग्रथै । अथ पत्कापिणो यान्ति येऽचीकमत-  
भापिण ॥” ॥ १३ ॥

साधु शब्दके प्रयोगसे पुण्य होता है शास्त्रक्रियाज्ञानपूर्वक प्रयोगसे अभ्युदय होता है वेदगंभी ऐसा है इत्यादि वचनोसे वार्तिककारनेभी कहा है । एकभी शब्द साम्यकज्ञानपूर्वक सुन्दर प्रयुक्त होनेसे स्वर्ग और लोकमे कामधेनु होता है इत्यादि जो पत्कापी ( पदाति ) भी अचीकमतमापी हो तो मुप्रयुक्तमाग्यमे युक्त होकर इष्टसुख स्वर्गको जाते है ॥ १३ ॥

नन्वचेतनस्य शब्दस्य कथमदृश सामर्थ्यमुपपद्यत इति चेन्मैवं मन्येथा. महता देवेन साग्यश्रवणात् । तदाह श्रुति. "चत्वारि शृङ्गास्त्रयो अस्य पादा द्वे शीर्षे सप्तहस्तासो अस्य । त्रिधा बद्धो वृषभो रोरवीति महो देवो मर्त्या आविवेश" । व्याचकार च भाष्यकार. 'चत्वारि शृङ्गाणि चत्वारि पदजातानि नामाख्यातोपसर्गनिपातास्त्रयो अस्य पादा लडादिविषयाः त्रिधा भूतभविष्यवर्तमानकाला द्वे शीर्षे द्वौ नित्यानित्यात्मानौ नित्य. कार्यश्च व्यगव्यञ्जकभेदात् सप्तहस्तासो अस्य तिडा सह सप्त सुव्रविभक्तय त्रिधा बद्ध त्रिषु स्थानेषु उरसि कण्ठे शिरसि च बद्ध. वृषभ इति प्रसिद्धवृषभत्वेन रूपणं क्रियते वर्षणाद्धर्षणञ्च ज्ञानपूर्वकानुष्ठानेन फलप्रदत्वं रोरवीति शब्दं करोति रौति शब्दकर्मा इह शब्दशब्देन प्रपञ्चो विवक्षित महो देवो मर्त्या आविवेश महादेव शब्द. मर्त्याः मरणधर्माणो मनुष्यास्तानाविवेशेति महता देवेन परेण ब्रह्मणा साम्यमुक्तं स्यादिति जगन्निदानं स्फोटाख्यो निरवयवो नित्य शब्दो ब्रह्म वा' इति ॥ १४ ॥

अचेतन शब्दको स्वर्गादिफलसाधनत्वरूप सार्थ कैसे होसकता है तो महान् देवके साथ ( ब्रह्मके साथ ) साम्यप्रतिपादित होनेसे तादृश सामर्थ्य हो सकता है तथाच चत्वारिशृङ्गेत्यादि श्रुति. । उसका व्याख्यान-नाम, आख्यात, उपसर्ग, निपातरूप चार पद चार शृंग लडादिविषय, भूत भविष्य और वर्तमान ये तीन काल तीनों पादोंकी समान है नित्य और अनित्य दो शब्द दो शिरके समान है सात विभक्ति सात हाय है उर, कण्ठ, शिर तीन स्थानमें बद्ध वृषभ प्रसिद्ध वृषभवत् वर्षण

ज्ञानपूर्वकानुष्ठानसे फलप्रद ( रोखीति ) शब्द करता है शब्दपदसे प्रपञ्च विवक्षित है महादेवका अर्थ शब्द है मनुष्योंमें प्रवेश किया महादेव पद्मब्रह्मके साथ साम्य होनेके लिये जयवा जगत्का कारण स्फोटारूढ नित्यशब्द ब्रह्म है ॥ १४ ॥

हरिणाभाणि ब्रह्मकाण्डे—“अनादिनिधनं ब्रह्म शब्दतत्त्वं यदक्षरम् । अवत्ततेऽर्थभावेन प्रक्रिया जगतो यतः ॥” इति ॥ १५ ॥  
अनादिनिधन व्यक्षारूढ शब्दतत्त्व ब्रह्म घटादि अर्थकार विवर्त होता है जिससे जगत्प्रक्रिया निष्पन्न होती है । तत्त्वतो अन्यथामाव न होना विवर्त है यथा रज्जुमें सर्प ॥ १५ ॥

ननु नामाख्यातभेदेन पदद्वैविध्यप्रतीते कथं चातुर्विध्यमुक्तमिति चेन्नैव प्रकारान्तरस्य प्रसिद्धत्वात् । तदुक्तं प्रकीर्णके ।  
“द्विधा कैश्चित् पदं भिन्नं चतुर्धा पञ्चधापि वा । अपोद्धृत्यैव वाक्येभ्य प्रकृतिप्रत्ययादिवत् ॥” इति ॥ १६ ॥

नामका अर्थ प्रातिपदिक है उपसर्गनिपातभी प्रातिपदिक होनेसे यद्यपि नामाख्यात दो पद है तथापि प्रकारान्तरसे चातुर्विध्य प्रसिद्ध है । वाक्यसे पृथक् करके प्रकृति प्रत्ययविभागके समान पदभी किसी २ ने दो प्रकार किसी २ ने चार प्रकार और किसी २ ने पाँच प्रकार पद माने हैं ॥ १६ ॥

कर्मप्रवचनीयेन वै पञ्चमेन सह पदस्य पञ्चविधत्वमिति हेलाराजो व्याख्यातवान् कर्मप्रवचनीयास्तु क्रियाविशेषोपजनितसम्बन्धावच्छेदहेतु इति सम्बन्धविशेषद्योतनद्वारेण क्रियाविशेषद्योतनादुपसर्गेष्वेवान्तर्भवतीत्यभिसन्धाय पदचातुर्विध्यं भाष्यकारेणोक्तं युक्तमिति विवेक्तव्यम् ॥ १७ ॥

कर्मप्रवचनीयसज्ञा मिलाकर पञ्चमत्व हेलाराजने कहा है कर्मप्रवचनीय क्रियाविशेषसम्बन्धद्योतक होनेसे परपरया क्रियाविशेष द्योतन होगया अत उपसर्गहीमें अन्तर्भूत होनेके कारण भाष्यकारने चार प्रकार कहा है ॥ १७ ॥

ननु भवता स्फोटात्मा नित्य- शब्द इति निजागद्यत तत्र नृप्यामहे तत्र प्रमाणाभावादिति केचित् ॥ अत्रोच्यते, प्रत्यक्षमेवात्र प्रमाणम्, गौरित्येकं पदमिति नानावर्णातिरिक्तकपदा-

वगते. सर्वजनीनत्वान्न ह्यसति बाधके पदानुभव शक्यो  
मिथ्येति वक्तुं पदार्थप्रतीत्यन्यथानुपपत्त्यापि स्फोटोऽभ्युपग-  
न्तव्य. । नच वर्णैभ्य एव तत्प्रत्यय प्रादुर्भवतीति प्ररीक्षा-  
क्षमं विकल्पासहत्वात् ॥ १८ ॥

आप स्फोटात्मक शब्दको नित्य कहते हैं । परन्तु उसमें प्रमाण न होनेसे  
अमान्य है इसपर कहते हैं । अनेक वर्ण समुहितमें वर्णसे अतिरिक्त एक पदम्  
इत्यादि व्यवहारही शब्दानित्यत्वमें प्रत्यक्ष प्रमाण है । जबतक बाधक न हो तबतक पद  
प्रत्यक्षको मिथ्या नहीं कहसकते । अर्थप्रतीतिवत्सेभी स्फोट पदार्थ मानना होगा ।  
वर्णहीसे अर्थप्रतीति होती है ऐसा माननाभी विकल्प दोष दूषित है ॥ १८ ॥

कि समस्ता व्यस्ता वा अर्थप्रत्ययं जनयन्ति । नाद्य वर्णानां  
क्षणिकानां समूहसम्भवात् । नान्त्यः व्यस्तवर्णैभ्योऽर्थप्रत्य-  
यासम्भवात् । न च व्याससमासाभ्यामन्य प्रकार सम-  
स्तीति । तस्माद्धर्णानां वाचकत्वानुपपत्तौ यद्बलादर्थप्रतिपत्ति-  
स स्फोट इति वर्णातिरिक्तो वर्णाभिव्यङ्गोऽर्थप्रत्यायको  
नित्य शब्द स्फोट इति तद्विदो वदन्ति । अतएव स्फुट्यते  
व्यज्यते वर्णैरिति स्फोटो वर्णाभिव्यग्य स्फुटोभवत्यस्मादर्थ  
इति स्फोटोऽर्थप्रत्यायक इति स्फोटशब्दार्थमुभयथा  
निराहुः ॥ १९ ॥

तथाहि क्या वर्ण समुदाय अर्थबोधक है, या प्रत्येक अर्थका बोधक है ? वर्ण  
क्षणिक होनेसे उत्तरोत्तर वर्णोत्पत्तिकालमें पूर्व पूर्व वर्ण नष्ट होनेके कारण समुदा-  
यका असम्भव है प्रत्येक पक्षमें प्रत्येक वर्णसे अर्थप्रतीति नहीं होती । एवं द्वितीयादि  
वर्णोच्चारण वैयर्थ्यभी होगा प्रत्येक ओर समुदाय छोड़कर तीसरा उपायही नहीं  
है । उभयथापि वर्णोंका वाचकत्व असम्भव है अतः जिससे अर्थप्रतीति होती हो  
वह वर्णसे अतिरिक्त वर्णसे अभिव्यङ्ग्य नित्यशब्द स्फोट है । वर्णोंसे जो स्फुटित  
( प्रकाशित ) हो जयवा अर्थ जिससे स्फुट हो वह स्फोट है ॥ १९ ॥

तथाचोक्तं भगवता पतञ्जलिना महाभाष्ये 'अथ गौरित्यत्र क  
शब्दो येनोच्चरितेन सास्नालांगूलककुक्षुरभिपाणिना सम्'।-

त्ययो भवति स शब्द इत्युच्यते' इति ॥ विवृतञ्च कैयटेन  
'वैयाकरणा वर्णव्यतिरिक्तस्य पदस्य वाचकत्वमिच्छन्ति ।  
वर्णानां वाचकत्वे द्वितीयादिवर्णोच्चारणार्थक्यप्रसंगादित्या-  
दिना तद्व्यतिरिक्तः स्फोटो नादाभिव्यङ्ग्यो वाचको विस्त-  
रेण वाक्यपदीये व्यवस्थापितः' इत्यन्तेन प्रबन्धेन ॥ २० ॥

अतएव भगवान् पतञ्जलिने गो पदार्थमें प्रतायमान मासपिण्ड, नीलपीत, चलन्  
स्पन्दन सामान्यादिके मध्यमें कौनसा शब्द है ऐसा पूर्वपक्ष करके जिसके उच्चारण  
करनेसे सास्ना ( गौके गलेमें लटके हुए चर्म ) खुर और शृङ्गादिका बोध हो वह  
शब्द है ऐसा कहा है । कैट्टटभी वैद्याकरण वर्णसे अतिरिक्त पदको वाचक मानते  
हैं । वर्णको वाचक माने तो द्वितीयादि वर्णोच्चारण व्यर्थ होगा इत्यादि जतः  
नादसे अभिव्यङ्ग्य स्फोटको वाचकत्व वाक्यपदीयमें व्यवस्थापित है इत्यन्त प्रब-  
न्धसे स्फोट परत्वमें उक्त भाष्यका व्याख्यान किया है ॥ २० ॥

ननु स्फोटस्याप्यर्थप्रत्यायकत्वं न घटते विकल्पासहत्वात् ।  
किमभिव्यक्तः स्फोटोऽर्थं प्रत्याययति अनभिव्यक्तो वा ।  
न चरम सर्वदा अर्थप्रत्ययलक्षणकार्योत्पादप्रसगात् स्फो-  
टस्य नित्यत्वाभ्युपगमेन निरपेक्षस्य हेतोः सदा सत्त्वेन  
कार्यस्य विलम्बायोगात् ॥ अथैतद्वोपपरिजिहीर्षया अभिव्यक्तः  
स्फोटोऽर्थं प्रत्याययतीति कक्षाक्रियते तथाभिव्यञ्जयन्तो  
वर्णा किं प्रत्येकमभिव्यञ्जयन्ति संभूय वा । पक्षद्वयेऽपि वर्णा-  
नां वाचकत्वपक्षे भवता ये दोषा भाषितास्त एव स्फोटाभिव्य-  
ञ्जकत्वपक्षे व्यावर्त्तनीयाः । तदुक्तं भट्टाचार्यैर्मामासाश्लोक-  
वार्त्तिके—“यस्यानवयवः स्फोटो व्यज्यते वर्णबुद्धिभिः ।  
सोऽपि पर्यनुयोगेन नैकेनापि विमुच्यते ॥ ”इति ॥ २१ ॥

विकल्पदूषित होनेसे स्फोट अर्थ बोधक नहीं हो सकता । क्या अभिव्यक्तस्फोट  
अर्थ बोधक है या अनभिव्यक्त बोध है । द्वितीय मानो तो सर्वदा अर्थप्रतीति  
होनेलगेगी क्योंकि स्फोटको नित्य माना है । जन्मानपेक्षहेतु सदा रहता है  
अतः कार्यका विलम्बभी असह्य होगा । उक्त दोष परिहारार्थ यदि अभि-

व्यक्त स्फोटको अर्थ प्रतिपादक मानो तो क्या अभिप्राय प्रत्येक वर्ण अमि-  
व्यक्ति करते हैं या समुदाय ? उभयथा वाचकपक्षम उक्त दोष स्फोट पक्षमें  
समान है । जनण कुमारिलभट्टने कहा है कि तिनके मतम निगवयवस्फोटवर्णमे  
अभिव्यक्त होता है सो भी उक्तपूर्वपक्षमे मुक्त नहीं ॥ २१ ॥

विभक्तयन्तेष्वेव वर्णेषु पाणिनिना ते विभक्तयन्ताः पदमिति  
गौतमेन च पदसंज्ञाया विहितत्वात् सङ्केतग्रहणेनानुग्रहवशाद्द्व-  
र्णेष्वेव पदबुद्धिर्भाविष्यति तर्हि सर इत्येतस्मिन् पदे यावन्तो  
वर्णास्तावन्त एव रस इत्यत्रापि एवं वनं नवं नदी दीना रामो  
मारो राजा जारेत्यादिष्वर्थभेदप्रतीतिर्न स्यादिति चेन्न क्रम-  
भेदेन भेदसम्भवात् । तदुक्तं तौतातिते-“यावन्तो यादृशा  
ये च यदर्थप्रतिपादने । वर्णाः प्रज्ञातसामर्थ्यास्ति तथैवावबो-  
धका” इति ॥ तस्माद्यश्चोभयोः समो दोषो न तेनैकश्चोद्यो  
भवतीति न्यायात् वर्णानामेव वाचकत्वोपपत्ता नातिरिक्तस्फो-  
टकल्पनाऽवकल्पते इति चेत् ॥ २२ ॥

गौतम और पाणिनि दोनों विभक्तयन्तकोही पदसंज्ञा कहे हैं यादो संकेतवश  
वर्णहीम पदबुद्धि मानो तो सर इस पदम जितने वर्ण है उतनेही वर्ण रस इस  
पदमभी हैं एव नदी दीन राम मार राजा जार इत्यादिमें हैं एवश्च परस्पर अर्थभेद  
न है गा यहमी नहीं सन्निवेश क्रमभेदसे अर्थभेदमी हो सकता है यादृश आनुपूर्वी  
युक्त जितने वर्ण यादृश अर्थबोधनम समर्थ ही वह उसी क्रमसे अर्थको बोधक  
होते हैं इत्यादि तौतातिते ( काश्रित् जैन ) नेभी कहा है दोनों पक्षमें समान दोष  
हो तो एकके ऊपर आक्षेप नहीं किया जाता है इस न्यायसे वर्णको वाचकत्व ही  
जायगा अतिरिक्त स्फोटकल्पना व्यर्थ है ॥ २२ ॥

तदेतत् काशकुशावलम्बनकल्पनं विकल्पानुपपत्ते कि वर्ण-  
मात्रे पदप्रत्ययावलम्बनं वर्णसमूहे वा । नाद्यः परस्परविलक्ष-  
णवर्णमालायामभिन्न निमित्तं पुष्पेषु विना सूत्रं मालाप्रत्ययव-  
दित्येकं पदमिति प्रतिपत्तेरनुपपत्ते । नापि द्वितीय उच्चरि-  
तप्रव्यस्तानां वर्णानां समूहभासासम्भवात् । तत्र हि समूहव्य-

प्रदेशः । ये पदार्था एकस्मिन् प्रदेशे सहावस्थिततया वहवाऽ-  
नुभूयन्ते यथा एकस्मिन् प्रदेशे सहावस्थिततयानुभूयमानेषु  
पत्तदिरपलाशादिषु समूहव्यपदेशः यथा वा गजनरतुरगादिषु  
न च ते वर्णास्तथानुभूयन्ते उत्पन्नप्रवस्तत्वात् ॥ २३ ॥

यह जलमें हूवनेवालेको तृणको ज्वलन्वनके समान है क्योंकि विकल्पासह है  
क्या वर्णमात्रमें पद प्रत्यय है या वर्णसमूहमें ? प्रथम कह नहीं सकते जिन प्रकार  
मित्रामित्र पुष्पांके बीचमें सूत्रके विना मालाकी प्रतीति नहीं होती तिसी प्रकार  
पत्तदिर विकल्पा वर्णमालामें निमित्तान्तरके विना एक पदप्रतीति अगम्भव है । वर्ण  
क्षणिक होनेसे द्वितीयमी नहीं कह सकते समुदायव्यवहार वहीं होता है जहाँपर  
पदार्थ एक देशमें स्थित होकर सबके अनुभवविषय हो यथा एकदेशस्थ नाना-  
वृक्षां समुदाय ( वन ) व्यवहार जिन प्रकार मनुष्य गज जोग तुरगों ये समुदाय  
( सेना ) व्यवहार होता है तिसी प्रकार उत्पन्नाविनाशी होनेसे वर्णमें समुदायकी  
उपलब्धि नहीं होती है ॥ २३ ॥

अभिव्यक्तिपक्षेऽपि क्रमेणैवाभिव्यक्तौ समूहासम्भवात् । नापि  
वर्णेषु काल्पनिक समूहः कल्पनीयः परस्परश्रयप्रसङ्गात् ।  
एकार्थप्रत्यायकत्वसिद्धौ तदुपाधिना वर्णेषु पदत्वप्रतीति  
तत्सिद्धावेकार्थप्रत्यायकत्वसिद्धिरिति । तस्माद्वर्णानां वाचक-  
त्वासम्भवात् स्फोटोऽभ्युपगन्तव्यः ॥ २४ ॥

। अभिव्यक्तिपक्षमेंभी क्रमिक होनेसे समूह अगम्भव है । कल्पित समूहमें वर्णके  
विषयमें नहीं मान सकते क्योंकि अन्योन्याश्रयदोष आता है । तथथा एकार्थ  
बोधकत्व सिद्ध होनेपर तादृश उपाधिसे पदत्वासेद्धि होगी, पदत्व सिद्धि होनेपर  
एकार्थ बोधकत्व सिद्धि होगी अतः वर्णको वाचकत्व असम्भव होनेसे अतिरिक्त  
स्फोट मानना होगा ॥ २४ ॥

ननु स्फोटवाचकतापक्षेऽपि प्रागुक्तविकल्पप्रसरेण घट्टकुटी-  
प्रभातायितमिति चेतदेतन्मनोराज्यविजृम्भणं वैषम्यसम्भवात् ॥  
तथाहि अभिव्यञ्जकोऽपि प्रथमो ध्वनि स्फोटमस्फुटमभिव्य-  
नक्ति उत्तरोत्तराभिव्यञ्जकक्रमेण स्फुटं स्फुटतरं स्फुटतमं यथा



स्वाप्यायः सकृत्पठ्यमानो नावधार्यते अभ्यासेन तु स्फुटा-  
वसाय यथा वा रत्नतत्त्वं प्रथमप्रतीतो स्फुटं न चकास्ति चरमे  
चेतासि यथावदभिव्यज्यते । “नादैराहितवीजायामन्त्येन ध्वनिना  
सह ॥ आवृत्तिपरिपाकायां बुद्धौ शब्दोऽवधार्यते ॥ ” इति  
प्रामाणिकोक्तेः ॥ २५ ॥

यदि कही उक्त दोष स्फोटपक्षमें भी तुल्य होनेसे घाटपरकीजुटीम दीप जलाकर  
प्रमात मानना है । यह भी वैषम्य दानस मनोरथ मान है अभिव्यञ्जकत्वाविशेष  
होनेपर भी प्रथम ध्वनि स्फोटको किञ्चित् अभिव्यञ्जन करेगी उत्तरोत्तर स्फुट स्फुटतर  
यथा एकवार पढनेसे अर्थ ज्ञान नहीं होता परन्तु अभ्याससे स्फुटावबोध होता है  
जिस प्रकार रत्नपरीक्षामें एकवार देखनेसे सम्यक् परिज्ञान नहीं होता पुनः  
पुनः देखनेसे यथावत् प्रकाशित होता है । नादसे आहित सस्कार आवृत्तिसे  
परिपक्व बुद्धिमें अन्त्यध्वनिके साथ शब्द ( स्फोट ) प्रकाशित होता है इत्यादि  
प्रामाणिक वचन भी है ॥ २५ ॥

तरुमादरमाच्छब्दादर्थ प्रतिपद्यामह इति व्यवहारवशाद्दर्शाना-  
मर्थवाचकत्वानुपपत्तेः प्रथमे काण्डे तत्र भवद्भिर्भर्तृहरिभिरभि-  
हितत्वात् निरवयवमर्थप्रत्यायकं शब्दतत्त्वं स्फोटाभावमभ्युप-  
गन्तव्यमिति ॥ एतत्सर्वं परमार्थसंवल्लक्षणसत्ता जाति-  
रेव सर्वेषां शब्दानामर्थ इति प्रतिपादनपरे जातिसमुद्देशे प्रति-  
पादितम् ॥ २६ ॥

अतः इस शब्दसे अर्थप्रत्यय होता है इत्यादि व्यवहारसे वर्णको वाचकत्व असम्भव  
होनेके कारण तथा भर्तृहरिके वचनोंसे निरवयव स्फोट अवगन्तव्य है । यह सब  
परमार्थ सवितरूप सत्ताजातिही सभी शब्दोंका अर्थ है इत्येतत्प्रतिपादक जातिसमु-  
द्देशमें स्पष्ट है ॥ २६ ॥

यदि सत्तवै सर्वेषां शब्दानामर्थस्तर्हि सर्वेषां शब्दानां पर्या-  
यता म्यात् तथा च क्वचिदपि युगपत्त्रिचतुरपदप्रयोगायोग इति  
महच्चातुर्यमायुष्मतः । तदुक्तम्—“पर्यायाणां प्रयोगो हि यौग-  
पद्येन नेष्यते । पर्यायेणैव ते यस्माद्बदन्त्यर्थं न संहता ” इति ॥  
तरुमादय पक्षो न क्षोदक्षम इति चेत् ॥ २७ ॥

यदि समस्तशब्दोंका सत्ताही अर्थ हो तो सब पर्याय होनेसे अनेक शब्दोंका प्रयोगही असंगत होगा । अभियुक्तोंनेभी कहा है पर्याय शब्दोंका युगपत् प्रयोग इष्ट नहीं है । यत' पर्याय ( एक-एक ) अर्थके बोधक होते हैं मिलकरके नहीं होते हैं अतः यह पक्ष विचार योग्यभी नहीं है ॥ २७ ॥

तदेतद्गगनरोमन्थकल्पं नीललोहितपीताद्युपरञ्जकद्रव्यभेदेन स्फटिकमणेरिव सम्बन्धिभेदात् सत्तायास्तदात्मना भेदेन प्रतिपत्तिसिद्धौ गोसत्तादिरूपगोत्वादिभेदनिवन्धनव्यवहारवैलक्षण्योपपत्तेः । तथाचाप्तवाक्यम्—“स्फटिकं विमलं द्रव्यं यथा-युक्तं पृथक् पृथक् । नीललोहितपीताद्यैस्तद्गणमुपलभ्यते ॥ ” इति ॥ २८ ॥

यहमी आकाशचूर्णके समान है क्योंकि नीलपीतादि वस्तुके सन्निधानमें जिस प्रकार नीलपीतादिरूप भासित होता है तिसी प्रकार व्यञ्जकध्वनिभेद होनेसे सत्ताभी उसके साथ भिन्न होकर गोसत्तारूप गोत्वादि व्यवहार वैलक्षण्य हीं जाते हैं । आप्तवाक्यमी है कि जिस प्रकार निर्मल स्फटिक नील, लोहित, और पीतादि उपरञ्जक भेदसे तत्तत्त्वर्ण प्रतीत होता है तिसी प्रकार व्यञ्जकवर्णभेदसे सत्ताजातिमी भिन्न २ रूप प्रतीत होती है ॥ २८ ॥

तथा हरिणाप्युक्तम्—“सम्बन्धिभेदात् सत्तैव भिद्यमाना गवादिषु । जातिरित्युच्युते तस्यां सर्वे शब्दा व्यवस्थिता ॥ तां प्रातिपदिकार्थं च धात्वर्थं च प्रचक्षते । सा सत्ता सा महानात्मा तामाहुस्त्वतलादयः ॥” इति । आश्रयभूतै सम्बन्धिभिर्भिद्यमाना कल्पितभेदा गवाद्यादिषु सत्तैव महासामान्यमेव जातिः । गोत्वादिकमपरं सामान्य परमार्थतस्ततो भिन्न न भवति । गोसत्तैव गोत्वं नापरमन्वायि प्रतिभासते । एवमश्वसत्ता अश्वत्वमित्यादि वाच्यम् ॥ एवञ्च तस्यामेव गवादिभिन्नायां सत्तायां जातौ सर्वे गोशब्दादयो वाचकत्वेन व्यवस्थिता प्रातिपदिकार्थश्च सत्तोति प्रसिद्धम् । भाववचनो धातुरिति पक्षे भाव सत्तैवेति धात्वर्थं सत्ता भवत्येव क्रियावचनो

धातुरिति पक्षेऽपि 'जातिमन्ये क्रियाप्रादुरनेकव्यक्तिवर्तिनीम्'  
इति जातिपदार्थनयानुसारेणानेकव्यक्तिक्रियासमुद्देशे क्रि-  
याया जातिरूपत्वप्रतिपादनात् धात्वर्थः सत्ता भवत्येव तस्य  
भावस्त्वतलाविति भावार्थे त्वतलादीनां विधानात् सत्तावा-  
चित्वं युक्तं सा च सत्ता उदयव्ययधैर्धुर्यात्रित्या सर्वस्य प्रपञ्चस्य  
तद्विवर्ततया देशतः कालतो वस्तुतश्च परिच्छेदराहित्यात् सा  
सत्ता महानात्मेति व्यपदिश्यत इति कारिकाद्वयार्थः ॥ २९ ॥

हरिनेमी कहा है कि आश्रयभृतसम्बन्धी भेदसे कल्पित भेदवाली सत्ताही गवादिमें जाति है । सत्तासे भिन्न गोत्वादि वास्तवमें अन्य नहीं है गोत्वभी गोसत्ताही है अन्य नहीं एवम् अश्वसत्ताही अश्वत्वादि वाच्य है । गवादिभेदसे भिन्न सत्तारूप जातिमें समस्त गवादिशब्दवाचकत्वेन स्थित है । प्रातिपदिकार्थ सत्ता प्रसिद्ध है । धातुभाववाचक है इस पक्षमें धात्वर्थभी सत्ता है क्रियावाचकपक्षमें अनेकव्यक्तियोंमें वृत्ति क्रियाको जाति कहते हैं इस न्यायमें धात्वर्थभी सत्ता होती है । अतएव भावार्थमें त्वतल विधानसगत होते हैं वही सत्ता उत्पत्तिविनाशशून्य होनेसे नित्य है । समस्त प्रपञ्च उसके विवर्त होनेसे देश, काल, वस्तुसे अपरिच्छेद्य होनेसे महान् आत्मा कहलाती है ॥ २९ ॥

द्रव्यपदार्थसंविच्छक्षणं तत्त्वमेव सर्वशब्दार्थ इति सम्बन्धसमु-  
द्देशे समर्थितम्—“सत्यं वस्तु तदाकारैरसत्यैरवधार्यते । अस-  
त्योपाधिभिः शब्दैः सत्यमेवाभिधीयते ॥ अध्रुवेण निमित्तेन  
देवदत्तगृहं यथा । गृहीतं गृहशब्देन शुद्धमेवाभिधीयते ॥”  
इति । भाष्यकारेणापि 'सिद्धे शब्दार्थसम्बन्धे' इत्येतद्भार्ति-  
कव्याख्यानावसरे 'द्रव्यं हि नित्यमित्यनेन ग्रन्थेन असत्योपा-  
ध्यवच्छिन्नं ब्रह्मत्वं द्रव्यशब्दवाच्यं द्रव्यशब्दार्थ' इति निरूप-  
ितम् ॥ ३० ॥

सम्बन्ध समुद्देशमेंभी द्रव्यपदार्थ सवित् लक्षणहीको तत्त्वसमर्थन किया तत्तदा-  
कार असत्यवस्तुमें सत्य वस्तुका निर्णय होता है असत्योपाधिरूपशब्दसे सत्यका  
अभिधान होता है । जिस प्रकार काकवत् देवदत्तगृह इत्यादि स्थलमें अध्रुव काकादि  
निमित्तसे देवदत्तगृह उपलब्ध होता है । तद्वत् गृहशब्दसेभी शुद्धत्वका अभिधान होता

है। शब्दार्थ सम्बन्ध नित्य है इस वाक्यिकव्याख्यानप्रसंगमें द्रव्य नित्य है इन ग्रन्थसे जसत्योपाधियुक्त ब्रह्मतत्त्वको द्रव्यशब्दार्थ भाष्यकारने कहा है ॥ ३० ॥

जातिशब्दार्थवाचिनो वाजप्यायनस्य मते गवादय शब्दाः  
भिन्नद्रव्यसमवेतजातिमभिदधति। तस्यामवगाह्यमानायां तत्स-  
म्बन्धात् द्रव्यमवगम्यते शुक्लादयः शब्दा गुणसमवेतां जाति-  
माचक्षते गुणे तत्सम्बन्धात् । प्रत्ययः द्रव्यसम्बन्धिसम्बन्धात्  
सज्ञाशब्दानामुत्पत्तिप्रभृत्याविनाशात् शैशव्यकौमार्यौवना-  
द्यवस्थादिभेदेऽपि स एवायमित्यभिप्रत्ययवलात् सिद्धा देवदत्त-  
त्वादिजातिरभ्युपगन्तव्या क्रियास्वपि जातिरालक्ष्यते सैव पठ-  
तीत्यादावनुवृत्तप्रत्ययस्य प्रादुर्भावात् ॥ ३१ ॥

जातिशब्दार्थ वाची वाजप्यायनके मतमें गवादिशब्द अनेकव्यक्तियोंसे समवेत जातिको बोधन करते हैं उस जातिके ग्रहण होनेपर तत्सम्बन्धद्रव्यका ग्रहण होता है शुक्लादिशब्द गुणसमवेत जातिको बोधन करते हैं तत्सम्बन्धसे गुणग्रहण होता है द्रव्यसम्बन्धी सम्बन्धसे प्रत्ययशब्दभी जातिबोधक है सज्ञाशब्दकोभी उत्पात्तिसे लेकर विनाशपर्यन्त वाल्य यौवन वार्धक्यावस्थामेदमेभी स एव अयम् इस प्रत्य-  
मिज्ञासे सिद्ध देवदत्तत्वादि जातिबोधकत्व है क्रियामेंभी पठतीत्यादिमें अनुवृत्त प्रत्ययजनक जाति है ॥ ३१ ॥

द्रव्यपदार्थवादिव्याडिनये शब्दस्य व्यक्तिरेवाभिधेयतया  
प्रतिभासते । जातिस्तूपलक्षणतयेति नानन्त्यादिदोषावकाशः ३२

द्रव्यपदार्थवादी व्याडिंके मतमें शब्दका वाच्य द्रव्यही है जाति उपलक्षणतया प्रतीत होता है एवञ्च जाति एक होनेसे तदुपलक्षित व्यक्तिमेंभी आनन्त्यादि दोष नहीं है ॥ ३२ ॥

पाणिन्याचार्यस्योभय सम्मतं यतो जातिपदार्थमभ्युपगम्य  
'जात्याख्यायामेकास्मिन् बहुवचनमन्यतररयाम्' इत्यादिव्यव-  
हारः द्रव्यपदार्थमङ्गीकृत्य 'सरूपाणामेकशेष एकविभक्तौ'  
इत्यादि व्याकरणस्य सर्वापार्थत्वात्तद्व्याभ्युपगमे न काश्चि-

द्विरोधः ॥ तस्मात् द्वयं सत्य परं ब्रह्मतत्त्वं सर्वशब्दार्थ इति स्थितम् ॥ ३३ ॥

पाणिनिआचार्यको जाति और द्रव्य दोनों अभिमत है जाति पदार्थ मानकर जात्याख्यायामितं सूत्र प्रणयन क्रिये द्रव्य पदार्थ मानकर सरूप सूत्रका आरम्भ क्रिये व्याकरणके सर्वोपयोगित्व होनेसे दोनों पक्षमें कोई विरोध नहीं है अतः परब्रह्मत्वही सम्पूर्ण शब्दका अर्थ है ॥ ३३ ॥

तदुक्तम्—“तस्माच्छक्तिविभागेन सत्य सर्वं सदात्मकः । एकोऽर्थः शब्दवाच्यत्वे बहुरूपः प्रकाशते ॥ ” इति । सत्यस्वरूपमपि हरिणोक्तं सम्बन्धसमुद्देशे—“यत्र द्रष्टा च दृश्यं च दर्शन चाविकल्पितम् । तस्यैवार्थस्य सत्यत्वमाहुस्त्रय्यन्तवेदिन ॥” इति । द्रव्यसमुद्देशेऽपि—“विकारोपगमे सत्यं सुवर्णं कुण्डलं यथा । विकारापगमो यत्र तामाहुः प्रकृतिं पराम् ॥ ” इति ॥ अभ्युपगताद्वितीयत्वनिर्वाहाय वाच्यवाचकयोरविभागं प्रदर्शितम् । “वाच्या सा सर्वशब्दानां शब्दाच्च न पृथक् ततः । अपृथक्त्वेऽपि सम्बन्धस्तयोर्नानात्मनोरिव ॥” इति ॥ ३४ ॥

अतः जातिव्यक्तिरूप शक्तिभेदसे शब्दका वाच्य एक, सदात्मक, सत्य, अनेक रूपसे प्रतीत होता है जिसमें द्रष्टा, दृश्य, दर्शन, विकल्प न हों उस अर्थको वेदान्ती लोग सत्य कहते हैं । तथाच श्रुति ‘यत्रत्वस्यसर्वमात्मैवाभूत्तत्केन क पश्येत् कं विजानीयादिति’ द्रव्यसमुद्देशमेंही विकारयुक्त होनेसे सत्य सुवर्णका जिस प्रकार कुण्डल होता है विकारशून्य जिस अवस्थामें हो उसीको प्रकृति कहते हैं अद्वितीयत्वरक्षाके लिये वाच्यवाचकका अविभागमी दिखाया है शब्दका वाच्य अर्थ शब्दसे यद्यपि पृथक् नहीं तथापि अनेक आत्माके समान परस्परसम्बन्ध होता है ॥ ३४ ॥

तत्तदुपाधिपरिकल्पितभेदबहुलतया व्यवहारस्याविद्यामात्रकल्पितत्वेन प्रतिनियताकारोपधीयमानरूपभेदं ब्रह्मतत्त्वं सर्वशब्दनिषयः अभेदे च पारमार्थिके संवृत्तिज्ञाद्वयव्यवहारद-

शयां स्वप्नावस्थावदुच्चावच- प्रपञ्चो विवर्तत इति कारिकार्थः।  
तदाहुर्वेदान्तवादिनिपुणा --“यथा स्वप्नप्रपञ्चोऽयं मयि माया  
विजृम्भितः । एवं जाग्रत्प्रपञ्चोऽपि मयि माया विजृम्भितः॥”

इति ॥ ३५ ॥

तत्तदुपाधिकाल्पितभेदवश व्यावहारिक अविद्याकल्पित होनेसे प्रतिनियत आका-  
से कल्पितरूप भेद ब्रह्मतत्त्वही समस्त शब्द वाच्य है । पारमार्थिक अद्वितीयमें  
उच्च नीच प्रपञ्च सब स्वप्न पदार्थवत् हे आविद्यक विवर्तमात्र है यह कारिका  
अभिप्राय है ॥ ३५ ॥

तदित्य कूटस्थे परस्मिन् ब्रह्मणि सच्चिदानन्दरूपे प्रत्यगभिन्नेऽ-  
वगते अनाद्यविद्यानिवृत्तौ तादृग्ब्रह्मात्मनावस्थानलक्षणं निः-  
श्रेयसं सेत्स्यति ‘ शब्दब्रह्मणि निष्णातः परं ब्रह्माविगच्छति’  
इत्यभियुक्तोक्ते । तथाच शब्दानुशासनशास्त्रस्य निःश्रेयस-  
साधनत्वं सिद्धम् ॥ ३६ ॥

इस प्रकार जीवामिन्न सच्चिदानन्द परब्रह्मके ज्ञानसे अविद्याकी निवृत्ति होने-  
पर ब्रह्मस्वरूपावस्थितिरूप मोक्ष प्राप्त होता है । अभियुक्तोंनेभी शब्दब्रह्ममें  
निपुण होनेसे परब्रह्मकी प्राप्ति कही है । इसलिये शब्दशास्त्रको मोक्षसाधनत्व  
सिद्ध हुआ ॥ ३७ ॥

तदुक्तम्--“तद् द्वारमपवर्गस्य वाङ्मलानां चिकित्सितम् ।  
पवित्रं सर्वविद्यानामाधिविद्यं प्रचक्षते ॥” इति । तथा--“ इद-  
माद्यं पदस्थानं सिद्धिसोपानपर्वणाम् । इय सा मोक्षमार्गाणा-  
मजिह्वा राजपद्धतिः ॥ ” इति ॥ तस्माद् व्याकरणशास्त्रं पर-  
मपुरुषार्थसाधनतयाव्येतव्यमिति सिद्धम् ॥ ३७ ॥

इति सर्वदर्शनसंग्रहे पाणिनिदर्शनं समाप्तम् ॥ १३ ॥

वचनके मलको इटानेवाला व्याकरणशास्त्र अपवर्गका द्वार सम्पूर्ण विद्यामें  
पवित्र ओर श्रेष्ठ कहा जाता है । सिद्धिकी सिद्धीका प्रथम सीढ़ी मोक्षमार्गका ऋजु  
राजमार्ग व्याकरणशास्त्र है । अतः परमपुरुषार्थ प्राप्तिके लिये व्याकरणशास्त्र  
अवश्य पढ़ना चाहिये ।

इति सर्वदर्शनसंग्रहे पाणिनिदर्शन समाप्तम् ।

## अथ सांख्यदर्शनम् ॥ १४ ॥

अथ सांख्यैराख्याते परिणामवादे परिपन्थिनि जागरूके कथ-  
ङ्कारं विवर्तवाद् आदरणीयो भवेदेव हि तेपामाघोष । सक्षे-  
पेण हि सांख्यशास्त्रस्य चतस्रो विधाः सम्भाव्यन्ते । कश्चिदर्थ  
प्रकृतिरेव, कश्चिद्विकृतिरेव, कश्चिद्विकृति प्रकृतिश्च, कश्चि-  
दनुभय इति । तत्र केवला प्रकृति प्रधानपदेन वेदनीया  
मूलप्रकृतिः नासावन्यस्य कस्यचिद्विकृतिः ॥ १ ॥

परिणामवादी सांख्य जवतक जीवित है तवतक शाब्दिकोंका विवर्तवाद् कैमे  
आदरणीय होगा उनका यह डिंडिमा है कि सक्षेपसे सांख्यशास्त्रमें पदार्थके चार  
क्रम है कोई पदार्थ केवल प्रकृति और कोई पदार्थ केवल विकृति कोई २ प्रकृति  
विकृतिरूप और कोई उभय भिन्न है । प्रधानपदबोध्म मूलप्रकृति केवल प्रकृति है  
वह अन्यका विकार नहीं ॥ १ ॥

प्रकरोतीति प्रकृतिरिति व्युत्पत्त्या सत्त्वरजस्तमोगुणानां  
साम्यावस्थाया अभिधानात् । तदुक्तं ' मूलप्रकृतिरविकृतिः '   
इति । मूल चासौ प्रकृतिश्च मूलप्रकृतिः । महदादे कार्यकला-  
पस्यासौ मूल न त्वस्य प्रधानस्य मूलान्तरमास्ति अनवस्था-  
पातात् । न च बीजाकुरवदनवस्थादोषो न भवतीति वाच्य  
प्रमाणाभावादिति भावः ॥ २ ॥

अतिशयरूपसे कार्यको करे इत्यर्थक प्रकृतिपद सत्त्वादि गुणत्रयकी न्यूनाधिक  
भावनापन्न अवस्था विशेषबोधक है मूलरूप प्रकृति अर्थात् महदादि समस्त कार्यों-  
का मूल कारण जिसका कारणान्तर नहीं अन्यथा अनवस्थादोष होगा बीजाङ्कुर-  
न्यायसे अनवस्थादोष परिहार नहीं कर सकते क्योंकि बीजाङ्कुरन्यायाप्रमाणसद्भावेमें  
प्रवृत्त होना है ॥ २ ॥

विकृतयश्च प्रकृतयश्च महदहङ्कारतन्मात्राणि । तदप्युक्तं,  
महदाद्या प्रकृतिविकृतयः सप्तोति । अस्यार्थः प्रकृतयश्च ता  
विकृतयश्चोति प्रकृतिविकृतयः सप्त महदादीनि तत्त्वानि ॥

तत्रान्त-करणादिपदवेदनीय महत्तत्त्वमहङ्कारस्य प्रकृति-  
मूलप्रकृतेस्तु विकृति ॥ एवमहङ्कारतत्त्वमभिमानापरनाम-  
धेयं महतो विकृतिः प्रकृतिश्च तदेवाहंकारतत्त्वं तामसं सत्  
पञ्चतन्मात्राणां सूक्ष्माभिधानां तदेव सात्त्विकं सत् प्रकृतिरे-  
कादशेन्द्रियाणां बुद्धीन्द्रियाणां चक्षुःश्रोत्रघ्राणरसनात्वगा-  
ख्यानां कर्मेन्द्रियाणां वाक्पाणिपादपायूपस्थाख्यानामुभया-  
त्मकस्य मनसश्च रजसस्तूभयत्र क्रियोत्पादनद्वारेण कारण-  
त्वमस्तीति न वैयर्थ्यम् ॥ ३ ॥

महत, अहङ्कार, पञ्चतन्मात्रा, प्रकृतिविकृति अर्थात् कार्यकारण उभयरूप है  
अन्तःकरणपर्याय महत्तत्त्व अहङ्कारकी प्रकृति ( कारण ) मूलप्रकृतिका कार्य है  
अभिमानपर्याय अहङ्कारतत्त्व महत्तत्त्वकी विकृति है वही अहङ्कार तामस होकर  
सूक्ष्मावस्थापत्र पञ्चतन्मात्राकी सात्त्विक होकर श्रोत्रादि पञ्च ज्ञानेन्द्रिय हस्तादि  
पञ्च कर्मेन्द्रिय दोनोंके नियन्ता मनकी प्रकृति है रजोगुण दोनों अवस्थामें क्रियो-  
त्पादनद्वारा कारण है अत उसका वैयर्थ्य नहीं अतएव साख्यकारिकामे कहा है  
अभिमानरूप अहङ्कारसे दो प्रकार सर्ग होते हैं एकादश इन्द्रिय और पञ्चतन्मात्र  
सात्त्विक अहङ्कारसे सात्त्विक एकादश इन्द्रिय भूतादि ( तामस ) से तन्मात्रा तैजस  
( रजस ) से उभयविध अहङ्कार प्रवर्त होता है ॥ ३ ॥

तदुक्तमीश्वरकृष्णेन—“अभिमानोऽहंकारस्तस्माद् द्विविध प्रव-  
र्तते सर्ग । एकादशकश्च गणस्तन्मात्रपञ्चक चैव ॥ सात्त्विक  
एकादशक प्रवर्तते वैकृतादहंकारात् । भूतादेस्तन्मात्र- स  
तामसस्तैजसादुभयम् । बुद्धीन्द्रियाणि चक्षुःश्रोत्रघ्राणरसन-  
त्वगाख्यानि । वाक्पादपाणिपायूपस्थानि कर्मेन्द्रियाण्याहुः ॥”  
‘उभयात्मकमत्र मन संकल्पविकल्पकञ्च साधर्म्यात्’ इति ॥  
विवृतञ्च तत्त्वकौमुद्यामाचार्यवाचस्पतिभिः केवला विकृतिस्तु  
वियदादीनि पञ्चभूतानि एकादशेन्द्रियाणि च तदुक्तं, षोडश-  
कस्तु विकार इति षोडशसंख्यासच्छिन्नो गणः षोडशको  
विकार एव न प्रकृतिरित्यर्थः । यद्यपि पृथिव्यादयो गोघटा-



दीना प्रकृतिस्तथापि न ते पृथिव्यादिभ्यस्तत्त्वान्तरमिति न प्रकृतिः तत्त्वान्तरोपादानत्वं चेह प्रकृतित्वमभिमतं गोघटादीनां स्थूलत्वेन्द्रियग्राह्यत्वयोः समानत्वेन तत्त्वान्तरत्वाभावः । तत्र शब्दस्पर्शरूपरसगन्धतन्मात्रेभ्यः पूर्वपूर्वसूक्ष्मभूतसहितेभ्यः पञ्चभूतानि वियदादीनि क्रमेणैकद्वित्रिचतुःपञ्चगुणानि जायन्ते । इन्द्रियसृष्टिस्तु प्रागेवोक्ता ॥ ४ ॥

आकाशादि पञ्चभूत ओर एकादश इन्द्रिय मिलाकर पौडशस्वरूपक गण केवल विकृति है किसीकीभी प्रकृति नहीं यद्यपि पृथिव्यादि घटाडिकी प्रकृति है तथापि घटादि पृथिव्यादिसे भिन्न तत्त्व नहीं प्रकृतिपदेन तत्त्वान्तरोत्पादकत्वही अभिमत है गोघटादिक स्थूलत्व इन्द्रियग्राह्यत्वादि समान होनेसे तत्त्वान्तर नहीं शब्दस्पर्शरूपरस गन्धतन्मात्रसे क्रमशः उत्तरोत्तर एक एक गुणाधिक स्थूल भूत उत्पन्न होता है अर्थात् शब्दगुणक आकाश, शब्दस्पर्शयुक्त वायु, शब्दस्पर्शरूपयुक्त तेज, एवं रस-युक्त जल, शब्द, स्पर्श, रूप, रस, गन्धयुक्त पृथिवी ॥ ४ ॥

तदुक्तम्—“ प्रकृतेर्माहास्ततोऽहंकारस्तस्माद्गणश्च पौडशकः । तस्मादपि पौडशकात् पञ्चभ्यः पञ्चभूतानि ॥ ” इति ॥ अनुभयात्मकः पुरुषः । तदुक्तं, न प्रकृतिर्न विकृतिः पुरुष इति । पुरुषस्तु कूटस्थनित्योऽपरिणामो न कस्याचित् प्रकृतिर्नापि विकृतिः कस्याचिदित्यर्थः ॥ एतत्पञ्चविंशतितत्त्वसाधकत्वेन प्रमाणत्रयमभिमतम् । तदप्युक्तम्—“ दृष्टमनुमानमाप्तवचनञ्च सर्वप्रमाणसिद्धत्वात् । त्रिविधं प्रमाणमिष्टं प्रमेयसिद्धिः प्रमाणाद्वि ॥ ” इति ॥ ५ ॥

उत्तरेव कारिकायाम् प्रकृतिसे महान् उत्तरे अहंकार उत्तरे पौडशगण, उनसे पञ्चभूतोंकी उत्पात्ति कही है पुरुष न प्रकृति है न विकृति है कूटस्थ ( अचल ) नित्य अपरिणामी है एतादृश २५ तत्त्वके साधक तीन प्रमाणभी कहे हैं । प्रत्यक्ष अनुमान, और आप्तवचन, ये तीन प्रमाण इष्ट है इतर उपमानादि इसीमें अन्तर्गत है प्रमाणकी आवश्यकता क्यों है इसका उत्तर देते हैं कि प्रमेयसिद्धि प्रमाणसेही होती है ॥ ५ ॥

इह कार्यकारणभावे चतुर्धा विप्रतिपत्तिः प्रसरति । असतः सञ्जायत इति सौगताः सगिरन्ते । नैयायिकादयः सतोऽसञ्जायत इति । वेदान्तिनः सतो विवर्तः कार्यजातं न वस्तु सदिति । सांख्य-पुनः सतः सञ्जायत इति । तत्रासतः सञ्जायत इति अप्रामाणिकः पक्षः । असतो निरुपाख्यस्य शश्विपाणवत्कारणत्वानुपपत्तेः तुच्छतुच्छयोस्तादात्म्यानुपपत्तेश्च । नापि सतोऽसञ्जायते कारकव्यापारात् प्रागसतः शश्विपाणवत्सत्तासम्बन्धलक्षणोत्पत्त्यनुपपत्तेः । न हि नीलं निपुणतमेनापि पीतं कर्तुं पार्यते । ननु सत्त्वासत्त्वे घटस्य धर्माविति चेत्तदचारु असति धर्मिणि तद्धर्म इति व्यपदेशानुपपत्त्या धर्मिणः सत्त्वापत्तेः । तस्मात्कारकव्यापारात् प्रागपि कार्यं सदेव सतश्चाभिव्यक्तिरूपपद्यते । यथा पीडनेन तिलेषु तैलस्य दोहेन सौरभेयीषु पयसः । असतः कारणे किमपि निदर्शनं न दृश्यते ॥ ६ ॥

कार्यकारणभावमें चार प्रकारके मतभेद हैं बौद्ध कहते हैं जमत् ( जभावसे ) सत्कार्य उत्पन्न होता है । तार्किकलोग सत्से जमत्की उत्पत्ति मानते हैं । वेदान्ती लोग सत् कारणके विवर्तकी कार्य कहते हैं वास्तवमें कार्य कुठमी नहीं यथा रज्जु सर्प ऐसे मानते हैं मुख्य सत्से सत्की उत्पत्ति मानते हैं । प्रथम पक्ष अप्रामाणिक है शश्विपाणके समान तुच्छरूप अभावका कारणत्व अनुपपन्न है तुच्छ और अतुच्छका वाशात्म्यभी अनुपपन्न है सत् कारणसे जविद्यमान कार्य होता है यह नैयायिक पक्षमी असगत है कारकव्यापारसे पूर्व जविद्यमान खरगोशके सिहके समान सत्ता-सम्बन्धरूप उत्पत्ति असम्भव है चतुर्से चतुर्मी नीलकी पीत नहीं कर सकते सत्त्व और असत्त्व घटका धम्मे माननामी अयुक्त है क्योंकि धर्मियोंके बिना उत्सका धर्म व्यवहारमी असम्भूत होनेसे धर्मीकाभी सत्त्व हो जायगा अतः कारक व्यापारसे पूर्वभी कार्य सत्ही है कारकव्यापारमें केवल जविद्यक्ति होता है यथा पीडनसे ( पेरनेसे ) तिलसे तैल प्रगट होता है दुहनेसे गौसे दूध प्रगट होता है जविद्यमानके कारणत्वमें कीर्मी दृष्टान्त नहीं है ॥ ६ ॥

किञ्च कार्येण कारणं सम्बद्धं तज्जनकम् असम्बद्ध वा । प्रथमे कार्यस्य सत्त्वमायातं सतरेव सम्बन्ध इति नियमात् । चरमे सर्वं कार्यजातं सर्वस्माज्जायेत असम्बद्धत्वाविशेषात् ॥ तदाख्यायि साख्याचार्यैः—“असत्त्वान्नास्ति सम्बन्धः कारणे सत्त्वसगिभिः । असम्बद्धस्य चोत्पत्तिमिच्छतो न व्यवस्थिति ॥ ” इति ॥ ७ ॥

अथच कारण कार्यसे सम्बद्ध होकर कार्यका उत्पादक होता है या असम्बद्ध होकर ? प्रथमपक्षमे कार्यका सत्व हो जायगा क्याकि विद्यमानहीका सम्बन्ध होता है । द्वितीय पक्षमें सब कार्य सभीसे होने लगेंगे क्योंकि असम्बद्धता समान है साख्या-चार्यनेभी कहा है कि कार्य असत् होनेसे सत्त्वरूप कारणके साथ सम्बन्ध न हो सकता कारणमें असम्बद्ध कार्यकी उत्पत्ति माने तो सबसे सभी उत्पन्न होने लगेंगे तो कहीं व्यवस्थाभी न होगी ॥ ७ ॥

अथैवं मनुषे असम्बद्धमपि तत् तदेव जनयति यत्र यच्छक्तम् शक्तिश्च कार्यदर्शनोन्नेयेति तन्न संगच्छते तिलेषु तैलजननशक्तिरित्यत्र तैलस्यासत्त्वे सम्बद्धत्वासम्बद्धत्वविकल्पेन तच्छक्तिरिति निरूपणयोगात् । कार्यकारणयोरभेदाच्च कार्यस्य सत्त्वं कारणात् पृथक् न भवति पटस्तन्तुभ्यो न भिद्यते तद्धर्मत्वान्न यदेवं न तदेवं यथा गोरश्व तद्धर्मश्च पटस्तस्मान्नार्थान्तरम् ॥ ८ ॥

यदि कहा असम्बद्ध होनेपरभी कारण वही कार्यको उत्पन्न करेगा जिस कारणों जिस कार्यकी शक्ति हो शक्तिभी कार्यको देखकर अनुमान की जाती है यहर्म संगत नहीं क्योंकि तिलमें तैलजननशक्तिभी तैलसम्बन्ध सम्बन्धविकल्पसे निरूपणयोग्य होती है कार्यकारणको तादात्म्य होनेसे कारणसे पृथक् कार्यकी सत्ताम नहीं हो सकती तन्तुका धर्म होनेसे पट तन्तु ( सूत्र ) से भिन्न नहीं है जिसमें जिसका धर्म नहीं वह उससे अभिन्नभी नहीं है जिस प्रकार जश्च गो नहीं पट तन्तु धर्म होनेसे अर्थान्तर नहीं है ॥ ८ ॥

तर्हि प्रत्येकं त एव प्रावरणकार्यं कुयुरिति चेत् संस्थानभेदेनाविर्भूतपटभावानां प्रावरणार्थक्रियाकारित्वोपपत्तेः । यथा हि

कूर्मस्यांगानि कूर्मशरीरे निविशमानानि तिरोभवन्ति निःसर-  
न्ति चाविर्भवन्ति एवं कारणस्य तन्त्वादेः पटादयो विशेषा  
निःसरन्त आविर्भवन्त उत्पद्यन्त इत्युच्यन्ते निविशमानास्ति-  
रोभवन्तो विनश्यन्तीत्युच्यन्ते न पुनरसतामुत्पात्तिः सतां वा  
विनाशः । यथोक्तं भगवद्गीतायाम्—“नासतो विद्यते भावो  
नाभावो विद्यते सतः” इति ॥ ततश्च कार्यानुमानात् तत्प्र-  
धानसिद्धिः ॥ ९ ॥

यदि सूतही पट है तो एक एक सूतसे ओढने विछोनेका कार्य होना चाहिये  
यही नहीं कह सकने आतानवितानरूप सन्निवेशविशेषसे आविर्भूत पटही आच्छा-  
दन कार्यक्षम होता है जिस प्रकार कठुएका अङ्ग शरीरमें प्रविष्ट होनेसे तिरोहित  
और बाहर निकलनेसे आविर्भूत होता है तिसी प्रकार पटादि आविर्भूत होनेसे उत्प-  
द्यमान कहाते है तिरोधानदशामें नष्ट कहे जाते है न असत्की उत्पात्ति है  
और न सत्का विनाशही है । गीतामेंही कहा है कि असत्वस्तुकी उत्पात्ति और  
सत्त्वस्तुका विनाश नहीं होता है अतः कार्यद्वारा कारणानुमानसे प्रमानकी सिद्धि  
होती है ॥ ९ ॥

तदुक्तम्—“असदङ्गणाडुपादानग्रहणात् सर्वसम्भवाभावात् ।  
शक्तस्य शक्यकरणात् कारणभावाच्च सत्कार्यम् ॥” इति ॥  
नापि सतो ब्रह्मतत्त्वस्य विवर्त्तं प्रपञ्चं वायानुपलम्भात् अधि-  
ष्टानारोप्ययोश्चिज्जडयोः कलशैतरूप्यादिवत् साहचर्याभावे-  
नारोपासम्भवाच्च ॥ १० ॥

असत्कार्यका करना अनम्भव होनेसे उपादानग्रहण अर्थात् घटके प्रति मृत्तिकाही-  
को उपादान करते है पटके लिये सूतहीको उपादान करते है अन्यको नहीं करते  
इससे मनसे सबकी उत्पात्ति न होनेसे कारणमें शक्त कार्यको करते है इन हेतुओंसे  
और कारणमात्रमें कार्य सत् है सत् जो ब्रह्मनच उसका विवर्त्तं प्रपञ्च नहीं है, क्योंकि  
बाधक उपलब्ध नहीं होता अधिष्ठान आरोप्य जो चित् और जड है उनका परस्पर  
शक्तिरजतके समान साहचर्य न होनेसे आरोपही असम्भवही है ॥ १० ॥

तस्मात् सुखदुःखसमोहात्मकस्य तथाविधकारणमवधारणीयं  
तथा न प्रयोग विमत भावजानं सुखदुःखसमोहात्मककारणकं

तदन्वितत्वात् यद्येनान्वीयते तत्तत्कारणक यथा रुचकादिकं  
सुवर्णान्वितं सुवर्णकारणकं तथाचेदं तस्मात्तथोति ॥ ११ ॥

अतः सुखदुःखमोहात्मक जगत्का तादृश कारणमी होना चाहिये अनुमान; प्रयोगभी है कि विवादास्पद वस्तुजात सुखदुःखमोहात्मक कारणजन्य है धर्मयुक्त होनेसे, जो जिस धर्मयुक्त हो वह तादृशकारणक होता है कटककुण्डलादि सुवर्णधर्मयुक्त होनेसे सुवर्ण कारणक है ॥ ११ ॥

तत्र जगत्कारणे येयं सुखात्मकता तत् सत्त्व, या दुःखात्मकता तद्रजः, या च मोहात्मकता तत्तम इति त्रिगुणात्मक कारणसिद्धिः । तथाहि प्रत्येकं भावास्त्रैगुण्यवन्तोऽनुभूयन् यथा मैत्रदारेषु सत्यवत्यां मैत्रस्य सुखमाविरस्ति तं प्रति सत्त्वगुणप्रादुर्भावात् तत्सपत्नीनां दुःखम् । तां प्रति रजोगुणप्रादुर्भावात् तामलभमानस्य चैत्रस्य मोहो भवति तं प्रति तमोगुणसमुद्भवात् एवमन्यदापि घटादिकं लभ्यमानं सुखं करोति परैरपि हियमाण दुःखाकरोति उदासीनस्योपेक्षाविषयत्वेनोपतिष्ठते उपेक्षाविषयत्वं नाम मोहः मुह वैचित्त्येत्यस्माद्धातोर्मोहशब्दनिष्पत्तेः उपेक्षणयिषु चित्तवृत्त्यनुदयात् ॥ १२ ॥

जगत्के कारणम जो सुखात्मकता है वह सत्त्वगुण है । जो दुःखात्मकता है वह रजोगुण है और जो मोहात्मकता है वह तमोगुण है । एव त्रिगुणात्मक कारण सिद्ध है । प्रत्येक वस्तु त्रिगुणात्मक उपलब्ध होता है जिस प्रकार मैत्रनामक एक पुरुषके अनेक भार्याओंमें एक के विषयमें प्रेमाधिक होनेसे मैत्रको सुख प्रकट होता है उसके प्रति सत्त्वगुण प्रकट हुआ है अन्य सपत्नीको दुःख प्रकट होता है क्योंकि उनके प्रति रजोगुण अधिक आविर्भूत हो गया है । सत्यवतीके अलाभसे चैत्रको मोह होता है क्योंकि अलाभसे तमोगुण उत्पन्न हो जाता है । इसी प्रकार अन्य-घटादि जिसको मिल जाता है उसको सुख होता है और उसीके नष्ट होनेसे दुःख होता है । उदासीनके उपेक्षाविषय होता है उसका नाम मोह है मुहधातु वैचित्त्यार्थक है वैचित्त्यका अर्थ चित्तविकार है उपेक्षणीयविषयमें चित्तवृत्ति नहीं होती है ॥ १२ ॥

तस्मात् सर्वं भावजातं सुखदुःखमोहात्मकं त्रिगुणप्रधानकारणकमवगम्यते । तथाच श्वेताश्वतरोपनिषदि श्रूयते—  
 “अजामेकां लोहितशुक्लकृष्णां बह्वीः प्रजा जनयन्ती सरूपा ।  
 अजो ह्येको जुपमाणोऽनुशेते जहात्येनां भुक्तभोगामजन्यः ”  
 इति ॥ अत्र लोहितशुक्लकृष्णशब्दा रजकत्वप्रकाशकत्वा-  
 वरकत्वसाधर्म्यात् रजःसत्त्वतमोगुणत्वप्रतिपादनपराः ॥ १३ ॥

( अतः सुख, दुःख, मोहात्मक पदार्थमात्र त्रिगुणात्मक प्रधानकारणक प्रतीक होता है । श्रुतिनेमी कहा है कि ' अज ( नित्य ) लोहित' शुक्ल, कृष्ण, रजक, प्रकाशक, आवरक धर्मवान् रजोगुण, सत्त्वगुण तमोगुणयुक्त सुखदुःखमोहात्मक समानरूप अनेकविध सृष्टि करनेवालीको एक अज ( जीव ) प्रकृतिपुरुष विवेक-ज्ञानशून्य अतएव सेवन करनेवाला बद्ध होता है । अन्य प्रकृतिपुरुष विवेकज्ञानवान् मोग मोगचुकनेसे उस प्रकृतिको त्याग देते हैं ॥ १३ ॥

नन्वचेतनं प्रधान चेतनानधिष्ठितं महदादिकार्ये न व्याप्ति-  
 यते । अतः केनचिच्चेतनेनाधिष्ठात्रा भवितव्यं तथा च सर्वा-  
 र्थदर्शीं परमेश्वरं स्वीकर्त्तव्यः स्यादिति चेत् तदसंगतम्  
 अचेतनस्यापि प्रधानस्य प्रयोजनवशेन प्रवृत्त्युपपत्ते । दृष्टं च  
 अचेतनं चेतनानधिष्ठितं पुरुषार्थाय यथा वत्सवृद्धिचर्यमचेतनं  
 क्षीरं प्रवर्त्तते यथा जलमचेतनं लोकोपकाराय प्रवर्त्तते तथा  
 च प्रकृतिरचेतनापि पुरुषविमोक्षाय प्रवत्स्याति ॥ तदुक्तम्—  
 “वत्सविवृद्धिनिमित्तं क्षीरस्य यथा प्रवृत्तिरज्ञस्य । पुरुषविमो-  
 क्षनिमित्तं तथा प्रवृत्तिः प्रधानस्य ॥ ” इति ॥ १४ ॥

अचेतनप्रधान अधिष्ठाता कोई चेतनके विना महदादिकार्यको नहीं कर सकता  
 अतः अधिष्ठाता चेतन अवश्य होना चाहिये तथाच सर्वज्ञ परमेश्वर स्वीकार्य होगा  
 यहमी-अयुक्त है । अचेतनभी प्रयोजनवश प्रवृत्त होता है देखाभी गया है कि  
 वत्सकी वृद्धिके लिये अचेतन क्षीर चेतनाधिष्ठानके विना प्रवृत्त होता है यथा वा  
 अचेतन जल पुरुषोपकारक लिये प्रवृत्त होता है उसी प्रकार अचेतन प्रकृतिभी  
 पुरुषके मोक्षके लिये प्रवृत्त होगी । इसी बातको वत्सविवृद्धीत्यादिसे कहा है ॥ १४ ॥

यस्तु परमेश्वर. करुणया प्रवर्तक इति परमेश्वरास्तित्ववादिनां  
 डिण्डिम. स प्रायेण गत. विकल्पानुपपत्तेः । स किं सृष्टेः प्राक्  
 प्रवर्तते सृष्ट्युत्तरकाले वा । आद्ये शरीराद्यभावेन दुःखानु-  
 त्पत्तौ जीवानां दुःसग्रहणेच्छानुपपत्तिः । द्वितीये परस्परश्रय-  
 प्रसंग करुणया सृष्टि सृष्ट्या च कारुण्यमिति ॥ तस्माद्-  
 चेतनस्यापि चेतनानधिष्ठितस्य प्रधानस्य महदादिरूपेण  
 परिणाम. पुरुषाथप्रयुक्त प्रधानपुरुषसंयोगनिमित्त ॥ १५ ॥

परमेश्वर करुणासे प्रवर्तक है यह जो ईश्वरास्तित्ववादियोंका उद्घोष है । वहमी  
 वक्ष्यमाण विकल्पानुपपत्तिसे परास्त है । तथाहि ईश्वर सृष्टिके पूर्व प्रवृत्त होते हैं या उत्तर  
 कालमें प्रवृत्त होते हैं ? प्रथम पक्षमें शरीरोन्द्रियादि न होनेके कारण जीवको दुःखोत्पत्ति न  
 होनेसे दुःखनाशकी इच्छाही अनुपपन्न है । द्वितीयपक्षमें करुणासे सृष्टि, सृष्टिसे करुणा  
 इस प्रकार अन्योन्याश्रय होगा । अतः चेतनानधिष्ठित जचेतन प्रधानकोभी प्रधा-  
 नपुरुषसंयोगनिमित्त पुरुषार्थके लिये महदादिरूपस परिणाम मानना होगा ॥ १५ ॥

यथा निर्व्यापारस्याप्ययस्कान्तस्य सन्निधानेन लोहस्य  
 व्यापार तथा निर्व्यापारस्य पुरुषस्य सन्निधानेन प्रधानव्या-  
 पारो युज्यते । प्रकृतिपुरुषसम्बन्धश्च पद्ग्वन्धवत्परस्परापेक्षा-  
 निवन्धन ॥ प्रकृतिर्हि भोग्यतया भोक्तारं पुरुषमपेक्षते ।  
 पुरुषोऽपि भेदाग्रहाद्दुद्धिच्छायापत्त्या तद्गतं दुःखत्रयं वारय-  
 माणः कैवल्यमपेक्षते । तत् प्रकृतिपुरुषविवेकनिवन्धनं न  
 च तदन्तरेण युक्तमिति कैवल्यार्थं पुरुष. प्रधानमपेक्षते ।  
 यथा खलु कौचित् पंग्वन्धौ पथि सार्धेन गच्छन्तौ दैवकृता-  
 दुपप्लवात् परित्यक्तसार्थौ मन्दमन्दमितस्तत परिभ्रमन्ता  
 भयाकुलौ दैववशात् संयोगमुपगच्छेतां तत्र चान्धेन पंगुः  
 स्कन्धमारोपित तत पगुदर्शितेन मार्गेणान्व. समीहितं  
 स्थान प्राप्नोति । पंगुरपि स्कन्धाधिरूढ तथा परस्वरापेक्ष-  
 प्रधानपुरुषनिवन्धन सर्ग ॥ यथोक्तम्--“पुरुषस्य दर्शनार्थं

कैवल्यार्थ तथा प्रधानस्य । पद्म्वन्धवदुभयोरपि सम्बन्ध-  
स्तत्कृतः सर्गः ॥ ” इति ॥ १६ ॥

जिस प्रकार व्यापारशून्य अयस्कान्त (सुम्बक)के सयोगसे लोहेमें व्यापार होता है तिसी प्रकार निर्व्यापार पुरुषके सन्निधानसे प्रधानमें व्यापार उत्पन्न होता है । प्रकृतिपुरुषका सम्बन्धभी पशु और अन्धके सम्बन्धवत् परस्पर प्रयोजनसे होता है प्रकृति भोग्य होनेसे भोक्ता पुरुषकी अपेक्षा करती है । बुद्धि प्रतिबिम्बित होनेसे भेदज्ञान न होनेके कारण पुरुषभी दुःखत्रयनिवारणार्थ कैवल्यकी अपेक्षा करते हैं । कैवल्य प्रकृतिपुरुषाविवेकनिबन्धन है उसके बिना नहीं हो सकता यथा एक अध और एक पशु दोनों साथही राजमार्गसे जा रहे दैव-दुर्विपाकसे मार्ग टुट गया अनन्तर भयसे इतस्ततः घूमते हुये भाग्यवश दोनों मिलगये पुनः दोनों सम्मति कर अन्धने पशुको अपने कन्धेपर चढालिया ओर पशुके दिखाये मार्गसे अन्ध अपने स्थानपर पहुच गया पशुभी कन्धेपर चढकर स्वस्थान पहुचा इस प्रकार परस्परपेक्ष प्रधान पुरुष निमित्त सृष्टि होती है । पुरुषके दर्शनार्थ तथा कैवल्यार्थ प्रधानकी प्रवृत्ति है पशु अन्धवत् दोनोंका सम्बन्ध है एत-न्मूलही सृष्टि है ॥ १६ ॥

ननु पुरुषार्थनिबन्धना भवतु प्रकृतेः प्रवृत्ति निवृत्तिस्तु कथमुपप-  
द्यत इति चेदुच्यते यथा भर्त्रा दृष्टदोषा स्वैरिणी भर्तारं पुन-  
र्नापैति यथा वा कृतप्रयोजना नर्तकी निवर्तते तथा प्रकृति-  
रपि ॥ यथोक्तम्—“संगस्य दर्शयित्वा निवर्तते नर्तकी यथा  
नृत्यात् । पुरुषस्य तथात्मानं प्रकाश्य विनिवर्तते प्रकृतिः ॥ ”  
इति । एतदर्थे निरीश्वरसारख्यशास्त्रप्रवर्तककपिलानुसारिणां  
मतमुपन्यस्तम् ॥ १७ ॥

इति सर्वदर्शनसंग्रहे सांख्यदर्शनं समाप्तम् ॥ १४ ॥

पुरुषार्थ निमित्त प्रधानकी प्रवृत्ति हो परन्तु निवृत्ति कैसे हो सकती है, सो कहते हैं जिस प्रकार जिसके दोष पतिने देखे हैं ऐसी व्यभिचारिणी स्त्री पुनः पतिके पास नहीं जाती है यथा वा नृत्य समाप्त होनेसे नर्तकी रङ्गस्थानमें निवृत्त होती है तिसी प्रकार प्रकृतिमी कृतकृत्य होकर निवृत्त होती है इस विषयमें निरीश्वर सांख्यशास्त्र-प्रवर्तक कपिलका मत देने दिखाया ॥ १७ ॥

इति सर्वदर्शनग्रहमें सांख्यदर्शन समाप्तम् ।



## अथ पातञ्जलदर्शनम् ॥ १५ ॥

साम्प्रतं सेश्वरसांख्यप्रवर्तकपतञ्जलिप्रभृतिमुनिमतमनुवर्तमानानामतमुपन्यस्यते ॥ तत्र सांख्यप्रवचनापरनामधेयं योगशास्त्रं पतञ्जलिप्रणीतं पादचतुष्टयात्मकम् । तत्र प्रथमे पादे अथ योगानुशासनमिति योगशास्त्रारम्भप्रतिज्ञां विधाय योगश्चित्तवृत्तिनिरोध इत्यादिना योगलक्षणमभिधाय समाधिं सप्रपञ्चं निरादिक्षत् भगवान् पतञ्जलि । द्वितीये तपस्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि क्रियायोग इत्यादिना व्युत्थितचित्तस्य क्रियायोग यमादीनि पञ्च बहिरंगानि साधनानि । तृतीये देशवन्धाश्चित्तस्य धारणेत्यादिना धारणाध्यानसमाधित्रयमन्तरंगसंयमपदवाच्यं तत्रावान्तरफलं विभूतिजातम् । चतुर्थे जन्मौपधिमन्त्रतपसमाधिजा सिद्धय इत्यादिना सिद्धिपञ्चकप्रपञ्चनपुरस्सरं परमप्रयोयनं कैवल्यम् ॥ १ ॥

साम्प्रति सेश्वरसारयशास्त्रप्रवर्तक पतञ्जलिप्रभृतिके मत कहते हैं—इसके लिये सांख्यप्रवचनापरनामक योगशास्त्र पादचतुष्टयात्मक और पतञ्जलिप्रणीत है प्रथम पादमें योगशास्त्रारम्भकी प्रतिज्ञा कर चित्तवृत्तिनिरोधात्मक योगलक्षण तथा सविस्तार समाधिस्वरूपको भगवान् पतञ्जलिने कहा । द्वितीय पादमें व्युत्थितचित्तको क्रियायोग यमादि पांच बाहिरङ्गसाधन, तृतीयमें धारण ध्यानसमाध्यादि विभूतिजात और चतुर्थमें सिद्धिपञ्चक प्रदर्शनपुरस्कार और परमपदकैवल्यका निर्देश किया ॥ १ ॥

प्रधानानामिति पञ्चविंशति तत्त्वानि प्राचीनान्येव सम्मतानि पञ्चविंशस्तु परमेश्वर क्लेशकर्मविपाकाशयैरपरामृष्ट पुरुषस्वेच्छया निर्माणकायमधिष्ठाय लौकिकवैदिकसम्प्रदायप्रवर्तक ससारांगारे तप्यमानानां प्राणभृतामनुग्रहात्कश्च ॥ २ ॥

प्रकृत्यादि २५ तत्त्व पूर्वतन्त्रोक्त है २६ मा तच्च हे शादिशून्य स्वेऽग्रे निर्माण कायरोऽधिष्ठानं च लौकिक और वैदिक सम्प्रदायप्रवर्तक ममागामिनेऽद्य प्राणि-योपर अनुग्रहदत्तां पुनःपरिगोप इत्यत्र है ॥ २ ॥

ननु पुष्करपलाशवन्त्रिलेपस्य तस्य तापः कथमुपपद्यते येन परमेश्वरोऽनुग्राहकतया कक्षीक्रियते इति चेदुच्यते तापकस्य रजस सत्त्वमेव तप्यं बुद्ध्यात्मना परिणमते इति सत्त्वे परि- तप्यमाने तमोवशेन तदभेदावगाहिपुरुषोऽपि तप्यत इत्यु- च्यते ॥ तदुक्तमाचार्यैः—“सत्त्व तप्य बुद्धिभावेन वृत्तं भावा ते वा राजसास्तापकास्ते । तप्याभेदग्राहिणी तामसी वा वृत्ति- स्तस्या तप्य इत्युक्तमात्मा ॥” इति ॥ ३ ॥

कमलके पत्तेके समान निलेप पुरुषको तापही कैसे हो सकते है जिसमें अनुग्रा- हक परमेश्वरकी अपेक्षा हों सो कहते हैं (सत्त्वमेवोति) तापकर जो गुणके तप्य सत्त्व- गुणही बुद्धिरूपसे परिणत होता है अतः सत्त्व तप्त होनेपर तमोगुणवश सत्त्वके साथ अभेदसे प्रतीयमान पुरुषभी तप्त कहा जाता है । “ बुद्धिरूपसे परिणत सत्त्व तप्य है राजसभाव सब तापक है तप्यके साथ अभेद ग्रह करनेवाली तामसवृत्ति होनेसे आत्माभी तप्य कहाता है ॥ ३ ॥

पतञ्जलिनाप्युक्तम् । अपरिणामिनी हि भोक्तृशक्तिरप्रतिस- रुमा च परिणामिनीत्यर्थे प्रतिसंक्रान्तेव तद्वृत्तिमनुभव- तीति ॥ भोक्तृशक्तिरिति चिच्छक्तिरुच्यते । सा चात्मैव परि- णामीत्यर्थे बुद्धितत्त्वे प्रतिसंक्रान्तेव प्रतिविम्बिते तद्वृत्तिम- नुभवतीति बुद्धौ प्रतिविम्बिता सा चिच्छक्तिर्बुद्धिच्छायापत्या बुद्धिवृत्त्यनुकारवतीति भावः । तथा शुद्धोऽपि पुरुष प्रत्ययं बौद्धमनुपश्यति तमनुपश्यन्नतदात्मापि तदात्मक इव प्रतिभा- सत इति ॥ ४ ॥

पतञ्जलिभी कहा है कि स्वयं अपरिणामी ओर अनुक्रमणशील चिच्छक्ति ( आत्मा ) परिणामी बुद्धितत्त्वमें प्रतिविम्बित होनेपर अर्थात् बुद्धिमें प्रतिविम्बित चिच्छक्ति बुद्धिग्रासे बुद्धिवृत्तिको अनुक्रमण करती है । तथा पुरुष शुद्ध हो तोभी बुद्धिका भोगमें भोगता है उसको अनुभव करते हुए बुद्ध्यात्मा पुनः तत्ताडिपया- भेदसे प्रतीत होता है ॥ ४ ॥

इत्थ तप्यमानस्य पुरुषस्यादरनैरन्तर्यदीर्घकालानुबन्धियम-  
नियमाद्यष्टांगयोगानुष्ठानेन परमेश्वरप्रणिधानेन च सत्त्त्पुरुषान्य-  
न्यताख्यातावनुपप्लवायां जातायामविद्यादयः पञ्च क्लेशाः समू-  
लकापंकपिता भवन्ति । कुशलाकुशलाश्च कर्माशयाः समू-  
लघातं हता भवन्ति । ततश्च पुरुषस्य निर्लेपस्य कैवल्येनाव-  
स्थानं कैवल्यमिति सिद्धम् ॥ ५ ॥

इस प्रकार तप्यमान पुरुषको दीर्घकालतक निरन्तर आदरातिशयपूर्वक यमानि-  
यमाद्यष्टाङ्गयोगके अनुष्ठानसे परमेश्वराराधन वश प्रकृति पुरुषान्यत्व दृढ होजानेपर  
अविद्यास्मिता, राग, द्वेष और अभिनिवेशरूप क्लेशपञ्चक समूल उच्छिन्न होता है  
अनन्तर निर्लेप पुरुषको कैवल्यलक्षण मोक्ष होता है ॥ ५ ॥

तत्राथ योगानुशासनमिति प्रथमसूत्रेण प्रेक्षात्प्रवृत्त्यङ्गं विषय-  
प्रयोजनसम्बन्धाधिकारिरूपमनुबन्धचतुष्टयं प्रतिपाद्यते ॥  
अत्राथशब्दोऽधिकाराथ स्वीक्रियते ॥ ६ ॥

प्रथमसूत्रमे विचारशीलकी प्रवृत्तिके उपयोगी अवश्यापेक्षित विषय, प्रयोजन,  
सम्बन्ध और अधिकारी रूप अनुबन्ध चतुष्टयका प्रतिपादन किया इसी सूत्रमें  
अथशब्दको अधिकारार्थक मानते हैं ॥ ६ ॥

अथशब्दस्यानेकार्थत्वे सभवति कथमारम्भार्थत्वपक्षे पक्ष-  
पातः सम्भवेत् । अथशब्दस्य मङ्गलाद्यनेकार्थत्वं नामलिङ्गा-  
नुशासनेनानुशिष्टं 'मङ्गलानन्तरारम्भप्रश्नकात्स्न्ये'ष्वथो  
अथ' इति ॥ ७ ॥

शका-अथशब्दके मङ्गल, अनन्तर, आरम्भ प्रश्न और कात्स्न्य आदि अनेक अर्थका  
कोशकारोंने प्रतिपादन किये हैं तब केवल आरम्भार्थ कही है इस प्रकारका पक्ष-  
पात कैसा सगत होगा ॥ ७ ॥

अत्र प्रश्नकात्स्न्ययोरसम्भवेऽपि पूर्वप्रकृतापेक्षानन्तर्यमङ्गला  
रम्भलक्षणानामर्थानां सम्भवादारम्भार्थत्वानुपपत्तिरिति चेन्मैवं  
मंस्था विकल्पासहत्वात् आनन्तर्यमथशब्दार्थ इति पक्षे यत

कुतश्चिदानन्तर्यं पूर्ववृत्तिभावसाधारणात् कारणादानन्तर्यं वा ।  
 न प्रथमः, न हि कश्चित्क्षणमपि जातु तिष्ठत्यकर्मकृदिति  
 न्यायेन सर्वो जन्तुः किञ्चित् कृत्वा किञ्चित् करोत्येवेति  
 तस्याभिधानमन्तरेणापि प्राप्ततया तदर्थार्थशब्दप्रयोगवैयर्थ्य-  
 प्रसक्तेः । न चरमः, शमाद्यनंतरं योगस्य प्रवृत्तावपि तस्या-  
 नुशासनप्रवृत्त्यनुबन्धतया शब्दतः प्राधान्याभावात् ॥८॥

यद्यपि प्रश्न और कात्स्न्यरूप अर्थ असम्भव है तथापि अवशिष्ट अर्थका सम्भव  
 हो सकते हैं एवञ्च केवल आरम्भार्थकत्व कथन अयुक्त है । समाधान-आनन्तर्य अथ  
 शब्दका अर्थ है तो क्या नहीं कहाँसे आनन्तर्य है या पूर्ववृत्त साधारणकारणसे  
 आनन्तर्य है । कोई एक क्षणमी बिना कर्मके नहीं रह सकता है इस न्यायसे प्राणि-  
 मात्र कुछ करके कुछ करते रहेंगे उसमें विधिके बिनापि आनन्तर्य प्राप्त रहेगा अतः  
 तथा अथशब्दका आरम्भ व्यर्थ है । क्योंकि “ अनन्यलभ्यो हि शब्दार्थः ” इस  
 न्यायसे जो प्रकारान्तरसे प्राप्त न हो सके वही शब्दका अर्थ हो सकता है । आनन्तर्य  
 स्वतः सिद्ध है । द्वितीय पक्षमें शमदमाद्यनन्तर योगशास्त्र प्रवृत्त होनेपरभी योगा-  
 नुशासनमें शमादिक अनुबन्धकोटि प्रविष्ट होनेसे अनुशासनप्राधान्य होनेके कारण  
 शब्दतः योगमें प्राधान्य नहीं रहेगा ॥ ८ ॥

न च शब्दतः प्रधानभूतस्यानुशासनस्य शमाद्यानन्तर्य-  
 मथशब्दार्थः किं न स्यादिति वदितव्यम् । अनुशासनमिति  
 हि शास्त्रमाह अनुशिष्यते व्याख्यायते लक्षणभेदोपायफलस-  
 हितो योगो येन तदनुशासनमिति व्युत्पत्तेः । अनुशासनस्य  
 च तत्त्वज्ञानचिख्यापयिपानन्तरभावित्वेव शमदमाद्यानन्तर्य-  
 नियमाभावात् जिज्ञासाज्ञानयोस्तु शमाद्यानन्तर्यमाप्नायते ।  
 तस्माच्छान्तो दान्त उपरतस्ति तिक्षुः श्रद्धान्वितः समाहितो  
 भूत्वात्मन्येवात्मानं पश्येदित्यादिना । नापि तत्त्वज्ञानचिख्या-  
 पयिपानन्तर्यमथशब्दार्थं तस्य सम्भवेऽपि श्रोतृप्रतिपत्तिप्र-  
 वृत्त्योरनुपयोगेनानभिधेयत्वात् ॥ ९ ॥

यदि कहे शब्दतः प्रधानभूत अनुशासनका शमाद्यानन्तर्य अथशब्दार्थ क्यो  
होगा सो नहीं कह सकते क्योंकि लक्षणभेद, उपाय, फलसहित योगका व्याख्यान  
नसे न किया जाय इस व्युत्पत्तिसे निष्पन्न अनुशासन शब्दशास्त्र को कहता है अनु  
शासनकी तत्त्वज्ञानप्रकटनेच्छा उत्तरकालिक होनेसे शमदमाद्यानन्तर्य नियम नहीं हो  
सकता है जिज्ञासा और ज्ञानके शमाद्यनन्तरभावित्वका श्रुतिप्रतिपादन करती है कि  
ज्ञान्त इति बाह्याभ्यन्तरेन्द्रियनियमनपूर्वकं तितिक्षु होकर हृदयमें आत्माको देखें  
स्यादि तत्त्वज्ञान प्रकटनेच्छाके अनन्तरभी अथशब्दार्थ न हो सकता क्योंकि सम्भव  
तोभी श्रोताका विश्वास और प्रवृत्तिके अनुपयोग होनेसे वैयर्थ्य प्रसङ्ग है ॥९॥

तथापि निःश्रेयसहेतुतया योगानुशासनं प्रमितं न वा । आद्ये  
तदभावेऽपि उपादेयत्वं भवेत् । द्वितीये तदभावेऽपि हेयत्वं  
स्यात् । प्रमित चास्य निःश्रेयसनिदानत्वम् 'अध्यात्मयोगाधि-  
गमेन चैवं मत्वा धीरो हर्षशोकौ जहाती' ति श्रुते । 'समाधाव  
चला बुद्धिस्तदा योगमवाप्स्यसी' ति स्मृतेश्च । अतएव शिष्य-  
प्रश्नतपश्चरणरसायनाद्युपयोगानन्तर्यं पराकृतम् ॥ १० ॥

( तथापीति ) क्या मोक्षसाधनत्व योगानुशासनमें ज्ञात है या नहीं ? प्रथमपक्षमें  
अथ शब्दके विनाभी उपादेय हो जायगा । द्वितीय पक्षमें अथशब्द रत्नेपरमी अनु  
पादेय होजायगा । 'अध्यात्मयोगद्वारा ध्यान करके वीर योगी पुरुष हर्ष शोकेसे छूट  
जाता है' इत्यादि श्रुतियोंसे मोक्षसाधनत्वयोगमें प्रमित है । समाधिमें निश्चल बुद्धि  
होनेसे योग प्राप्त होता है ऐसी स्मृतिभी है इसीमे शिष्य प्रश्न तपश्चरणादानन्तर्यभी  
निर्स्मृत हो गया ॥ १० ॥

अथातो ब्रह्मजिज्ञासेत्यत्र तु ब्रह्मजिज्ञासायाः अनधिकार्यत्वे-  
नाधिकार्यार्थत्वं परित्यज्य साधनचतुष्टयसंपत्तिर्विशिष्टाधिका-  
रिसमर्पणाय शमदमादिवाग्निभिद्धिताच्छादेरानन्तर्यमथश-  
ब्दार्थ इति शङ्कराचार्यैर्निरटद्धि ॥ ११ ॥

ब्रह्मजिज्ञासासूत्रमे अथ जिस प्रकार आनन्तर्यार्थक है तिमी प्रकार योगानुशा-  
सनशास्त्रमेंभी क्यो न होगा इस आशंकाका परिहार करते हैं ( अथात इति ) अथातो  
ब्रह्मजिज्ञासा " इत्यादि स्थलमें ब्रह्मजिज्ञासा अनधिकार्य होनेसे अधिकारार्थको त्याग  
कर शमदमादिवाग्निचतुष्टययुक्त अधिकारिविशेषयौतनार्य शमाद्यानन्तर्यार्थकत्व  
संगचार्यने कहा है ॥ ११ ॥

अथ मा नाम भूदानन्तर्यार्थोऽथशब्दः मङ्गलार्थः किं न स्यात् न स्यान्मंगलस्य वाक्यार्थे समन्वयाभावात् । अगर्हि-ताभीष्टावाप्तिर्मङ्गलम् । अभीष्टं च सुखावाप्तिदुःखपरिहाररूपतयेष्टं योगानुशासनस्य च सुखदुःखनिवृत्त्योरन्यतरत्वाभावात् मंगलता । तथा च योगानुशासनं मंगलमिति न संपद्यते मृदंगध्वनेरिवाथशब्दश्रवणस्य कार्यतया मंगलस्य वाच्यत्व-लक्ष्यत्वयोरसंभवाच्च यथार्थिकार्थो वाक्यार्थे निविशते तथा कार्यमपि निविशेत अपदार्थत्वाविशेषात् । पदार्थे पदार्थ एव हि वाक्यार्थे समन्वीयते अन्यथा शब्दप्रमाणकानां शाब्दी ह्याकांक्षा शब्देनैव पूर्यति मुद्राभंगकृतो भवेत् ॥ १२ ॥

यद्यपि अथशब्द आनन्तर्यार्थिक न हो तथापि मंगलार्थक क्यों न माना जाय ? यहमी नहीं हो सकता मंगलका वाक्यार्थमें अन्यही नहीं होगा क्योंकि अनिन्दित और अभीष्टप्राप्ति मंगल है तत्र दुःखपरिहारपूर्वक सुखकी प्राप्ति अभीष्ट है योगानुशासन सुखप्राप्ति दुःखनिवृत्ति दोनोंमेंसे एकभी न होनेसे मंगल नहीं हो सकता योगानुशासन मंगल है ऐसा वाक्यार्थ न हो सकता क्योंकि मृदङ्गध्वनिके समान अथशब्दका श्रवणकार्य होनेसे मंगलवाच्यार्थ और लक्ष्यार्थ दोनोंमेंसे एकभी नहीं हो सकता जिस प्रकार आर्थिकार्थ वाक्यार्थमें निविष्ट नहीं होता है उसी प्रकार कार्य-मी वाक्यार्थमें न मिल सकेगा पदार्थही वाक्यार्थमें सम्मिल होता है यदि आर्थिका-र्थकोभी वाक्यार्थमें अन्वयमानो तो शाब्दी आज्ञाया शब्दहीसे ज्ञान्त होती है यह सिद्धकामी मंग होगा ॥ १२ ॥

ननु प्रारिप्सितप्रबन्धपरिसमाप्तिपरिपन्थिन्त्यूहव्यूहशमनाय  
क्षिप्ताचारपरिपालनाय च शास्त्रारम्भे मंगलाचरणमनुष्ठेयम् ।  
मंगलादीनि मंगलमन्यानि मंगलान्तानि च शास्त्राणि प्रथन्ते  
आयुष्मत्पुरुषकाणि वीरपुरुषकाणि च भवन्तीत्यभिपुक्तोक्ते ।  
भवति च मंगलार्थोऽथशब्दः । “ओकारश्चाथशब्दश्च द्वापेतौ  
ब्रह्मण पुरा । कण्ठ भित्वा निनिर्यातौ तत्

भौ ॥” इति स्मृतिसम्भवात् । तथाच वृद्धिरादैजित्यादौ वृद्ध्या-  
दिशब्दवदथशब्दो मंगलार्थः स्यादिति चेत् ॥ १३ ॥

यदि कहो आरम्भ करनेके अभिमतप्रबन्धकी परिसमाप्तिके प्रतिबन्धक दुरितपु-  
ञ्जका उपशमनके लिये एव शिष्टाचारपरिपालनके लियेभी शास्त्रका आरम्भमें मंगल  
अवश्य अनुष्ठेय है अतएव भाष्यकारने कहाभी है कि जिस शास्त्रका आरम्भमें  
मंगल हो और मध्य तथा अतमें मंगल हो वह अत्यन्त प्रसिद्ध ( विस्तृत ) होता  
है ऐसे शास्त्रको बनानेवाले पुरुष जायुष्मान् ( दीर्घजीवी ) होते हैं वीर होते हैं  
इत्यादि । अथशब्दके मंगलार्थकत्व स्मृतिमेंभी कहा है “ ओंकार और जयशब्द दोनों  
ब्रह्माके कण्ठको भेदन करके निकले हैं अतएव दोनों मागलिक हैं ” अतः वृद्धिश-  
ब्दवत् अथशब्दभी मंगलार्थक होगा ॥ १३ ॥

मैवं भाषिष्ठा । अर्थान्तराभिधानाय प्रयुक्तस्याथशब्दस्य  
वीणावेण्वादिध्वनिवच्छ्रवणे मंगलफलत्वोपपत्ते ॥ अथार्थान्त-  
रारम्भवाक्यार्थधीफलकस्याथशब्दस्य कथमन्यफलकतेति  
चेन्न अन्यार्थनीयमानोदकुम्भोपलम्भवत् तत्सम्भवात् । न च  
स्मृतिव्याक्रोपः मागलिकाविति मंगलप्रयोजकत्वविवक्षया  
प्रवृत्तेः । नापि पूर्वप्रकृतापेक्षोऽथशब्दः फलत आनन्तर्याव्य-  
तिरेकेण प्रागुक्तदूपणानुपज्ञात् ॥ १४ ॥

यहभी नहीं कह सकता ज्यार्थान्तरतात्पर्यसे प्रयुक्तभी जयशब्द श्रवणमात्रसे मंग-  
लार्थ हो सकता है यथा वीणा वन्शी आदिका शब्द श्रवणमात्रसे मंगलप्रद है यथा  
वा अन्यदीय दध्यादिका दर्शनमात्रसे मंगल होता है । यदि कहो ज्यार्थान्तरारम्भक  
वाक्यार्थ ज्ञानफलका अथशब्दभी मंगलफलक कैसा होगा तो सुनो जिस प्रकार  
यात्रादिसमयमें दूसरेके लिये ले जाते हुये भरे घटको देखनेसे शुभ होता है तिसी  
प्रकार जयशब्दभी स्वरूपतः मंगल होगा । स्मृतिविरोधभी नहीं होगा क्योंकि उसमें  
मागलिक पद है उसका अर्थ मंगल प्रयोजन है पूर्वप्रकृतापेक्षभी न होगा क्योंकि  
ऐसे होनेसे पूर्वोक्त विकल्पदोष तदवस्तु होता है ॥ १४ ॥

किमयमथशब्दोऽधिकारार्थं अथानन्तर्यार्थं इत्यादिनिमर्श-  
वाक्ये पक्षान्तरोपन्यासे तत्सम्भवेऽपि प्रकृते तदसम्भवाच्च ।

तस्मात्पारिशेष्यादधिकारपदवेदनीयप्रारम्भार्थोऽथशब्द इति  
विशेषो भाष्यते ॥ १५ ॥

यह अथशब्द क्या अधिकारार्थक है अथ आनन्तर्यार्थक ? इत्यादि विचारस्थलमें जो द्वितीय पक्षका उपन्यास हो वहाँ प्रश्नार्थकत्व सम्भव होनेपर भी यहाँ वह सम्भव नहीं है अतः परिशेष अधिकारपदबोध्य प्रारम्भार्थक अथ शब्द है ॥ १५ ॥

अथैप ज्योतिरथैप विश्वज्योतिरित्यत्राथशब्दः क्रतुविशेषप्रारम्भार्थः परिगृहीतो यथा अथशब्दानुशासनमित्यत्राथशब्दो व्याकरणशास्त्राधिकारार्थः । तदभापि व्यासभाष्ये योगसूत्रविवरणपरे 'अथेत्ययमधिकारार्थः प्रयुज्यते' इति तद् व्याचख्यो वाचस्पतिः । तस्मादयमथशब्दोऽधिकारद्योतको मंगलार्थश्चेति सिद्धमिति ॥ १६ ॥

अथ एष ज्योति इत्यादि स्थलमें जिस प्रकार क्रतुविशेष प्रारम्भार्थक अथशब्द है जिस प्रकार अथ शब्दानुशासनमित्यादिमें अथशब्द व्याकरणशास्त्रका अधिकारार्थक है तिसी प्रकार योगसूत्रविवरणपर योगभाष्यमें भी अथशब्दको अधिकारार्थक कहा है । वाचस्पतिमिश्रने भी इसी प्रकार व्याख्यान किया है अतः अथशब्द अधिकारार्थक और स्वरूपतः मंगलार्थक भी है यह सिद्ध हुआ ॥ १६ ॥

तदित्थममुष्याथशब्दस्याधिकारार्थत्वपक्षे शास्त्रेण प्रस्तूयमानस्य योगस्योपवर्तनात् समस्तशास्त्रतात्पर्यव्याख्यानेन शास्त्रस्य सुखावबोधप्रवृत्तिरास्तामित्युपपन्नम् ॥ १७ ॥

इस प्रकार अथशब्द अधिकारार्थक होनेसे आरम्भमाण योगशास्त्रका उपक्रम करके समस्तशास्त्रतात्पर्य व्याख्यानद्वारा शास्त्रका सुखावगमप्रवृत्तिभी सिद्ध हुई ॥ १७ ॥

ननु 'त्रिण्ययभौ योगस्य वक्ता नान्य-पुरातन-' इति याज्ञवल्क्य-स्मृतेः पतञ्जलि कथं योगस्य शासितोति चेदद्वा अतएव तत्र तत्र पुराणादौ विशिष्य योगस्य विप्रकीर्णतया दुर्ग्राह्यार्थत्वं मन्यमानेन भगवता कृपासिन्धुना फणिपतिना सारं सञ्चिष्ट-क्षुणा अनुशासनमारब्ध न तु साक्षाच्छासनम् ॥ १८ ॥



शका-याज्ञवल्क्यस्मृतिमें योगशास्त्रके प्रवर्तक द्विण्यगर्मको कहा है उनके वि-  
परीत पतञ्जलिमें शास्त्रप्रवर्तक केम कहते हैं ? मो मुनी प्रत्नानि तत्तत्पुगणोंमें  
प्रकीर्णरूपसे सक्षेपत कहा है इस लिये उक्त योग विशेषरूपसे दुषोप हानिके कारण  
परमदयालु शेषानतार पतञ्जलिने गार्को समूह कर्के अनुशासन ( पश्चादुपदे-  
श ) किया है साक्षात् शासन ( उपदेश ) नहीं किया ॥ १८ ॥

यदायमयशब्दोऽधिकारार्थं तदेव काव्यार्थं सम्पद्येत योगानु-  
शासनं शास्त्रमाधिकृतं वेदितव्यमिति तत्र शास्त्रे व्युत्पाद्यमान-  
तया योग ससाधन सफलो विषय तद्व्युत्पादनमनान्तर-  
फल व्युत्पादितस्य योगस्य कैवल्यं परमप्रयोजनं शास्त्रयोगयो  
प्रतिपाद्यप्रतिपादकभावलक्षण सम्बन्धः योगस्य कैवल्यस्य  
च साध्यसाधनाभावलक्षण सम्बन्ध । स च श्रुत्यादिप्रसिद्ध  
इति प्रागेवावादिषम् । मोक्षमपेक्षमाणा श्रवणाधिकारिण  
इत्यर्थसिद्धम् ॥ १९ ॥

( यदायमयशब्द ) इति अथके अधिकारार्थपक्षमें योगानुशासनको जानकर  
जाना ऐसा वाक्यार्थ होता है शास्त्रम व्युत्पाद्य मानेसे साधन और फलसहित  
योग इस शास्त्रका विषय है उसका व्युत्पादन अनान्तर फल है व्युत्पादित योगका  
कैवल्य ( मोक्ष ) परम प्रयोजन है शास्त्र और योगका प्रतिपाद्यप्रतिपादक भाव  
सम्बन्ध है कैवल्य और योगका साध्यसाधनभाव सम्बन्ध है वह ' अध्यात्मयोगा-  
धिगमेनेत्यादि पूर्वोक्तश्रुत्यादि सिद्ध है मोक्षार्थी श्रवणके अधिकारी है एवम् अनुब-  
न्धचतुष्टयभी उपपन्न हुआ ॥ १९ ॥

न चाथातो ब्रह्मजिज्ञासेत्यादावधिकारिणोऽर्थत मिद्विराशं-  
कनीया तत्रायशब्देनानन्तर्याभिधाने प्रणाडिकया अधिकारि-  
समर्पणसिद्धावार्थिकत्वशङ्कानुदयात् । अत एकोक्तं ' श्रुतिनासे  
प्रकरणादीनामनवकाशः ' इति । अस्यार्थं यत्र हि श्रुत्या अर्थो  
न लभ्यते तत्रैव प्रकरणादयोऽर्थं समर्पयन्ति नेतरत्र । यत्र तु  
शब्दादेवार्थस्योपलम्भ तत्र नेतरस्य सम्भव ॥ २० ॥

जिस प्रकार योगशास्त्रमें अश्रुतभी कैवल्याभिलाषीरूप अधिकारी अर्थात् लब्ध  
होता है तिसी प्रकार ब्रह्म जिज्ञासादिमें अधिकारीको अर्थतः सिद्धत्व नहीं कह

सकते क्योंकि तहापर अथशब्द शमाद्यानन्तर्यप्रतिपादक होनेसे शमादेयुक्त अधि-  
कांगिका समर्पण होता है अतः आधिक्यत्व शकाही नहीं । श्रुतिभिद्ध अर्थमें प्रकर-  
णादिका अवकाश नहीं श्रुतिसे अर्थ न लब्ध हों वही प्रकरणादि निनामक होते हैं  
अत्र नहीं हैं ॥ २० ॥

शीघ्रबोधिन्या श्रुत्या बोधितेऽर्थे तद्विरुद्धार्थ प्रकरणादि समर्प-  
यति अविरुद्धं वा । न प्रथमः विरुद्धार्थबोधकस्य तस्य वाधि-  
तत्वात् । न चरमः वैयर्थ्यात्तदाह श्रुतिलिङ्गवाक्यप्रकरणस्था-  
नसमाख्यानां समवाये पारदौर्वल्यमर्थविप्रकर्षादिति ॥ २१ ॥

क्योंकि ज्ञातित्यर्थावबोधक श्रुति बोधित अर्थसे विरुद्ध अर्थको प्रकरणादिका  
बोधन करते हैं या अविरुद्ध अर्थका ? बोधित होनेसे विरुद्धार्थका बोधन नहीं कर  
सकते अतएव कहा है श्रुति,  
प्रकरणे व्यर्थतापत्त्या अविरुद्धार्थकोभी नहीं बोधन कर सकते अतएव कहा है श्रुति,  
लिङ्ग, वाक्य, प्रकरण, स्थान, समाख्यामें पूर्व पूर्वके प्रति पर पर दुर्बल होते हैं  
क्योंकि उत्तरोत्तरसे अर्थबोधनमें विलम्ब होता है श्रुति निरपेक्ष वेदशब्द होनेसे  
हमारे अपेक्षा नहीं करती लिङ्ग श्रुतिकी कल्पना कर श्रुतिद्वारा अर्थबोधन करेगा  
अत्रलिङ्ग श्रुति दोनोंकी कल्पना करके एव प्रकरणादिकभी पूर्वपूर्वको कल्पना करेगा  
सोने उत्तरोत्तरमें विलम्ब होता है ॥ २१ ॥

“ वाधिकैव श्रुतिर्नित्यं समाख्या वाध्यते सदा । मध्यमाना तु  
वाध्यत्वं वाधकत्वमपेक्षया ॥ ” इति च । तस्माद्विपयादिम-  
त्त्वाद् ब्रह्मविचारकशास्त्रवद् योगानुशासनं शास्त्रमारम्भणीय-  
मिति स्थितम् ॥ २२ ॥

श्रुति नित्यही वाधिक वाध करनेवाली होती है अर्थात् श्रुतिका वाधक कोई  
ही होता । समाख्या नित्यही पूर्वपूर्वसे बाधित रहती है लिंगादिक पूर्वपूर्वका वाध्य  
निर उत्तरोत्तरका वाधक होते हैं । अतः विषयप्रयोजनादिक होनेसे ब्रह्मविचारशा-  
स्त्र चोगानुशासनभी आरम्भणीय है । यह सिद्ध हुआ ॥ २२ ॥

ननु व्युत्पाद्यमानतया योग एवात्र प्रस्तुतो न शास्त्रमिति चेत्  
सत्यं प्रतिपाद्यतया योगः प्राधान्येन प्रस्तुतः स च तद्विषयेण  
शास्त्रेण प्रतिपाद्यत इति तत्रप्रतिपादने करणं शास्त्रं करणगो-  
रञ्च कर्तव्यापारा न कर्मगोचरतामाचरति ॥ यथा छेत्तुर्देवद-

तस्य व्यापारभूतमुद्यमननिपातनादिकर्मकरणभूतपरशुगोचरं  
न कर्मभूतवृक्षादिगोचरं तथा च वक्तुं पतञ्जले प्रवचनव्यापार-  
रापेक्षया योगविषयस्याधिकृतता करणस्य शास्त्रस्याभि-  
धानव्यापारापेक्षया तु योगस्य वेति विभागः । ततश्च योग-  
शास्त्रस्यारम्भ सम्भावना भजते ॥ २३ ॥

यादि कहो विवेचनीयरूपसे योगका प्रस्ताव क्रिया है शास्त्रका नहीं पुनः शास्त्रका  
आरम्भणीयत्व कैसे कहते हो । उत्तर-सत्य है प्रधानतया योगही प्रस्तुत है वह योग-  
शास्त्रसे व्युत्पादित होता है इसलिये योगप्रतिपादनमें शास्त्र करण है करणगोचर कर्तृ-  
व्यापार कर्मगोचरपरक न हो सकना जिस प्रकार छेदन करनेवाले देवदत्तका व्यापार-  
भूत उठाना गिराना करणभूत कुठारगोचर है कर्मभूतवृक्षादि गोचर नहीं तिसी प्रकार  
वक्ता पतञ्जलिका प्रवचनव्यापारापेक्षा योगविषय अधिकृत है । कर्मभूत शास्त्रका  
अभिधानव्यापारापेक्षा योग अधिकृत है । यह विभाग है । अतो योगशास्त्रारम्भ  
सम्भावनीय है ॥ २३ ॥

अत्र चानुशासनीयो योगश्चित्तवृत्तिनिरोध इत्युच्यते । ननु  
'युजिर् योगे' इति सयोगार्थतया परिपठितात् युजेर्निष्पन्नो यो-  
गशब्द संयोगवचन एव स्यान्न तु निरोधवचन । अतएवोक्त-  
याज्ञवल्क्येन-'संयोगो योग इत्युक्तो जीवात्मपरमा-  
त्मनो.' इति ॥ २४ ॥

छेदाच्छिष्टादि पाञ्च प्रकारकी चित्तकी वृत्तिको रोकना योग है यादि कहो सयो-  
गार्थक युजधातुसे निष्पन्न योगशब्द सयोगार्थरुही होगा नहीं कि निरोधार्थक अत-  
एव याज्ञवल्क्यनेमी कहा है कि जीवात्मा और परमात्माका संयोगको योग कहते  
हैं इति ॥ २४ ॥

तदेतद्वार्तं जीवपरयोः संयोगे कारणस्थान्यतरकर्मादिरसम्भवा-  
दजसंयोगस्य कणभक्षाक्षचरणादिभिः प्रतिक्षेपाच्च । मर्मास-  
कमतानुसारेण तदंगीकारेऽपि नित्यासिद्धस्य तस्य साध्यत्वा-  
भावेन शास्त्रवैफल्यापत्तेश्च धातूनामनेकार्थत्वेन युजे समाध्य-  
र्थत्वोपपत्तेश्च ॥ २५ ॥

यद् अनगत है जीव-असयोगके कारण जीव अथवा ईश्वर एकत्राभी कर्म नहीं है । व्यासक जनक सयोगका नैयायिकों और वैशेषिकोंने प्रत्याख्यानभी किये हैं "अप्राप्तोस्तु या प्राप्ति' सेव सयोग ईरित' " इति । मीमांसक रीतिसे माने तोभी तत्रेश्वर सयोग नित्य सिद्ध होनेसे सिद्धभावनतापत्त्या शास्त्रही विफल होगा । और धातुका अनेकार्थ होनेसे समाध्यर्थकमी हो सकता है ॥ २५ ॥

तदुक्तम्—“निपाताश्चोपसर्गाश्च धातवश्चेति ते त्रय । अने-  
कार्था स्मृताः सर्वे पाठस्तेषा निदर्शनम् ॥” इति । अत-  
एव केचन युजि समाधावपि पठन्ति 'युज समाधौ' इति ।  
नापि याज्ञवल्क्यवचनव्याकोपः तत्रस्थस्यापि योगशब्दस्य  
समाध्यर्थत्वात् । “समाधिः समतावस्था जीवात्मपरमात्मनो ।  
ब्रह्मण्येव स्थितिर्या सा समाधि प्रत्यगात्मन ॥ ” इति तेनै-  
वोक्तत्वाच्च । तदुक्तं भगवता व्यासेन 'योग. समाधि'   
इति ॥ २६ ॥

कहामी है निपात, उपसर्ग और धातु यह तीनों अनेकार्थक हैं तत्तत् ज्यनि-  
दंग उपलक्षणमात्र है । कोई कोई युज धातुको समाधि अर्थमेंभी पढ़ते हैं याज्ञवल्क्य-  
वचनविरोधभी नहीं क्योंकि तत्रत्य योगशब्दभी समाधिअर्थक है जीवात्मा परमा-  
त्माकी समताको समाधि कहते हैं । जीवात्माको ब्रह्मभावमें जो स्थिति है वही  
जीवात्माका समाधि है इत्यादि उन्होंने कहा है । व्यास भगवाननेभी समाधिको  
योग कहा है ॥ २६ ॥

यद्येवमष्टाङ्गयोगे चरमस्यांगस्य समाधित्वमुक्तं पतञ्जलिना  
यमनियमासनप्राणायामप्रत्याहारध्यानधारणासमाधयोऽष्टांगानि  
योगस्येति । न चांग्येवांगता गन्तुमुत्सहते उपकार्योपकारक-  
भावस्य दर्शपूर्णमासप्रयाजादौ भिन्नायतनत्वेनात्यन्तभेदादतः  
— समाधरपि न योगशब्दार्थो युज्यते ॥ २७ ॥

यदि कही अष्टाङ्गयोगमें आन्तिम क्रियाको योग कहा । पतञ्जलिने यमनियमादि  
समाध्यन्त आठ योगके अङ्ग कहे अङ्गी कदापि अङ्ग नहीं हो सकता अङ्गी होता है  
उपकार्य, अङ्ग है उपकारक यह दोनों दर्शपूर्णमासादिमें अत्यन्त भेदसे प्रतीत है  
अतः योगशब्दका अर्थ समाधिभी युक्त नहीं है ॥ २७ ॥

इति चेत्तत्र युज्यते व्युत्पत्तिमात्राभिधित्तया तदेवार्थमात्रनि-  
र्भासं स्वरूपशून्यमिव समाधिरिति निरूपितचरमांगवाचकेन  
समाधिशब्देनांगिनो योगस्याभेदविवक्षया व्यपदेशोपपत्ते ।  
न च व्युत्पत्तिबलादेव सर्वत्र शब्दः प्रवर्तते तथात्वे गच्छ-  
तीति गौरिति व्युत्पत्ते तिष्ठन् गौर्न स्यात् गच्छतो देवद-  
त्तस्य स्यात् ॥ २८ ॥

यहमी अयुक्त है क्योंकि युज्यते इति व्युत्पत्तिमात्र विवक्षित है वही स्वरूप  
शून्य अर्थमात्र निर्भासक उक्त अन्तिम अङ्गरूप समाधिको जङ्गीरूप योगके साथ  
अभेद विवक्षा होनेसे योगशब्द व्यवहार होता है व्युत्पत्तिबलसेही सर्वत्र शब्द प्रवर्त  
होता है ऐसा नियम नहीं अन्यथा गच्छति ऐसी गौकी व्युत्पत्ति होनेसे स्याति  
और शयनकालमें गौ नहीं कह सकेगी चलने समय देवदत्तकीभी गौसज्ञा होने  
लगेगी ॥ २८ ॥

प्रवृत्तिनिमित्तञ्च प्रागुक्तमेव चित्तवृत्तिनिरोध इति तदुक्तं योग-  
श्चित्तवृत्तिनिरोध इति । ननु वृत्तीना निरोधश्चेद्योगोऽभिमत-  
स्तासा ज्ञानत्वेवात्माश्रयतया तन्निरोधोऽपि प्रध्वंसपद्वेदनी-  
यस्तदाश्रयो भवेत् प्रागभावप्रध्वंसयोः प्रतियोगिसमानाश्रय-  
त्वनियमात् । ततश्चोपपन्नस्त्वयं धर्मो विकरोति हि धर्मिणमिति  
न्यायेनात्मन कौटस्थ्यं विहन्येतेति चेत्तदपि न घटते निरोधाना  
प्रमाणविपर्ययविकल्पनिद्रास्मृतिस्वरूपाणा वृत्तीनामन्त  
करणाद्यपरपर्यायाचित्तधर्मत्वागीकारात् कूटस्थानित्या  
चिच्छक्तिरपरिणामिनी विज्ञानधर्माश्रयो भवितु नार्ह-  
त्येव ॥ २९ ॥

योगपदका प्रवृत्तिनिमित्त पूर्वोक्त चित्तवृत्तिको राना हे यदि वृत्तिको निर्गन्धही  
योग हो तो वृत्ति ज्ञानरूप होनेसे जात्माश्रित होगी उसका निरोध होगा प्रध्वंस  
तादृश प्रध्वंसकाभी आश्रय जात्मा होगा प्रागभाव, प्रध्वंस नोना स्वप्रतियोगिके  
अधिकरणवृत्ति होते हैं तथा भूतलवृत्ति घटना प्रध्वंसकी भूतलवृत्ति होता है एवञ्च  
ध्वंसरूप धर्म रहनेसे धर्म धर्माङ्गो विकारयुक्त कृता है इस नियमने जात्माका

कृतस्यत्व नष्ट होगा यहूनी सगत नहीं है क्योंकि निरोधनीय प्रमाण, विपर्यय, विकल्प, निद्रा, और स्मृतिरूप वृत्तिको जन्त'करणपर्याय चित्तके धर्म माने हैं अतः कृतस्य, नित्य और अपरिणामी चित् शक्ति विज्ञानधर्मका आश्रय नहीं हो सकती है ॥ २९ ॥

न च चित्तिशक्तेरपरिणामित्वमसिद्धमिति मन्तव्यम्, चित्ति-  
शक्तिरपरिणामिनी सदा ज्ञातृत्वात् न यदेव न तदेवं यथा  
चित्तादि इत्याद्यनुमानसम्भवात् तथा यद्यसौ पुरुष परि-  
णामी स्यात्तदा परिणामस्य कादाचित्कत्वात्तासां चित्तवृ-  
त्तीनां सदा ज्ञातृत्वं नोपपद्येत चिद्रूपस्य पुरुषस्य सदैवाधिष्ठा-  
तृत्वेनावस्थितस्य यदन्तरंगनिर्मलं सत्त्वं तस्यापि सदैव  
स्थितत्वात् येन येनार्थेनोपरक्तं भवति तस्य दृश्यरय  
सदैव चिच्छयापत्या भानोपपत्या पुरुषस्य नि संगत्वं  
सम्भवति । ततश्च सिद्धं तस्य सदाज्ञातृत्वमिति न काचित्  
परिणामित्वाशंकावतरति ॥ ३० ॥

शका-चिच्छक्ति अपरिणामिनी है इममें कोई प्रमाणही नहीं । समाधान-पेतामी  
नहीं कह सकते क्योंकि चिच्छक्ति अपरिणामी है सदा ज्ञाता होनेसे जो अपरिणामी  
नहीं वह सदा ज्ञातामी जैसे चित्त इत्यादि अनुमानही प्रमाण है तथा यदि पुरुष  
परिणामी होते तो परिणाम कादाचित्क होनेसे चित्तवृत्तियोंको सदा ज्ञातृत्व उपपन्न  
नहीं होता सदा अधिष्ठातृत्वसे अवस्थित चिद्रूपपुरुषका अन्तरंग निर्मल सत्त्वभी  
सदा स्थित होनेसे जिस जिस वस्तुसे चित्त उपरक्त हो उस दृश्यका पुरुष प्रतिवि-  
म्बमात्रसे भान होनेसे पुरुष असगमी होते हैं अतः सदा ज्ञातृत्व सिद्ध होनेसे परि-  
णामित्व शकामी नहीं गही ॥ ३० ॥

चित्तं पुनर्येन विषयेणोपरक्तं भवति स विषयो ज्ञातः, यदुप-  
रक्तं न भवति तदज्ञातमिति वस्तुनोऽयस्कान्तमणिकल्पस्य  
ज्ञानाज्ञानकारणभूतोपरागात्परागधर्मित्वादयः सधर्मकं चित्तं  
परिणामि इत्युच्यते ॥ ३१ ॥

चित्त जिस विषयसे उपरक्त हो वह ज्ञात होता है जिससे उपरक्त न होता है वह  
जज्ञात होता है अतः लोहचुम्बकके समान वस्तुके नानाज्ञान कारणभूत

उपरागानुपराग धर्मा होनेसे लोहाके समान धर्मबाला चित्त परिणामी कहता है ॥ ३१ ॥

ननु चित्तस्येन्द्रियाणां चाहंकारिकाणां सर्वगतत्वात् सर्वाविषयै-  
रस्ति सदा सम्बन्धः तथा च सर्वेषां सर्वदा सर्वत्र ज्ञान प्रस-  
ज्येत । सर्वगतत्वेऽपि चित्तं यत्र शरीरे वृत्तिमत् तेन शरीरेण  
सह सम्बन्धो येषां विषयाणां तेष्वेवास्य ज्ञानं भवति नेतरेष्वि-  
त्यतिप्रसंगाभावात् एवायस्कान्तमाणिक्यकल्पा विषया अय-  
सधर्मकं चित्तमिन्द्रियप्रणालिक्रियाभिसम्बन्धोपरञ्जयन्ति ।  
तस्माच्चित्तस्य धर्मा वृत्तयो नात्मनः । तथा च श्रुतिः 'कामः  
संकल्पो विचिकित्सा श्रद्धा अश्रद्धा धृतिरधृतिरित्येतत्सर्व-  
मन एव' इति ॥ ३२ ॥

यदि कहे चित्त और आहंकारिक इन्द्रिय सब सर्वगत होनेसे सभी वस्तुके साथ सदा सम्बन्ध रहेगा अतः सदा सबका ज्ञानका प्रसंग होगा सोभी नहीं चित्त सर्व-  
गत होनेपरभी जिस शरीरमें रहता है उसी शरीरसे सम्बन्ध जिन विषयोंका हो  
उन्हीं विषयका ज्ञान होता है अन्यका नहीं अतः सर्वज्ञानप्रसंगरूप अतिव्याप्ति  
नहीं एवञ्च लोहसुम्बन्धके समान विषय लोहाका समान चित्तको इन्द्रियप्रणालिद्वारा  
सम्बद्ध होकर उपरक्त करते हैं अतः वृत्ति चित्तका धर्म है आत्माका नहीं श्रुतिमें  
कामसंकल्पादिको चित्तका धर्म कहती है ॥ ३२ ॥

चिच्छक्तेरपरिणामित्वं पञ्चशिखाचार्यैराख्यायि अपरिणा-  
मिनी भोक्तृशक्तिरिति पतञ्जलिनापि सदाज्ञाताश्चित्तवृत्तयस्त-  
त्प्रभोः पुरुषस्यापरिणामित्वादिति चित्तपरिणामित्वेऽनुमान-  
मुच्यते । चित्तं परिणामि ज्ञाताज्ञातविषयत्वात् श्रोत्रादिव-  
दिति ॥ ३३ ॥

चिच्छक्तिसे अपरिणामी पञ्चशिखाचार्योंने और पतञ्जलि दोनोंने कहे हैं चि-  
त्तके अधिष्ठाता पुरुष अपरिणामी होनेसे सदा नाता है चित्तका अपरिणामित्वमें  
श्रोत्रके समान ज्ञाताज्ञातविषय होनेसे चित्त परिणामि है इत्यादि अनुमानमें  
है ॥ ३३ ॥

परिणामश्च त्रिविधः प्रसिद्धः धर्मलक्षणावस्थाभेदात् ।  
 धर्मिणाश्चित्तस्य नीलाद्यालोचनं धर्मपरिणामः । यथा कन-  
 कस्य कटकमुकुटकेयूरादिधर्मस्य वर्तमानत्वादिलक्षणपरि-  
 णामः । नीलाद्यालोचनस्य स्फुटत्वादिरेवस्थापरिणामः ।  
 कनकादेस्तु नवपुराणत्वादिरेवस्थापरिणाम । एवमन्यत्रापि  
 यथासम्भवं परिणामत्रितयमूहनीयम् । तथा च प्रमाणादिवृ-  
 त्तीनां चित्तधर्मत्वात्तन्निरोधोऽपि तदाश्रय एवेति न किञ्चिद्  
 नुपपन्नम् ॥ ३४ ॥

धर्मपरिणाम, लक्षणपरिणाम, अवस्थापरिणाम भेदसे परिणाम तीन प्रकारके हैं ।  
 धर्मी चित्तका नीलादि ज्ञान धर्मपरिणाम है । सुदर्णको कटककुण्डलत्वादि धर्मवत्त्व  
 लक्षणपरिणाम है । कनकको नूतनत्व पुगतनत्वादि अवस्थापरिणाम है । नीलादिज्ञानमें  
 स्फुटत्वादि अवस्थापरिणाम है इस प्रकार सर्वत्र परिणामत्रैविध्य स्वयं जान लेना ।  
 अतः प्रमाणादि वृत्ति चित्तधर्म होनेसे उसका निरोधभी चित्ताश्रितही है ॥ ३४ ॥

ननु वृत्तिनिरोधो योग इत्यंगीकारे सुषुप्त्यादौ विक्षिप्तमूढादि-  
 चित्तवृत्तीनां निरोधसम्भवाद्योगत्वप्रसंग । न चैतद्युज्यते  
 क्षिप्ताद्यवस्थासु क्लेशप्रहाणादेरसम्भवान्न श्रेयसपरिपन्थि-  
 त्वाच्च । तथा हि क्षिप्तं नाम तेषु तेषु विषयेषु क्षिप्यमाणम-  
 स्थिरं चित्तमुच्यते । तम समुद्रे मग्नं निद्रावृत्तिमच्चित्तं मूढ-  
 मिति गीयते क्षिप्ताद्विशिष्टं चित्तं विक्षिप्तमिति गीयते ।  
 विश्लेषो नाम 'चञ्चलं हि मन कृष्ण प्रमाथि बलमद्दृढम्' इति  
 न्यायेनास्थिरस्यापि मनस कादाचित्कसमुद्रूतविषयस्थैर्यस-  
 म्भवेन स्थैर्यम् । अस्थिरत्वञ्च स्वाभाविकं व्याध्याद्यनुशय-  
 जनित वा । तदाह 'व्याधिस्त्यानसंशयप्रमादालस्याविरतिभ्रा-  
 न्तिदर्शनालब्धभूमिकत्वानवस्थितत्वानि चित्ताविक्षेपास्तेऽन्त-  
 राया' इति ॥ ३५ ॥

प्रवृत्तिनिरोधको योग कहोगे तो सुषुप्तिदशामभी विक्षिप्त मूढादिवृत्तियोंका निरो-  
 ध सम्भव होनेसे उसकोभी योगत्वप्रसंग होगा ऐसा कहना अयुक्त है क्योंकि



क्षिप्ताद्यवस्थामे हेतुप्रणाशकत्वका असम्भव हे ओग केवल्यका विराधे।मी हे तत्तद्धि-  
पयमें विचलित अस्थिर चित्तको क्षिप्त कहते हे तमोगुणक समुद्रम मग्न निद्रावृत्ति  
चित्तको मूढ कहते हैं क्षिप्तसेमी अधिक चञ्चल चित्तको विक्षिप्त कहते हे अस्थिर-  
स्वभाव चित्तकोभी कदाचित् विषयस्यैर्यवग उत्पन्न स्थैर्यको विशेष कहते हे । अ-  
स्थिरत्व स्वभाविक अथवा व्याध्यादि खेदसे उत्पन्न होता हे अतएव व्याध्यादिके  
चित्तविक्षेप और योगका अन्तराय कहा है ॥ ३५ ॥

तत्र दोषत्रयवैषम्यानिमित्तो ज्वरादिव्याधि, चित्तस्याकर्म-  
ण्यत्व स्त्यानं विरुद्धकोटिद्वयावगाहि ज्ञान संशय, समा-  
धिसाधनानामभावनं प्रमादः, शरीरवाक्चित्तगुरुत्वादप्रवृत्ति-  
शलयं विषयाभिलाषोऽविरति अतस्मिस्तद्बुद्धिर्भ्रान्तिदर्शनं  
कुतश्चान्निमित्तात् समाधिभूमेरलाभोऽलब्धभूमिकत्वं लब्धा-  
यामपि तस्या चित्तस्याप्रतिष्ठा अनवस्थितत्वमित्यर्थ ।  
तस्मान्न वृत्तिविरोधो योगपक्षानिक्षेपमर्हति इति चेन्मैवं वाच  
हेयभूतक्षिप्ताद्यवस्थात्रये वृत्तिविरोधस्य हेयत्वसम्भवेऽप्युपादे-  
ययोरेकाग्रविरुद्धावस्थयोर्वृत्तिनिरोधस्य योगत्वसम्भवात्  
एकतान चित्तमेकाग्रमुच्यते निरुद्धसकलवृत्तिकं संस्कारमात्र-  
शेषं चित्त निरुद्धमिति भण्यते ॥ ३६ ॥

वात, पित्त, श्लेष्मके वैषम्यसे उत्पन्न ज्वरादि व्याधि हे चित्तका अकर्मण्यता  
( सुस्थि ) स्थान है । स्थाणु है या पुरुष इत्यादि विरुद्धकोटि ज्ञानको संशय कहते  
हैं । समाधिके साधनोष्का चिन्तन न करना प्रमाद है मनोवाक्यतायका गुरुतासे  
अप्रवृत्ति आलस्य है । विषयका तृष्णा अविरति है । अन्य वस्तुमें अन्य बुद्धि  
भ्रान्ति है । किसी कारणसे समाधिकी काष्ठा न प्राप्त होना अलब्धभूमिकत्व हे ।  
समाधि भूमि प्राप्त होनेपरभी चित्तकी अप्रतिष्ठा अनवस्थिति है अत वृत्तिनिरोधको  
योग नहीं कह सकते ऐसे नहीं कह सकते क्योंकि हेयभूत क्षिप्तादि अवस्थात्रयमें  
वृत्तिविरोध हेय होनेपरभी उपादेयभूत एकाग्र और विरुद्धावस्थामें वृत्तिनिरोध योग  
हो सकता है चित्तका एक रूप रहना एकाग्र है समस्त वृत्ति निरुद्ध होनेसे संस्कार  
मात्र चित्तको निरुद्ध कहते हैं ॥ ३६ ॥

स च समाधिद्विविध सम्प्रज्ञातासम्प्रज्ञातभेदात् । तत्रैकाग्र  
चेतसि य प्रमाणादिवृत्तीनां बाह्याविषयाणां निरोध स सम्प्र-

ज्ञातसमाधि सम्यक् प्रज्ञायतेऽस्मिन् प्रकृतेर्विविक्ततया चित्त-  
मिति व्युत्पत्ते । स चतुर्विधः सवितर्कादिभेदात् । समाधि-  
नाम भावना, सा च भाव्यस्य विषयान्तरपरिहारेण चेतसि  
पुनः पुनर्निवेशनम् । भाव्यञ्च द्विविधम् ईश्वरस्तत्त्वानि च ।  
तान्यपि द्विविधानि जडाजडभेदात् । जडानि प्रकृतिमहदहं-  
कारादीनि चतुर्विंशति अजड पुरुष ॥ ३७ ॥

सम्प्रज्ञात असम्प्रज्ञात भेदसे समाधि दो प्रकार है एनाप्रचित्तम वाद्यविषय प्र-  
माणादि वृत्तिका निरोध सम्प्रज्ञात समाधि है प्रकृतिसे प्रयत्न करके चित्तको सम्यक्  
प्रकार जिसम जाना जाय यह सम्प्रज्ञात समाधिकी व्युत्पत्ति है सवितर्कादि भेदसे  
सम्प्रज्ञात चार प्रकार है । भावनाको समाधि कहते हैं वह विषयान्तरको त्यागकर  
भाव्यको पुनः पुनः चित्तमें स्थिर करना है । ईश्वर और तत्त्वभेदसे तत्त्व दो प्रकारके  
हैं जड और अजडभेदसे तत्त्वभी दो प्रकारके हैं जड प्रकृति महदादि २४ पूर्वोक्त  
हैं अजड पुरुष है ॥ ३७ ॥

तत्र यदा पृथिव्यादीनि स्थूलानि विषयत्वेनादाय पूर्वापरानुस-  
न्धानेन शब्दार्थोल्लेख्यसम्भेदेन भावना प्रवर्तते स समाधि  
सवितर्कः, यदा तन्मात्रान्तःकरणलक्षणं सूक्ष्म विषयमाल-  
म्ब्य देशाद्यवच्छेदेन भावना प्रवर्तते तदा सविचारः, यदा  
रजस्तमोलेशानुविद्धं चित्तं भाव्यते तदा सुखप्रकाशं यस्य  
सत्त्वस्योद्रेकात् सानन्दः, यदा रजस्तमोलेशानभिभूतं शुद्ध-  
सत्त्वमालम्बनीकृत्य या प्रवर्तते भावना तदा तस्यां सत्त्वस्य  
न्यग्भावाच्चित्तिशक्तेरुद्रेकाच्च सत्त्वमात्रापशेषत्वेन सास्मित-  
समाधि वितर्कविचारानन्दास्मितारूपानुगमात् सम्प्रज्ञात  
इति सर्ववृत्तिनिरोधे त्वसम्प्रज्ञात समाधि ॥ ३८ ॥

स्थूलपृथिव्यादि वस्तुको लक्ष्य करके पूर्वापरानुसन्धानपूर्वक यदादि शब्दार्थोल्ले-  
खसे भावना करते हैं उसको सवितर्क समाधि कहते हैं जिस प्रकार तीर चलानेवाले  
प्रथम स्थूलवस्तुका लक्ष्य करने निशाना लगाते हैं अनन्तर सूक्ष्म सूक्ष्मतरंगे लगाते  
हैं तिसी प्रकार योगाभ्यास करनेवालेभी प्रथमस्थूल माहात्म्यको लक्ष्य करके

भावना करते हैं अनन्तर सूक्ष्मपद्माण्वादि एव क्रममे निरालम्बन समाधि कर सकते हैं जब अन्त करण लक्षण सूक्ष्मतन्मात्राको आलम्बन कर पूर्वादि देश-कालपरिच्छेदसे भावना होती है तब सचिचार समाधि कहते हैं जब रजोगुण तमोगुण-का लेशमात्रसे युक्त जतएव सत्त्ववृद्धि होनेसे सुख प्रकाश चित्तको भाव्य (लक्ष्य) करके भावना प्रवृत्त होती है तब सानन्द समाधि कहते हैं जब रजस्तमालेशगहित शुद्धसत्त्वको आलम्बन करके भावना प्रवृत्त होती है उस भावनामें सत्त्वका न्यग्भाव ( तिरोभाव ) चितिशक्तिका उद्रेक ( वृद्धि ) होनेसे सत्त्वमात्र अवशिष्ट होनेसे सास्मित समाधि कहाता है । समस्तवस्तुनिरोध होनेसे अमम्प्रज्ञात समाधि कहाता है ॥ ३८ ॥

ननु सर्ववृत्तिनिरोधो योग इत्युक्ते सम्प्रज्ञाते व्याप्तिर्न स्यात्  
तत्र सत्त्वप्रधानाया सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिलक्षणाया वृत्ते-  
रनिरोधादिति चेत्तदेतद्वार्त्तं क्लेशकर्मविपाकाशयपरिपन्थीच-  
त्तवृत्तिनिरोधो योग इत्यङ्गीकारात् । क्लेशा पुन पञ्चधा  
प्रसिद्धा अविद्यास्मितारागद्वेषाभिनिवेशा ॥ ३९ ॥

समस्त वृत्तिका निरोधको योग मानो तो सम्प्रज्ञातसमाधिमें अव्याप्ति होगी उसमें सत्त्वप्रधान सत्त्वपुरुषको अन्यत्वज्ञान लक्षणवृत्तिका निरोध नहीं होता है ऐसे नहीं कह सकते क्लेशकर्म विपाकादिके विरोधि चित्तवृत्तिनिरोधको योग मानते हैं अविद्यादि पाञ्च क्लेश है ॥ ३९ ॥

नन्वविद्येत्यत्र किमाश्रीयते पूर्वपदार्थप्राधान्यम् अमक्षिकं  
वर्त्तत इतिवत् उत्तरपदार्थप्राधान्यं वा राजपुरुष इतिवत् अन्य-  
पदार्थप्राधान्यं वा अमक्षिको देश इतिवत् । तत्र न पूर्वं पूर्व-  
पदार्थप्रधानत्वे अविद्याया प्रसज्यप्रतेपेधोपपत्तौ क्लेशादि  
कारकत्वानुपपत्ते अविद्याशब्दस्य स्त्रीलिङ्गत्वाभावापत्तेश्च ।  
न द्वितीय कस्यचिदभावेन विशिष्टाया विद्याया क्लेशादिपरि-  
पन्थित्वेन तद्गीजत्वानुपपत्तेः । न तृतीय नभोऽस्त्यर्थानां  
बहुव्रीहिर्वा चोत्तरपदलोप इति वृत्तिकारवचनानुसारेण अवि-  
द्यमाना विद्या यस्या सा अविद्या बुद्धिरिति समाधिसिद्धौ

तस्या अविद्यायाः क्लेशादिवीजत्वानुपपत्तेः विवेकरूपातिपूर्व-  
कसर्ववृत्तिसम्पन्नायास्तस्यास्तथात्वाप्रसङ्गाच्च ॥ ४० ॥

अविद्या पद समस्त है इसमें तीन समास हो सकते है विद्याया अभाव यह अव्ययीभाव समास है इसमें पूर्वपद ( नञ् अ ) का अर्थ प्रधान रहता है यथा अमाक्षिकम् । दूसरा न विद्या अविद्या यह तत्पुरुष है इसमें उत्तरपद ( विद्या ) का अर्थ प्रधान रहता है यथा राजपुरुषादि । तृतीय न विद्या यस्य यस्मिन् वा यह बहुव्रीहि है इसमें अन्यपद ( यस्य ) का अर्थ प्रधान रहता है यथा अमाक्षिक देश इत्यादि । प्रकृतमें तीनोंमेंसे क्या विवक्षित है ? प्रथमपक्षम अभाव प्रधान होनेसे अभावको क्लेशादिजनकत्व अनुपपन्न होगा अव्ययीभाव समास नियमसे अव्यय होनेसे अविद्या पदमें स्त्रीलिंगत्वभी अनुपपन्न होगा । यत्किञ्चित् प्रतियोगिक अभावविशिष्ट अविद्या क्लेशादिके विरोधी होनेसे क्लेशादिका कारणत्व असम्भव होनेके कारण द्वितीयभी नहीं कह सकते । तृतीय पक्षमेंभी नजोऽस्त्यर्थानाम् इति वातिकउलसे अविद्यमान है विद्या जिस बुद्धिकी ऐसा विग्रह कर विद्यमानपदका लोप करनेसे अविद्या पदसेही समाधि बोधित होगा । पुनः अविद्याको क्लेशादिजनकत्व असम्भव है विवेकरूपातिपूर्वक सर्ववृत्तिसम्पन्न अविद्या उस प्रकार होभी नहीं सकती है ॥ ४० ॥

उक्तञ्च—अस्मितादीना क्लेशानामविद्यानिदानत्वम् 'अविद्याक्षेत्रत्वमुत्तरेपां प्रसुप्ततनुविच्छिन्नोदारणम्' इति । तत्र प्रसुप्तत्वं प्रबोधसहकार्यभावेनानभिव्यक्ति, तनुत्वं प्रतिपक्षभावनया शिथिलीकरणं, विच्छिन्नत्वं बलवता क्लेशेनाभिव्यक्ति, उदारत्वं सहकारिसन्निधिवशात् कार्यकारित्वम् । तदुक्तं वाचस्पतिमिश्रेण व्यासभाष्यव्याख्यायाम् "प्रसुप्तास्तत्त्वलीनानां तनुदग्धाश्च योगिनाम् । विच्छिन्नोदाररूपाश्च क्लेशा विषयसङ्घिनाम् ॥" इति ॥ ४१ ॥

अविद्याक्षेत्रत्वमुत्तरेपामित्यादि अस्मितादिजो अविद्यामूलत्व कहा है प्रबोधका सहकारी न होनेसे अनभिव्यक्ति प्रसुप्तत्व है प्रतिपक्षमायनासे शिथिलीकरण तनुत्व है प्रबलक्लेशसे अभिव्यक्ति विच्छिन्नत्व है सहकारिके सन्निधानसे कार्यकारित्व उदारत्व है वाचस्पतिमिश्रनेभी व्याख्यान किया है तन्ममें लीनोंके लिये प्रसुप्त योगियोंके लिये तनुदग्ध है क्लेश अविषयसंगियोंके लिये विच्छिन्न उदाररूप है इति ॥ ४१ ॥

द्वन्द्ववत् स्वतन्त्रपदार्थद्वयानवगमादुभयपदार्थप्रधानत्वं नाश-  
ङ्कितम् । तस्मात् पक्षद्वयेऽपि क्लेशादिनिदानत्वमविद्यायाः  
प्रसिद्ध हीयेतेति चेत् तदपि न शोभनं विभाति पर्युदासश-  
क्तिमाश्रित्याविद्याशब्देन विद्याविरुद्धस्य विपर्ययज्ञान-  
स्याभिधानमिति वृद्धैरगीकारात् । तदाह—“नामधात्वर्थयोगे  
तु नेव नञ् प्रतिषेधक । वदत्यत्राह्मणाधर्मावन्यमात्रविरोधि-  
नौ ॥”इति । वृद्धप्रयोगगम्या हि शब्दार्थाः सर्व एव न । तेन  
यत्र प्रयुक्तो यो न तस्मादपनीयते ॥ ”इति च ॥ ४२ ॥

धक्खादिरादिवत् पदार्थद्वय प्रसिद्ध न होनेसे द्वन्द्वकी जागृता नहीं की अतः पक्ष-  
द्वयमेंभी क्लेशादिजनकत्व जो अविद्यामें प्रसिद्ध है वह नहीं रहेगा ऐसे कहे तो यह  
भी शोभा नहीं देती है क्योंकि पर्युदासार्थ मानकर विद्याविरुद्ध विपर्ययज्ञान  
बोधकत्व वृद्धोंने माना है तदाह प्रतिपदिकार्थके योगमें नञ् प्रतिषेधार्थक नहीं  
होता है अब्राह्मण अधर्म इत्यादिमें ब्राह्मणसे अन्य धर्मसे विरुद्धको कहते हैं  
शब्दका अर्थ वृद्धव्यवहारसे जाना जाता है अतः वृद्धोंने जिस अर्थमें प्रयोग किये  
हैं उस अर्थसे अन्यार्थबोधक नहीं हो सकेगा ॥ ४२ ॥

वाचस्पतिमिश्रैरप्युक्तम् “लोकाधीनावधारणो हि शब्दार्थयोः  
सम्बन्ध लोके चोत्तरपदार्थप्रधानस्यापि नञ् उत्तरपदाभिधे-  
योपमर्दकस्य तद्विरुद्धतया तत्र तत्रोपलब्धेरिहापि तद्विरुद्धे  
प्रवृत्तिः ”इति । एतदेवाभिप्रेत्योक्तम् “अनित्याशुचिदु खाना-  
मात्मसु नित्यशुचिसुखात्मख्यातिरविद्येति । अतस्त्रिस्तद्वु-  
द्धिर्विपर्ययः” इत्युक्तं भवति । तद्यथा अनित्ये घटादा नित्य  
त्वाभिमानः अशुचौ कार्यादौ शुचित्वप्रत्ययः ॥ ४३ ॥

किं शब्दार्थसम्बन्ध लोकव्यवहारसे निश्चित होता है लोकमें उत्तरपदार्थप्रधानको भी  
उत्तरपदार्थको उपमर्दक तद्विरुद्धार्थक नञ् उपलब्ध होता है । अतः यहाँभी तद्वि-  
रुद्धार्थमें प्रवृत्ति होगी इस प्रकार वाचस्पतिमिश्रने कहा है इसी अभिप्रायसे अनित्य  
घटादिमें नित्यत्वाभिमान, अशुचिकार्यमें, शुचित्वप्रतीति दु खमें सुखामिमान और  
जनात्मा देहादिमें जात्माभिमानको अविद्या कहा है । अन्यमें अन्य बुद्धिको विपर्यय  
है ॥ ४३ ॥

“स्थानाद्भीजादवष्टम्भान्निष्पन्दात्रिधनादपि । कायमावेय-  
शौचत्वात् पण्डिता ह्यशुचि विदुः ॥ ” इति । परिणामता-  
पसंस्कारैर्गुणवृत्तिनिरोधाच्च दुःखमेव सर्वं विवेकिन इति न्या-  
येन दुःखे स्रक्चन्दनवनितादौ सुखत्वारोपः अनात्मनि देहा-  
दावात्मबुद्धिः । तदुक्तम्—“अनात्मनि च देहादावात्मबुद्धिस्तु  
देहिनाम् । अविद्या तत्कृतो बन्धस्तत्राशे मोक्ष उच्यते ” ॥  
इति । एवमियमविद्या चतुष्पादा भवति ॥ ४४ ॥

पण्डितलोग शरीरको निम्न लिखित हेतुओंसे सदा अशुचि कहते हैं स्थान मलमू-  
त्रादिसे पूरित माताके उदरमें स्थिति होनेसे शुक्रशोणितादिसे उत्पन्न होनेसे  
निष्पन्दसे अर्थात् मलमूत्रादिका निर्गमनद्वारा होनेसे नाश होनेसे मलमूत्राद्याधार  
होनेसे सात्त्विक सुख सब विवेकियोंके लिये दुःख है यथा परिणाम यावत्काल  
विषय भोग करता है तावत्काल सुख प्रतीत होता है अनन्तर भोगतृष्णादि बढनेसे  
उसका परिणाम दुःख होता है एव तादृश वही वस्तु जिनको नहीं मिलनेसे  
तापकारक होता है उसकी प्राप्तिकी चिन्ता बनी रहनेसे संस्कारमेभी दुःखही होता  
है अतएव कहा है “ तदेव प्रीतये भूत्वा पुनर्दुःखाय कल्पते ” इति । चन्दन, कुसुम,  
रमणी आदि दुःखहेतुमे सुखत्वारोप है । प्राणियोंकी अनात्मभूत देहादिमें आत्मबु-  
द्धिकी अविद्या कहते हैं तादृश अविद्यामूलक बन्ध ( ससार ) होता है अविद्या  
नाश होनेसे मोक्ष होता है इस प्रकार अविद्याको अनित्य अशुचि दुःख अनात्मरूप  
चार पाद है ॥ ४४ ॥

नन्वेतेष्वविद्याविशेषेषु किञ्चिदनुगतं सामान्यलक्षणं वर्णनीयम्  
अन्यथा विशेषस्यासिद्धे । तथाचोक्तं भट्टाचार्यै—“सामान्य-  
लक्षणं त्यक्त्वा विशेषस्यैव लक्षणम् । न शक्यं केवलं वक्तुं-  
गोऽप्यस्य न वाच्यता ॥” इति । तदपि न वाच्यमस्मिन्-  
स्तद्बुद्धिरिति सामान्यलक्षणाभिधानदत्तोत्तरत्वात् ॥ ४५ ॥

लक्षणप्रमाणसे वस्तुसिद्ध होती है लक्षणभी सामान्यलक्षणपूर्वक विशेष लक्षण  
होता है यथा द्रव्यसामान्यज्ञानानन्तर द्रव्यविशेष पृथिव्यादिका लक्षण होता है तद्वत्  
अविद्याविशेषमें सर्वत्र अनुगत सामान्य लक्षण कहना चाहिये नहीं तो विशेष  
प्रतीति न होगी “ सामान्यलक्षणको ओङ्कार केवल विशेषकाही लक्षण कहना अ

शक्य है” इत्यादि भट्टाचार्यनेभी कहा है । प्रकृतमें सामान्यलक्षण न कहनेसे अनुपपत्ति होगी ऐसेभी नहीं कह सकते क्योंकि जन्ममें अन्य बुद्धि अविद्या है इस प्रकार अविद्याका सामान्य लक्षण कह चुका हूँ ॥ ४५ ॥

सत्त्वपुरुषयोरहमस्मीत्येकताभिमानोऽस्मिता । तदप्युक्तं,  
'दृक्दर्शनशक्तयोरेकात्मत्वाभिमानोऽस्मिता' इति ॥ ४६ ॥

अत्यन्तविलक्षण सत्त्व ( प्रधान ) और पुरुष दोनोंकी एकताभिमान अस्मिता है दृक्शक्ति पुरुष है दर्शनशक्ति बुद्धि ( अन्तःकरण ) है आत्मा नित्य ओर असंग है अन्तःकरण सुखदुःखादिका भोक्ता है अविद्यावश दोनोंका अभेदाभिमान होता है ॥ ४६ ॥

सुखाभिज्ञस्य सुखानुस्मृतिपूर्वक सुखसाधनेषु तृष्णारूपो  
गद्वो राग ॥ ४७ ॥

अनुभूत सुखको स्मरण कर सुखसाधनोंमें तृष्णा बढ़ाना राग है अनुभूत दुःखको स्मरण कर दुःखसाधनोंमें निन्दाका नाम द्वेष है ॥ ४७ ॥

दुःखज्ञस्य तदनुस्मृतिपुर सर तत्साधनेषु निन्दा द्वेषः ।  
तदुक्तं 'सुखानुशयो राग दुःखानुशयो द्वेषः' इति । किमत्रानु-  
शयिशब्दे ताच्छील्यार्थे णिनिरीनिर्वा मत्वर्थो योऽभिमतः ।  
नाद्यः सुप्यजातौ णिनिस्ताच्छील्य इत्यत्र सुपीति वर्तमाने  
पुन सुवग्रहणस्य उपसर्गनिवृत्त्यर्थत्वेन सोपसर्गाद्धातोर्णिने-  
रनुत्पत्ते यथाकथञ्चिदंगीकारेऽपि अचोऽभूण्णिति वृद्धिप्र-  
सक्तावतिशय्यादिपदवदनुशयिपदस्य प्रयोगप्रसंगात् । न  
द्वितीय । 'एकाक्षरात् कृतो जातेः सप्तम्यां च न तौ स्मृतौ'  
इति । तत्प्रतिषेधादत्र चानुशयशब्दस्याजन्तत्वेन कृदन्त-  
त्वात् । तस्मादनुशयिशब्दो दुरुपपाद इति चेत् नैतद्भ्रं-  
भाधानवबोधात् प्रायिकाभिप्रायमिदं वचनम् । अतएवोक्तं  
वृत्तिकारेण—'इतिकरणो विवक्षार्थं सर्वत्राभिसम्बध्यते' इति ।  
तेन क्वचिद्भवति कार्यं कार्थिकस्तण्डुली तण्डुलिक इति ।

तथाच कृदन्ततया जातेश्च प्रातिपेधस्य प्रायिकत्वम् अनुशयशब्दस्य कृदन्तात् इनेरुपपत्तिरिति सिद्धम् ॥ ४८ ॥

शका-मुखानुशयी और दुःखानुशयी इन दोनों सूत्रों में जो अनुशयी शब्द है उसमें क्या तात्पर्य अर्थमणि प्रत्यय है या मन्वर्थमणि प्रत्यय है । प्रथम कह नहीं सकते क्योंकि सुप्यजातो इस सूत्रमें सुपिस्थाने सुपूकी अनुवृत्ति चली आती है पुनः सुपुवरन सामर्थ्यसे उपसर्गभिन्न सुपूका ग्रहण होता है अतः उपसर्गपूर्वक धातुसे मणि नहीं होगा "पतत्यधो धाम विसारि सर्गतः" "स बभूवोषजीविनाम्" इत्यादि प्रसिद्ध कविप्रयोगोंकी समान कथञ्चित् मणि मानाभी जाय तोभी वृद्धि दुर्वार होनेसे अनुशयी पद बनेगा अनुशयी न बन सकेगा । द्वितीयभी नहीं कह सकते एकाच्से जातिवाचक कृदन्तसे, सप्तम्यन्तसे इन् और ठन् नहीं होते हैं स्ववान्, व्यघ्रवान्, दण्डं सन्ति अस्या शालायाम् इत्यादि इसके उदाहरण हैं यहा परभी अनुशयशब्द कृदन्ती अच्प्रत्ययान्त है अतः अनुशयी शब्द असाधु है ऐसा कहनाभी अनुचित है क्योंकि अभिप्रायको आप्त नहीं जानते हैं यह वातिक प्रायिक है अर्थात् सर्वत्र निषेध करताही है ऐसा नियम नहीं है अतएव वृत्तिकारने इतिशब्दको विवक्षितार्थ कहा है अतएव कार्य्या इत्यादिमें इनि भया अतः अनुशयशब्द कृदन्त होनेपरभी इनि हो गया वस्तुतः अनुशयशब्द कृदन्त होनेपरभी व्याघ्रादिवत् जातिवाचक न होनेसे निषेधकी प्रवृत्तिही नहीं है अतः शका समाधान दोनों भूसा लेपनमात्र है ॥ ४८ ॥

पूर्वजन्मानुभूतमरणदुःखानुभववासनावलात् सर्वस्य प्राणभृन्मात्रस्याकृमेश च विदुषः सञ्जायमान शरीरविपयादेर्मम वियोगो मा भूदिति प्रत्यहं निमित्तं विना प्रवर्तमानोभयरूपोऽभिनिवेश पञ्चम क्लेश । मा च भूवं हि भूयासमिति प्रार्थनाया प्रत्यात्ममनुभवसिद्धत्वात् । तदाह 'स्वरसनाही विदुषोऽपि तथाखूढोऽभिनिवेश' इति । ते चाविद्यादयः पञ्च सांसारिकविनिधदुःखोपहारहेतुत्वेन पुरुषं क्लिश्नन्तीति क्लेशाः प्रसिद्धाः ॥ ४९ ॥

पूर्वजन्ममें अनुभूत मरणदुःखानुभववासनावलात् कृमिसे लेकर बड़े ज्ञानविर्यत्त समस्त आर विपयादि प्राणियाको हमारे शरीरका नाश न हो इस प्रकार विन निमित्तके उत्पन्न भयः नाम अभिनिवेश है यही पाचों क्लेश हैं उक्त अविद्यादि



सासारिक विविध दुःखहेतु होनेके कारण पुरुषको क्लेश ( उपताप ) युक्त कर देनेसे क्लेश कहे जाते हैं ॥ ४९ ॥

कर्माणि विहितप्रतिपिद्धरूपाणि ज्यातिष्टोमब्रह्महत्यादीनि  
विपाका कर्मफलानि जात्यायुर्भोगा आफलविपाकाच्चित्त-  
भूमौ शेरत इत्याशया धर्माधर्मसंस्काराः तत्परिपन्थिचि-  
त्तवृत्तिनिरोधो योगः निरोधो नाभावमात्रमभिमतं तस्य तुच्छ-  
त्वेन भावरूपसंस्कारजननक्षमत्प्रासम्भवात्, किन्तु तदा-  
श्रयो मधुमतीमधुप्रतीकाविशोकासंस्कारशेषताव्यपदेश्यः  
चित्तरयावस्थाविशेषः निरुच्यन्तेऽस्मिन् प्राणाद्याश्विवृत्तय  
इति व्युत्पत्तेरुपपत्तेः ॥ ५० ॥

विहित ज्योतिष्टोम अग्निहोत्रादि ओर प्रतिपिद्ध ब्रह्महत्या कलज्जमक्षणादि कर्म  
हैं प्रादणत्वादि जाति, आयु भोगरूप कर्मका फल विपाक है विपाकका फलो-  
त्पत्तिपर्यन्त चित्तभूमिमें रहनेवाले धर्माधर्मसंस्कार आशय है उसके विरोधी जो  
चित्तकी वृत्तिया हैं उनका रोकना योग है निरोधपदमें अभावमात्र नहीं विवक्षित  
है क्योंकि अभाव जलीक पदार्थ होनेसे वह भावरूप संस्कारका जनक नहीं हो  
सकता किन्तु मधुमति मधुप्रतीकादि सज्ञक चित्तकी अवस्थाविशेष निरोध है  
निरोध किया जाय प्राणादि चित्तवृत्तिको जिसमें इस व्युत्पत्तिसे यही अर्थ प्रतीत  
होता है ॥ ५० ॥

अभ्यासवैराग्याभ्यां वृत्तिनिरोधः तत्र स्थितो यत्नोऽभ्यास ।  
प्रकाशप्रवृत्तिरूपवृत्तिरहितस्य चित्तस्य स्वरूपनिष्ठ परि-  
णामविशेष स्थिति । तन्निमित्तीकृत्य यत्न पुनः पुनस्त-  
थात्पेन चेतसि निवेशनमभ्यास । चर्माणि द्वीपिनं हन्तीति व-  
ग्विगित्तार्थेय सप्तमीत्युक्त भवति ॥ ५१ ॥

'तस्याह निग्रह मन्ये वायोर्गिव मुदुष्करम्' इत्युक्तप्रकार निरोध दुःसाध्य समझकर  
दसका उपाय कहेते हैं ( अभ्यासेति ) अभ्यास ओर वैराग्यसे उसका निरोध  
प्रकाशप्रवृत्तिरहित चित्तकी स्वरूपावस्थानरूप परिणामविशेष स्थिति है उस स्थितिके  
द्विजे यत्न वारम्बार चित्तमें निवेश करना अभ्यास है । स्थितौ यदापि सप्तमी  
निमित्त अर्थमें है चित्त प्रकार चर्माणिद्वीपिनहन्ति इत्यादि स्थलमें है ॥ ५१ ॥

दृष्टानुश्रुतिकविषयवितृष्णस्य वशीकारसंज्ञा वैराग्यम् । ऐहिक-  
 कपारत्रिकविषयादौ दोषदर्शनान्निरभिलाषस्य ममैते विषया  
 वश्याः नाहमेतेषां वश्य इति विमर्शो वैराग्यमित्युक्तं भवति ॥  
 समाविपरिपन्थिकेशतनूकरणार्थं समाधिलाभार्थं च प्रथमं  
 क्रियायोगविधानपरेण योगिना भवितव्यं क्रियायोगसम्पादने  
 अभ्यासवैराग्ययोः सम्भवात् ॥ ५२ ॥

इमं लोक और परलोकमें दु खजनकत्व परिणामित्वादि दोष देखकर तद्विषयक अभि-  
 लाषा छोड़ यह सब मेरे वश्य है । मैं इनके वश्य नहीं हूँ इस विचारको वैराग्य कहते हैं ।  
 समाधिके विरोधी क्लेशादिको शिथिल करनेके ओर समाधिप्राप्तिके लिये प्रथम  
 क्रिया है योगीको योगविधानमें तत्पर होना चाहिये क्रियायोगसम्पादनसेही अभ्यास  
 और वैराग्य होसकता है ॥ ५२ ॥

तदुक्तं भगवता—“आरुरुक्षोर्मुनेर्योगं कर्म कारणमुच्यते ।  
 योगारूढस्य तस्यैव शमः कारणमुच्यते ॥” इति । क्रिया-  
 योगश्चोपदिष्टः पतञ्जलिना—‘तप स्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि  
 क्रियायोगः’ इति । तपः स्वरूपं निरूपितं याज्ञवल्क्येन ।  
 “विधिनोक्तेन मार्गेण कृच्छ्रचान्द्रायणादिभिः । शरीरशोषणं  
 प्राहुस्तपसां तप उत्तमम् ॥” इति । प्रणवगायत्रीप्रभृती-  
 नामध्ययनं स्वाध्याय इति । ते च मन्त्रा द्विविधा वैदिका-  
 स्तान्त्रिकाश्च । वैदिकाश्च द्विविधा प्रगीता अप्रगीताश्च ।  
 तत्र प्रगीता सामानि, अप्रगीताश्च द्विविधा छन्दोवद्वास्त-  
 द्विलक्षणाश्च । तत्र प्रथमा ऋच । द्वितीया यजूंषि । तदुक्तं  
 जैमिनिना—‘तेषामृष्य यत्रार्थप्रशनेन पादव्ययस्था गीतिषु सामा-  
 ख्या श्लोके यजु शब्द’ इति ॥ ५३ ॥

योगमार्गमें चढनेकी इच्छावाले मुनिको प्रथम कर्म ( क्रिया ) करना चाहिये  
 योगमें आरूढ मुनिको शम साधन है । क्रिया योगभी पतञ्जलिने कहा है ।  
 तप, स्वाध्याय और ईश्वरप्रणिधानका नाम क्रिया योग है । वेदादिविहित प्रकार

कृच्छ्रचान्द्रायणादि प्रतासे शरीरको शोषण करना नममे श्रेष्ठ तप है । प्रणव गानत्री वेदोपनिषदादिका अध्ययन स्वाध्याय है । वेदिक तान्त्रिक भेदमें मंत्र दो प्रकार है वैदिक मंत्रभी दो प्रकार है एक प्रगीत दृमरा जप्रगीत है । प्रगीत नाम है जिसको गान किया जाता है उन्दोवद्द जार उससे विलक्षण भेदमें जप्रगीतभी दो प्रकार है प्रथम ऋक् है जिसमें अर्थवश पाठव्यवस्था हांती है दूसरा यजु है इसमें पाठव्यवस्था नहीं है ॥ ५३ ॥

तन्त्रेषु कामिककारणप्रपञ्चाद्यागमेषु ये ये वर्णितास्ते तान्त्रिका ॥ ते पुनर्मन्त्रास्त्रिविधा स्त्रीपुंनपुंसकभेदात्तत्राह—“स्त्रीपुंनपुंसकत्वेन त्रिविधा मन्त्रजातयः । स्त्रीमन्त्रा वह्निजायान्ता नमोऽन्ता स्युर्नपुंसका । शोपा पुमांसस्ते शस्ता सिद्धा वर्यादिकर्माणि ॥ ”इति ॥ ५४ ॥

कामिक और कारण प्रपञ्चाद्यागममें जो प्रतिपादित मंत्र है वह तान्त्रिक है । श्रो पुरुष नपुंसकभेदसे वे मन्त्र तीन प्रकार हैं । स्वाहान्त मन्त्र स्त्री मन्त्र है नम पद जिसके अन्तमें हो वह नपुंसक मन्त्र है । जवाशिष्ट पुरुष मन्त्र है । वर्गीकरणादि कार्योंमें पुमन्त्र प्रशस्त है ॥ ५४ ॥

स्नापनादिसंस्काराभावेऽपि निरस्तसमस्तदोषत्वेन सिद्धिहेतुत्वात् सिद्धत्वम् । स च संस्कारो दशविध कथितः शारदातिलके ॥ “मन्त्राणा दश कथ्यन्ते संस्कारा सिद्धिदायिनः । निदोषतां प्रयान्त्याशु ते मन्त्रा साधु संस्कृताः ॥ ५५ ॥

अभिषेकादि संस्कार न होनेपरभी निदोष होनेके कारण सिद्ध हेतु होनेसे सिद्ध कहते हैं । मंत्रोंके सिद्धि प्रद दश प्रकारके संस्कारोंको कहते हैं जिन संस्कारोंसे सरकृत मंत्र शीघ्रही निर्दुष्ट हो जाते हैं ॥ ५५ ॥

जननं जीवनञ्चैव ताडनं बोधनं तथा । अभिषेकोऽथ विमलीकरणप्यायने पुनः ॥ तर्पणं दीपनं गुप्तिर्दशैता मन्त्रसरिक्त्या ॥ मन्त्राणां मातृकावर्णादुद्धारो जननं स्मृतम् ॥ ५६ ॥

दशविध संस्कार इस प्रकार हैं । १ जनन २ जीवन ३ ताडन ४ बोधन ५ अभिषेक ६ विमलीकरण ७ आप्यायन ( पुष्टि ) ८ तर्पण ९ दीपन और १० गुप्ति यही दश संस्कार हैं मन्त्रोंको मातृका वर्णोंसे उद्धार करनेका नाम जनन है ॥ ५६ ॥

प्रणवान्तरितान् कृत्वा मन्त्रवर्णान् जपेत सुधी ॥ मन्त्रार्ण-  
संख्यया तद्धि जीवनं संप्रचक्षते ॥ ५७ ॥

बुद्धिमान् लोग प्रणवको अन्तरित युक्त कर्कके मन्त्रवर्णको मन्त्रके अक्षरोंकी संख्यामें जप करनेका नाम जीवन है ॥ ५७ ॥

मन्त्रवर्णान् समालिख्य ताडयेच्चन्दनाम्भसा ॥ प्रत्येक वायु-  
बीजेन ताडनं तदुदाहृतम् ॥ ५८ ॥

मन्त्राक्षरोंको लिखकर प्रत्येक अक्षरोंको वायुबीजका उच्चारण करके चन्दनजलसे ताडन ( प्रोक्षण ) करनेको ताडन कहते हैं ॥ ५८ ॥

विलिख्य मन्त्रवर्णास्तु प्रसूनैः करवीरजैः ॥ मन्त्राक्षरेण संख्या-  
तैर्हन्यात्तद्बोधनं मतम् ॥ ५९ ॥

मन्त्राक्षरोंको लिखकर अक्षरममसंख्यक कर्कके फूलोंसे हनन करनेको बोधन कहते हैं ॥ ५९ ॥

स्वतन्त्रोक्तविधानेन मन्त्री मन्त्रार्णसंख्यया ॥ अश्वत्थपल्लवै-  
र्मन्त्रमभिपिञ्चेद्विशुद्धये ॥ ६० ॥

जापक तत्तन्मन्त्राविधिसे मन्त्र शुद्ध्यर्थ पीपलके पत्तोंसे मन्त्राक्षरसरपाकी वरावर अभिपिक्त करनेको अभिपेक कहते हैं ॥ ६० ॥

सञ्चिन्त्य मनसा मन्त्र ज्योतिर्मन्त्रेण निर्दहेत् । मन्त्रे मलत्रयं  
मन्त्री विमलीकरणं हि तत् ॥ तारव्योमाग्निमनुयुक्तं ज्योति-  
र्मन्त्र उदाहृत ॥ ६१ ॥

मनसे मन्त्रको चिन्तवन कर ज्योतिर्मन्त्रसे मलत्रयको निर्दहन करें इसीको विमलीकरण कहते हैं । तार, व्योम, अग्नियुक्त मन्त्र ज्योतिर्मन्त्र है ॥ ६१ ॥

कुशोदकेन जप्तेन प्रत्येकं प्रोक्षणं मनो । वारिवीजेन विधिव-  
देतदाप्यायन मतम् ॥ ६२ ॥

अभिमन्त्रित कुशोदके मन्त्रके प्रत्येक अक्षरोंको वारि बीजोच्चारण कर विधिवत् प्रोक्षण करनेको आप्यायन कहते हैं ॥ ६२ ॥

मन्त्रेण वारिणा मन्त्रे तर्पणं तर्पणं स्मृतम् ॥ ६३ ॥

मन्त्रसे अभिमन्त्रित जलको मन्त्रम ओडदेनेका नाम तर्पण कहते हैं ॥ ६३ ॥

तारमायारमायोगो मनोर्दीपनमुच्यते ॥ ६४ ॥

तार, माया, और रमायोगको मन्त्रका दीपन कहते हैं ॥ ६४ ॥

जप्यमानस्य मन्त्रस्य गोपनं त्वप्रकाशनम् ॥ ६५ ॥

जप्यमान मन्त्रका अप्रकाशनका नाम गोपन है ॥ ६५ ॥

संस्कारा दश मन्त्राणा सर्वतन्त्रेषु गोपिता ॥ यत्कृत्वा सम्प्र-  
दायेन मन्त्री वाञ्छितमश्नुते ॥ ६६ ॥

यह दश संस्कार सब तन्त्राम गुप्त हैं । जिनके करनेसे जापक इष्टसिद्धिको पाते हैं ॥ ६६ ॥

रुद्धकीलितविच्छिन्नसुप्तशप्तादयोऽपि च । मन्त्रदोषा प्रण-  
श्यन्ति संस्कारैरभिरुत्तमै ॥ ” इति । तदलमकाण्डताण्डव-  
कल्पेन मन्त्रशास्त्ररहस्योद्धोषणेन ॥ ६७ ॥

रुद्ध कीलित, विच्छिन्न, सुप्त, शप्त, आदि मन्त्रदोष उक्त संस्कारसे नष्ट होते हैं । योगविचारके बीचमें अप्रासंगिक मन्त्रशास्त्रोंके व्यर्थ विचारोंसे विरत होता हू ॥ ६७ ॥

ईश्वरप्रणिधानं नामाभिहितानामनभिहितानाञ्च सर्वासां  
क्रियाणा परमेश्वरे परमगुरौ फलानपेक्षया समर्पणम् । अत्रेद-  
मुक्तम्—“कामतोऽकामतो वापि यत्करोमि शुभाशुभम् ।  
तत्सर्वं त्वयि विन्यस्तं त्वत्प्रयुक्तं करोम्यहम् ॥ ” इति ॥ ६८ ॥

विहिताविहित समस्त क्रियाको फलाकाक्षरहित होकर परम गुरु ईश्वरम समर्पण करना ईश्वरप्रणिधान है सकाम या निष्कामसे मैं जो शुभाशुभ करता हू वह सब आपके विषयमें समर्पण करता हू आपसे प्रेरित होकर मैं करता हू ॥ ६८ ॥

क्रियाफलसंन्यासोऽपि भक्तिविशेषापरपर्यायं प्रणिधानमेव  
फलाभिसन्धानेन कर्मकरणात् । तथाच गीयते गीतासु भग-  
वता । “ कर्मण्येवाधिकारस्ते मा फलेषु कदाचन । मा कर्म-  
फलहेतुर्भूर्मा ते संगोऽस्त्वकर्मणि ॥ ” इति ॥ ६९ ॥

क्रियाफलका त्यागभी भक्तिविशेषरूप ईश्वरप्रणिवानही है । अतएव भगवद्गीता-  
में कहा है हे अर्जुन ! तुमको कर्महीमें अधिकार है फलमें कदाचित् अधिकार नहीं  
कर्म और फलका हेतुभी न हो अर्थात् फलाभिलाषासे कर्म न करो कर्मके त्यागमें  
मैं तुम्हारी रुचि न हो ॥ ६९ ॥

फलाभिसन्धेरूपघातकत्वमभिहितं भगवद्भिर्नीलकण्ठभारती-  
श्रीचरणै । “ अपि प्रयत्नसम्पन्नं कामेनोपहतं तपः । न  
तुष्टये महेशस्य श्वलीढमिव पायसम् ॥ ” इति ॥ ७० ॥

नीलकण्ठभारतीनेमी कहा है—अत्यन्त प्रयत्नसे किया हुआभी फलकामनायुक्त  
तप ईश्वरकी प्रीतिकारक नहीं होता है जिस प्रकार कुत्तरका उच्छिष्ट पायस किसीके  
प्रीतिकारक नहीं होता है ॥ ७० ॥

सा च तपःस्वाध्यायेश्वरप्रणिधानात्मिका क्रिया योगसाधन-  
त्याद्योग इति । शुद्धसारोपलक्षणावृत्त्याश्रयणेन निरूप्यते  
यथायुर्धृतमिति । शुद्धसारोपलक्षणा नाम लक्षणाप्रभेद-  
मुख्यार्थवाधतद्योगाभ्यामर्थान्तरप्रतिपादनं लक्षणा । सा  
द्विविधा रूढिमूला प्रयोजनमूला च तदुक्तं । काव्यप्रकाशे ।  
“मुख्यार्थवाधे तद्योगे रूढितोऽथ प्रयोजनात् । अन्योऽर्थो  
लक्ष्यते यत् सा लक्षणारोपिता क्रिया ॥ ” इति ।  
तच्छब्देन लक्ष्यत इत्याख्याते गुणीभूत प्रतिपादनमात्र परा-  
मृश्यते । सा लक्षणेति प्रतिनिर्दिश्यमानापेक्षया तच्छब्दस्य  
स्त्रीलिङ्गत्वोपपत्तिः तदुक्तं कैयटै । निर्दिश्यमानप्रतिनिर्दिश्य-  
मानयोरैक्यमापादयन्ति सर्वनामानि पर्यायेण तत्तल्लिङ्गमुपाद-  
दत इति ॥ ७१ ॥

तप, ईश्वर प्रणिधान स्वाध्यायरूप क्रिया योग साधन होनेके कारण शुद्धसागे  
पलक्षणासे योग कहाता है जैसे आयुका साधक घृतमें जायुर्धृतम् इत्यादि व्याहार  
होता है तथाहि शब्दका मुख्यार्थ ( शक्तिसे उपास्थितार्थ ) का वाध होनेपर मुख्या-  
र्थयुक्त अर्थान्तर बोधनका नाम लक्षणा है । वह रूढि ओर प्रयोजनवती भेदमें  
दो प्रकार है । इस विषयमें काव्यप्रकाशकारकी सम्मति कहते हैं मुख्यार्थ वाध  
इति रूढिका अर्थ प्रसिद्ध है प्रयोजन व्यङ्ग्यार्थ प्रति

क्रियायाः अर्थ व्यापार हे । तथा च अन्यार्थ जो बोधित होता हे वह लक्षणा है अन्यार्थप्रतिपादनम मुख्यार्थका बाध शक्यार्थ सम्बन्ध ओर रूढि चा प्रयोजन यह तीनो हेतु है तद्योग ( मुख्यार्थसम्बन्धित्व ) लक्षणामाभा जोडना चाहिये नही तो व्यञ्जना ओर शक्तिस्मृतिमयी अतिव्याप्ति होगी मुख्यार्थको अभिधारूप मुख्यार्थ सम्बन्धसे प्रतिपादन हो सकता है इसलिये उसके वारणार्थ अन्यपद है अन्य अर्थात् अमुख्य है यत्लक्ष्यते यहापर तिङ्प्रत्ययक अर्थ आश्रयमें यद्यपि धात्वर्थ प्रतिपादन विशेषणी भूत है तथापि उसीको यत् शब्दसे परामर्श होता है क्योंकि यत् तत् शब्दके नित्य सम्बन्ध होता है तत् शब्दसे लक्षणाका बोध होता है अतः यत् शब्दभी धात्वर्थ मात्रका बोधक है सा इति स्त्रीलिङ्गका निर्देश लक्षणा इति विशेष स्त्रीलिङ्ग शब्दके अभिप्रायसे है कैयटनेभी कहा है कि उद्देश्य ओर विधेयका अभेद प्रतिपादन करनेवाले सर्वनामपद क्रमसे दोनोंके लिङ्गके बोधक होते है यथा “ शैत्य हि यत्मा प्रकृतिर्जलस्य ” इति ॥ ७१ ॥

तत्र कर्मणि कुशल इत्यादिरूढिलक्षणाया उदाहरणं कुशान् लातीति व्युत्पत्त्या दर्भादानकर्तारि यौगिक कुशलपद विवेचकत्वसारूप्यात् प्रवीणे प्रवर्तमानम् अनादिवृद्धव्यवहारपरम्पराशुपातित्वेनाभिधानवत् प्रयोजनमनपेक्ष्य प्रवर्तते । तदाह, ‘निरूढालक्षणा काश्चित् सामर्थ्यादभिधानवत्’ इति ॥ तस्मात् रूढिलक्षणाया प्रयोजनापेक्षा नास्ति । यद्यपि प्रयुक्त शब्द प्रथमे मुख्यार्थ प्रतिपादयति तेनार्थेनार्थान्तर लक्ष्यत इति अर्थधर्मोऽय लक्षणा तथापि तत्प्रतिपादके शब्दे समारोपित सन् शब्दव्यापार इति व्यपदिश्यते । एतदेवाभिप्रेत्योक्त लक्षणारोपिता क्रियेति ॥ ७२ ॥

कर्मणि कुशल यह रूढिलक्षणाका उदाहरण है कुशल पद कुशान् लाति इस व्युत्पत्तिसे दर्भका जानयन कर्तामें यौगिक है एतादृश मुख्यार्थ कर्मम बाधित होनेसे विवेचकत्वरूपसम्बन्धसे विचारशीलमें लाक्षणिक है यह अनादि वृद्ध व्यवहारमूलक होनेसे शक्तिके समान है कहाभी है कि निरूढ लक्षणाशक्तिका समानही है अतः रूढिलक्षणामें प्रयोजनकी अपेक्षा नहीं है । यद्यपि शब्द प्रथम मुख्यार्थका बोधन करता है परन्तु मुख्यार्थके बाध होनेसे अर्थान्तरलक्षित होता है तथा लक्षणा अर्थका धर्म है तथापि अर्थ प्रतिपादक शब्दमें आरोपित है इस अभिप्रायसे कहते हैं

किं लक्षणारोपितेति अर्थात् शक्याव्यवहित लक्ष्यार्थ विषयक होनेसे शब्दमें आगे-  
पितमात्र है वस्तुतः अर्थवृत्तिही है प्रयोजनवती लक्षणाका उदाहरण गगायात्रोपः  
है यहा शैत्यपावनत्वादि प्रयोजन है ॥ ७२ ॥

प्रयोजनलक्षणा तु पङ्क्तिधा उपादानलक्षणा लक्षणलक्षणा  
गौणसारोपा गौणसाध्यवसाना शुद्धसारोपा शुद्धसाध्यवसाना  
चेति । कुन्ताः प्रविशन्ति मञ्चा क्रोशन्ति गौर्वाहीकं गौरयं  
आयुर्धृतं आयुरेवेदमिति यथाक्रममुदाहरणानि द्रष्टव्यानि ॥७३॥

लक्षणा दो प्रकारकी है. शुद्ध और गौणी शुद्धमेंभी उपादानलक्षणा आर लक्षण-  
लक्षणारूप दो भेद है उन दोनोंमेंभी सारोप, और साध्यवसानरूप दो भेद है अ-  
र्थात् उपादानलक्षणा सारोपा, उपादानलक्षणा साध्यवसाना, लक्षणलक्षणा सारोपा,  
और लक्षणलक्षणासाध्यवसाना भेदसे शुद्धलक्षणा चार प्रकारकी है गौणीभी सारोप  
और साध्यवसान भेदसे दो प्रकार है इस प्रकार लक्षणा उ० प्रकार है कुन्ता\* प्रवि-  
शन्ति मञ्चा\* क्रोशन्ति, गौर्वाहीकं, गौरयम्, आयुर्धृतम्, आयुरेवेदम् इत्यादि  
उदाहरण हैं ॥ ७३ ॥

तदुक्तम्—“स्वसिद्धये पराक्षेपं परार्थं स्वसमर्पणम् । उपादानं लक्षणं  
चेत्युक्ता शुद्धैव सा द्विधा ॥ सारोपान्या तु यत्रोक्तौ विषया विष-  
यस्तथा । विषय्यन्तःकृतेऽन्यस्मिन् सा स्यात् साध्यवसा-  
निका ॥ भेदाविमौ च सादृश्यात् सम्बन्धान्तरतस्तथा ।  
गौणौ शुद्धौ च विज्ञेयौ लक्षणा तेन पङ्क्तिधा ॥ ” इति ॥  
तदल काव्यमीमांसामर्मनिर्मन्थनेन ॥ ७४ ॥

( तदुक्तमिति ) वाक्यार्थमें स्वार्थका अन्वयप्रवेश सिद्धिके लिये पराक्षेप परका  
लक्षण अर्थात् स्वार्थको न त्यागकर परार्थलक्षण उपादान लक्षण है यथा “ कुन्ताः  
प्रविशन्ति ” यहापर कुन्तको वाक्यार्थमें अन्वयसिद्धिके लिये कुन्तगारी पुरुषका  
आक्षेप होता है इसीको अजहत्स्वार्थालक्षणा कहते हैं । परार्थमिति । परार्थका अन्वय-  
सिद्धिके लिये स्वार्थका त्याग लक्षणलक्षणा है यथा “ गगायात्रोप. ” घोषपदार्थके  
अन्वयसिद्धिके लिये गगापद स्वार्थको त्यागकर तीररूप अर्थको लक्षित करता  
है यह दोनों भेद शुद्धके हैं सारोपान्येति अन्य अर्थात् गौणी सारोप और साध्यव-  
सान भेदसे दो प्रकार है विषयी आरोप्यमाण गवादि और विषय आरोपके बाही-  
कादि दोनोंके जहाँपर भेदरूपसे सामानाधिकरण्यका प्रतिपादन हो वह सारोप है  
यथा गौर्वाहीक इत्यादि आरोप्यमाण गवादि अन्य आरोपविषय अन्त. निर्गोर्ण



हो जर्थात् भेदसे प्रतीयमान न हो वह साध्यवमाना है उक्त दोनो भेद सादृश्यसम्बन्धमे हो तो गौणी और अन्यसम्बन्धसे हो तो शुद्धा होती है सादृश्यमूलक सारोपका उदाहरण गौर्वाहीक है साध्यवसानका उदाहरण गौरयम् है सम्बन्धान्तरसे शुद्धसारोपका उदाहरण आयुर्वृतम् है साध्यवसानका उदाहरण आयुर्वेदम् है यहापर कार्यकारणभावरूप सम्बन्ध है गौणसारोपमे भेद होते हुएभी जमेद प्रतीति और साध्यवसानमें सर्वथा अभेदप्रतीति प्रयोजन है शुद्ध सारोपम अन्य वेलक्षण्यसे कार्यकारित्व और साध्यवसानमें अव्यभिचारण कार्यकरत्व फल है ॥ ७४ ॥

स च योगो यमादिभेदवशादष्टांग इति निर्दिष्टः । तत्र यमा अहिसादय । तदाह पतञ्जलि 'अहिसासत्यास्तेयब्रह्मचर्यापरिग्रहा यमा' इति । नियमाः शौचादयः । तदप्याह 'शौचसन्तोषतप स्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि नियमाः' इति ॥ ७५ ॥

उक्त योग यमनियमादिभेदसे अष्टाङ्ग है अहिमा, सत्य, अस्तेय, ( चोरी न करना ) ब्रह्मचर्य, और अपरिग्रह ( दान ) न लेना, यम है । शौच, सन्तोष, तप, स्वाध्याय, और ईश्वरप्रणिधान नियम है यह विष्णुपुराणमेंभी कहा है ॥ ७५ ॥

एते च यजनियमा विष्णुपुराणे दर्शिताः—“ब्रह्मचर्यमहिंसा च सत्यास्तेयापरिग्रहान् । सेवेत योगी निष्कामो योग्यतां स्वं मनो नयन् ॥ स्वाध्यायशौचसन्तोषतपांसि नियमात्मवान् । कुर्वीत ब्रह्मणि पर परस्मिन् प्रवणं मन ॥ एते यमा सनियमा पञ्च पञ्च प्रकीर्तिता । विशिष्टफलदा कामे निष्कामाना विमुक्तिदाः ॥” इति ॥ ७६ ॥

निष्कामयोगी चित्तकी योग्यता प्राप्त करते हुए ब्रह्मचर्यादिको सेवन करे यज्ञी-कृतोन्मिष होकर स्वाध्यायादि कर परब्रह्ममें मनको सदा जासक्त ( ईश्वरप्रणिधान ) करे उक्त पाँच यम और पाँच नियम सकाम योगीको अभीष्ट फल देनेवाले है और निष्कामयोगीके लिये मोक्ष देनेवाले है ॥ ७६ ॥

स्थिरसुखमासनं पद्मासनभद्रासनवीरासनस्वस्तिकासनदण्डकासनसोपाश्रयपर्यङ्ककौचनिपदनोद्गनिपदनसमसंस्थासम्भेदाद्दशनिधम् । “पादागुष्टौ निवधीयाद्धस्ताभ्यां व्युत्क्रमेण तु । ऊनारुपरि निप्रेन्द्र । कृत्वा पादतले उभे । पद्मासन भेदेतत्

सर्पेणामभिपूजितम् ” ॥ इत्यादिना याज्ञवल्क्य- पद्मासना-  
दिस्वरूपं निरूपितवान् । तत्सर्वं तत एवावगन्तव्यम् ॥ ७७ ॥

निसर्पेण शरीर स्थिर ( जचल ) हो ओर सुख हो वह आसन है वह पद्मासनादि  
भेदसे दश प्रकार है वामचरणकी एडीको दक्षिण जघापर चढाये ओर दक्षिणचरण-  
की एडीको वामजघापर चढाकर दक्षिण हाथसे वामचरणके अगूठेको और बायें  
हाथसे दाहिने चरणके अगूठेको पकड़े रहै उसको पद्मासन कहते हैं यह आसन  
अत्यन्त श्रेष्ठ है एव क्रमसे याज्ञवल्क्यने पद्मासनादिका स्वरूप वर्णन किया है वह  
सन उससे जान लेना ॥ ७७ ॥

तस्मिन्नासनस्थैर्ये सति प्राणायाम- प्रतिष्ठितो भवति । स च  
श्वासप्रश्वासयोर्गतिविच्छेदस्वरूपः । तत्र श्वासो नाम बाह्यस्य  
वायोरन्तरानयनम् । प्रश्वास पुन कोष्ठस्य बहिर्निस्सारणम् ।  
तयोरुभयोरपि सञ्चरणाभावः प्राणायाम- ॥ ७८ ॥

आसन स्थिर होनेसे प्राणायामभी स्थिर होता है श्वास प्रश्वासकी गतिके रोक-  
नेका नाम प्राणायाम है बाहरके वायुको भीतर लेजानेका नाम श्वास है भीतरके  
वायुको बाहर निकालनेका नाम प्रश्वास है दोनोंका सञ्चार रोकनेका नाम प्राणा-  
याम है ॥ ७८ ॥

ननु नेदं प्राणायामसामान्यलक्षणं तद्विशेषेषु रेचकपूरककुम्भ-  
कप्रकारेषु तदनुगतेरयोगादिति चेन्नैप दोष सर्वत्रापि श्वास-  
प्रश्वासगतविच्छेदसम्भात् । तथाहि कोष्ठस्य वायोर्बहिर्नि-  
स्सारणं रेचक- प्राणायामः प्रश्वासत्वेन प्रागुक्त- । बाह्यवायोरन्त-  
र्धारणं चरम यः श्वासरूप । अन्तःस्तम्भवृत्ति कुम्भक ।  
यस्मिन् जलमिव कुम्भे निश्चलतया प्राणाख्यो वायुरवस्था-  
प्यते तत्र सर्वत्र श्वासप्रश्वासद्वयगतविच्छेदोऽस्त्येवेति नास्ति  
शंकावकाश । तदुक्तं 'तस्मिन् सति श्वासप्रश्वासयोर्गति-  
विच्छेद प्राणायाम' इति ॥ ७९ ॥

शंका-श्वासप्रश्वासगतविच्छेद प्राणायामसामान्यका लक्षण नहीं हो सकता  
क्योंकि प्राणायामविशेषमें रेचक, पूरक, कुम्भकादिमें श्वास और प्रश्वास उभय  
गतिका निषेध नहीं है । समाधान-ऐसा नहीं कह सकते प्राणायाममात्रमें तादृश-

गतिनिरोध होताही है भीतरके वायुका बाहर निकालना रेचक प्राणायाम है निमको प्रश्वास कहा बाह्यवायुको भीतर लेजाना पूरक है जिसको श्वास कहा भीतर रोकना कुम्भक है जिस प्रकार घटमें जलको निश्चलरूपसे रोक़ा जाता है उसी प्रकार प्राण वायुको निश्चल किया जाता है अतः सर्वस्थलमें श्वासप्रश्वासगतिनिरोध होनेसे श्वाका कलकला लेशमी नहीं है अतएव कहा है कि तादृश कुम्भक होनेपर श्वास प्रश्वासकी गतिनिरोधरूप प्राणायाम होता है ॥ ७९ ॥

स च वायुः सूर्योदयभारभ्य सार्द्धघटिकाद्वयं घटीयन्त्रस्थित-  
घटभ्रमणन्यायेन एकैकस्या नाड्यां भवति । एव सत्यहर्निश  
श्वासप्रश्वासयो पट्शताधिकैकविंशतिसहस्राणि जायन्ते  
अत एवोक्त मन्त्रसमर्पणरहस्यवेदिभिरजपामन्त्रसमर्पणे ।  
“पट्शतानि गणेशाय पट्सहस्र स्वयम्भुवे । विष्णवे पट्सह-  
स्र च पट्सहस्र पिनाकिने ॥ सहस्रमेकं गुरवे सहस्रं परमात्मने ।  
सहस्रमात्मने चैवमर्पयामि कृतं जपम् ॥ ”इति ॥ ८० ॥

वह वायु सूर्योदयसे लेकर ढाई घटीतक घटीयन्त्रके घडेकी समान इडा पिंगला जौग सुषुम्ना प्रत्येक नाडीमें घूमता है इस प्रकार दिनरात्रिमें श्वास प्रश्वासकी संख्या २१६०० हो जाती है अतएव मन्त्रसमर्पणवेत्ताओंने अजपात्रन्त्र समर्पणमें कहा है किये हुए जपोमेंसे ६०० गणेशजीको, ६००० ब्रह्माजीको, ६००० विष्णुभगवान्को, ६००० महादेवजीको १००० गुरुको १००० परमात्माको और १००० अपने आत्माको अर्पण करता है इति ॥ ८० ॥

तथा नाडीसञ्चरणदशाया वायो सञ्चरणे पृथिव्यादीनि  
तत्त्वानि वर्णविशेषवशात् पुरुषार्थाभिलाषुकैः पुरुषैरवगन्त-  
व्यानि । तदुक्तमभियुक्ते —“सार्द्धं घटीद्वयं नाडीरैकैकाकौं-  
दात् वहेत् । आरघट्टघटीभ्रान्तिन्यायो नाड्यो पुन  
पुन ॥ ८१ ॥

नाडियोंके घूमते समय वायुका सञ्चरण होनेसे नीलपीतादि वर्णविशेषोपलक्षित पृथिव्यादितत्त्वमी पुरुषार्थ चाहनेवालोंको अवश्य ज्ञातव्य है । अभियुक्ताने कहा है घटीयन्त्रस्य घटके समान सूर्योदयसे ढाई घटानक एक एक नाडी चलती है ॥ ८१ ॥

शतानि तस्य जायन्ते नि श्वासोश्वासयोर्ननु । सप्तपट्टद्विके  
सख्याहोरात्रे सकले पुन ॥ पट्त्रिंशद्गणनार्णाना या वेला भणने

भवेत् । सा वेला मरुतो नाड्यन्तरे सञ्चरतो भवेत् ॥ प्रत्येक  
पंचतत्त्वानि नाड्योश्च वहमानयोः । वहन्त्यहर्निशं तानि  
ज्ञातव्यानि यतात्मभिः ॥ ऊर्ध्वं वह्निरधस्तोयं तिरश्चीन-  
समीरणः । भूमिमर्द्धपुटे व्योम सर्वगं प्रवहेत् पुनः ॥ वायो-  
र्वह्नेरपा पृथ्व्या व्योमस्तत्त्व वहेत् क्रमात् । वहन्त्योरुभयोर्ना-  
ड्योर्ज्ञातव्योऽयं यथाक्रमम् ॥ ८२ ॥

३६ गुणों और वर्णोंके उच्चारणमें जितना समय लगता है। उतने समय नाडीके  
भीतर चलनेवाले वायुको लगता है चलती हुई नाडीमें प्रत्येक पांच तत्त्व समयको  
अवश्य ज्ञातव्य है । अग्नि तत्त्व उपरको जल तत्त्व नीचेको वायु तत्त्व देहा पृथिवी तत्त्व  
अर्धपुटमें और आकाश तत्त्व सर्वत्र वहन करता है ॥ ८२ ॥

पृथ्व्या पलानि पञ्चाशच्चत्वारिंशत् तथाभस । अग्नेस्त्रिंशत्  
पुनर्वायोर्विंशतिर्नभसो दश ॥ प्रवाहकालसख्येयं हेतुर्विह्वल-  
योस्थः । पृथ्वी पञ्चगुणा तोयं चतुर्गुणमथानल ॥ त्रिगुणो  
द्विगुणो वायुर्वियदेकगुणं भवेत् । गुणं प्रति दशपलान्युर्व्या  
पञ्चाशदित्यतः ॥ एकैकहानिस्तोयादेस्तथा पञ्च गुणा  
क्षिते । गन्धो रसश्च रूपञ्च स्पर्श शब्द क्रमादमी ॥ ८३ ॥

वहते हुए दोनो नाडीमें वायु, अग्नि, जल, पृथिवी और आकाश क्रमसे चलते  
हैं उसको यथाक्रम जानना चाहिये । पृथिवी तत्त्व ५० पल, जल तत्त्व ४० पल,  
अग्नि तत्त्व ३० पल वायु तत्त्व २० पल और आकाश तत्त्व १० पल तक वहन करता है  
पृथिवी पांच गुणवाली, जल चार गुणवाला, अग्नि तीन गुणवाला वायु दो गुणवाला,  
आर आकाश एक गुणवाला है । एक एक गुणके लिये दश पल समय लगनेसे  
पृथिवी तत्त्वके लिये ५० पल हुए, पृथिवीमें गन्ध, रस, रूप, स्पर्श और शब्द च  
पञ्च गुण है इससे जलादिमें क्रमसे एक एक घटानेपर पूर्वोक्त क्रम ही जाता है ॥ ८३ ॥

तत्त्वाभ्यां भूजलाभ्यां स्यात् शान्तिकार्ये फलोन्नति । दीप्ता  
स्थिराधिका कृत्ये तेजो वायुमन्त्रेषु च ॥ पृथ्व्यतेजोमरुद्-  
व्योमतत्त्वानां चिह्नमुच्यते । आद्ये स्थैर्यं स्वचित्तस्य शैत्ये  
कामोद्भवो भवेत् ॥ तृतीये कोपसन्तापो चतुर्थे चञ्चलात्मता ।  
पञ्चमे शून्यतैव स्यादथवा धर्मवासना ॥ ८४ ॥

पृथिव्यादितत्त्वोंका चिह्न कहते हैं । पृथिवीतत्त्व चलनेपर चित्तका स्थैर्य होता है जलसे कामाद्रेक होता है । अग्नितत्त्वसे कांप जोर सन्नाप होते हैं । वायुतत्त्वसे चित्त चञ्चल होता है और आकाशतत्त्व चलनेपर शून्यता अथवा धर्मगमना होती है ॥ ८४ ॥

श्रुत्योरद्भुष्टकौ मध्यांगुल्यौ नासापुटद्वये । सृक्किणोः प्रान्त्यको-  
पान्त्यागुली शेषे दृगन्तयो ॥ न्यस्यान्तर्भूत्पृथिव्यादितत्त्वज्ञान  
भवेत् क्रमात् । पीतश्वेत्तारुणश्यामेर्विन्दुभिर्निरूपाधि सम् ॥”  
इत्यादिना ॥ ८५ ॥

दोनों अंगुलीयोंसे दोनों कर्णको दोनों मध्यमा अंगुलियोंसे दोनों नासापुटको और दोनों हाथोंकी कनिष्ठिका और अनामिकासे जोष्ठको अक्षिपृष्ठागुली ( तर्जनी ) से नेत्रको दबाकर एकाग्रचित्त होनेसे अन्तःकरणमें पृथिव्यादि तत्त्वका ज्ञान होता है पीत, श्वेत, अरुण ( लाल ) श्याम जोर रत्नविन्दुसे पृथिव्यादि लक्षित होते हैं निरूपाधि होनेसे आकाश विन्दुरूपसे लक्षित होता है ॥ ८५ ॥

यथावद्वायुतत्त्वमवगम्य तन्नियमने विधीयमाने विवेकज्ञाना-  
वरणकर्मक्षयो भवति । तपो न परं प्राणायामादिति । “दह्यन्ते  
ध्मायमानानां धातूना हि यथा मला । प्राणायामैस्तु दह्यन्ते  
तद्भदिन्द्रियपन्नगाः ॥ ” इति च ॥ ८६ ॥

वायुतत्त्वको यथार्थ जानकर उसका नियमन करनेसे विवेक ज्ञानका आवरण जो कर्म है उसका क्षय होता है प्राणायामसे बढ़कर कोई तप नहीं है जगिमें तपानेसे जिस प्रकार सुवर्णादिका मल जल नष्ट हो जाता है तिसी प्रकार प्राणायामसे इन्द्रियरूप सर्प भस्म हो जाते हैं इति ॥ ८६ ॥

तदेवं यमादिभिः संस्कृतमनस्कस्य योगिन संयमप्रत्याहार  
कर्त्तव्य । चक्षुरादीनामिन्द्रियाणां प्रतिनियतरञ्जनीयकोपनी-  
यमोहनीयप्रवणत्वप्रहाणेनाविकृतस्वरूपप्रवणचित्तानुकारः प्र-  
त्याहार इन्द्रियाणि विषयेभ्य प्रतीपमाहियन्तेऽस्मिन्निति  
व्युत्पत्ते ॥ ८७ ॥

इस प्रकार यमनियमादिसे शुद्ध चित्त योगीको संयमप्रत्याहार करना चाहिये चक्षुगादि इन्द्रियोंको नियत राग द्वेष मोहजनक शब्द स्पर्श रूप रस गन्वादि विषयमें असाधारणतया प्रवृत्त चित्तको हटाकर अन्तर्मुखमे स्वरूपमें स्थिर करना प्रत्याहार है

इन्द्रियाङ्गो विषयोऽसौ हृदाकर स्वममोप प्राप्त किया जाय जिम समाधिमें उसका नाम प्रत्यहार हे ऐसी प्रत्यहारशब्दकी व्युत्पत्ति है ॥ ८७ ॥

ननु तदा चित्तमभिनिविशते नेन्द्रियाणि तेषां बाह्यविषयत्वेन तत्र सामर्थ्याभावादतः कथं चित्तानुकार अद्वा अतएव वस्तुतस्तस्यासम्भ्रममभिसन्ध्याय सादृश्यार्थमिवशब्दश्च सूत्रकार स्वविषयासम्प्रयोगे चित्तस्वरूपाणुकार इनेन्द्रियाणां प्रत्याहार इति ॥ ८८ ॥

यदि कही इन्द्रिय बाह्य विषय होनेसे अन्तर्विषय चित्तके साथ तदाकार कैसे सम्भव होगा यहभी नहीं कह सकते क्योंकि वास्तवमें तदाकार असम्भव होनेपरभी तत्मादृश्य सम्भव ही सकता है अतएव सूत्रकारनेमी इवशब्दका प्रयोग किया स्वस्वविषयमें अप्रवृत्ते होनेसे चित्तस्वरूपाणुकारणके समान इन्द्रियाङ्ग प्रत्याहार है इति ॥ ८८ ॥

सादृश्यञ्च चित्तानुकारनिमित्त विषयासम्प्रयोग । यदा चित्तं निरुध्यते तदा चक्षुरादीनां निरोधे प्रथमन्तरं नापेक्षणीयं यथा मधुकरराजं मधुमक्षिका अनुवर्तन्ते तथेन्द्रियाणि चित्तमिति । तदुक्तं विष्णुपुराणे “शब्दादिष्वनुरक्तानि निगृह्याक्षाणि योगवित् । कुर्याच्चित्तानुकारीणि प्रत्याहारपरायण ॥” इति ॥ वश्यता परमा तेन ज्ञायतेऽतिचलात्मन । इन्द्रियाणामवश्यैस्तैर्योगी योगस्य साधक ॥” इति च ॥ ८९ ॥

सादृश्यकीभी चित्तानुकारस्थिति निमित्तविषयमें अप्रवृत्ति हे जब चित्त रुक जाता है तब चक्षुरादिकी निवृत्तिके लिये प्रथमन्तरकी अपेक्षा नहीं होती जिम प्रथम मधुकरराजके चलनेपर मधुमक्षिका सभी चरती है स्थिर होनेपर स्थिर हो जाती है तिसी प्रकार चित्तके स्थिर होनेपर सब इन्द्रियें स्थिर हो जाती हैं योगिक्रियाको जाननेवाले प्रत्याहारपरायण होकर शब्दादिविषयोंमें आसक्त इन्द्रियोंको चित्तकी समान करें अचलात्माको उससे अतिशय वश्यता होती है ॥ ८९ ॥

नाभिकरुहद्वयपुण्डरीकरुनाड्यग्रादावाध्यात्मिके हिरण्यगर्भ-वासप्रजापतिप्रभृतिके बाह्ये वा देशे चित्तस्य विषयान्तरपारि-शरणेण स्थिरीकरणं धारणा । तदाह देशवन्व्यतिरय धारणेति ।

पौराणिकाश्च—“प्राणायामेन पवन प्रत्याहारेण चेन्द्रियम् ।  
वशीकृत्य ततः कुर्याच्चित्तस्थानं शुभाश्रयम् ॥” इति ।  
तस्मिन् देशे ध्येयावलम्बनस्य प्रत्ययस्य निसदृशप्रत्ययप्रहा-  
णेन प्रवाहो ध्यानम् । तदुक्तं ‘तत्र प्रत्ययैकतानता ध्यानम्’  
इति । अन्यैरप्युक्तम्—“तद्रूपप्रत्ययैकाग्र्या सन्ततिश्चान्य-  
निरूपहा । तद्धान प्रथमरेगः पद्भिर्निष्पाद्यते तथा ॥”  
इति ॥ ९० ॥

नामिचक्र, हृदयपुण्डरीक, नासिकाके जग्रभागादि आध्यात्मिकमें अथवा हिर-  
ण्यगर्भवास, प्रजापति प्रभृति वाह्यदेशमें विषयान्तरसे हटाकर चित्तको स्थिर करना  
वारणा है अतएव सूत्रकारने देशबन्धको चित्तकी धारणा कहा पौराणिकोंनेभी  
प्राणायामसे पवन और प्रत्याहारसे इन्द्रियको वश करके अनन्तर शुभ स्थानमें  
चित्तको स्थापन करना कहा है जिस देशमें चित्तको रोक ( धारणा ) है उस देशमें  
ध्येयावलम्बन ( जिस को ध्यान किया हो ) बुद्धिका उस ध्येयसे अन्यविषयोंमें  
न जाने देकर एकरूप प्रवाह होनेका नाम ध्यान है ( ऐसा सूत्रकारनेभी ) कहा है  
अन्य विषयोंसे निरूपह होकर जो एक देह माना हो उसमें एकाग्रता बटाना ध्यान  
है यह पूर्वोक्त यम नियम आर प्रत्याहारादि उ अगोसे होता है ऐसा पौराणिकों-  
नेभी कहा है ॥ ९० ॥

प्रसंगाच्चरममंग प्रागेव प्रात्यपीपदात् । तदनेन योगागानुष्ठा-  
नेनादरनैरन्तर्यदीर्घकालासेवितेन समाधिप्रतिपक्षकुशप्रक्षयेऽ-  
भ्यासवैराग्यवशान्मधुमत्यादिसमाधिलाभो भवति ॥ ९१ ॥

समाधिरूप आठवें अङ्गको प्रथमही कह चुका हूँ उक्त योगागको आदरपूर्वक  
निरन्तर दीर्घ कालतक अनुष्ठान करनेसे समाधिके प्रतिद्वन्दी क्लेश क्षीण  
होनेपर अभ्यास और वैराग्यवश मधुमति ज्योतिष्मति आदि समाधियें प्राप्त  
होती हैं ॥ ९१ ॥

अथ किमेवमकरयादस्मानतिविकटाभिरत्यन्ताप्रसिद्धाभि-  
कर्णाटगौडलाटभापाभिर्भीषयते भवान् । न हि वयं भवन्तं  
भीषयामहे किन्तु मधुमत्यादिपदार्थव्युत्पादनेन तोषयाम ।  
ततश्चाकुतोभयेन भवता श्रूयतामवधानेन ॥ ९२ ॥

प्रश्न-अहो क्यों आप ज्वस्मात् अत्यन्त अप्रसिद्ध व जातिक्रोडां ऊर्णाटिक  
गोड लाट भाषाजाने हम लोगोंको डराते हो । उत्तर-नही नहीं, म डरता नहीं हूँ  
मधुमत्यादिपदार्थको व्युत्पादन करके प्रसन्न कर ता हूँ ॥ ९२ ॥

तत्र मधुमती नामाभ्यासवैराग्यादिवशादपास्तरजरतमोलेश-  
सुखप्रकाशमयसत्त्वभावनयानमद्यैवैशारद्यविद्योतनरूपऋतम्भर  
प्रज्ञाख्यासमाप्तिरिति । तदुक्तम् 'ऋतम्भरा तत्र प्रज्ञा' इति ।  
ऋत सत्य विभक्तिं कदाचिदपि न विपर्ययेणाच्छाद्यते तत्र  
स्थितौ दाढ्ये सति द्वितीयरय योगिन सा प्रज्ञा भवती-  
त्यथ ॥ ९३ ॥

सावधानचित्तसे मुनिपे । मधुमति उसको कहते ह जो अभ्यास ओर वैराग्यसे  
रजस्तमोलेशशून्य सुख एव प्रकाशरूप सत्त्वभावनावश खचउ ओर स्फुटप्राशस्वर  
ऋतम्भरप्रज्ञा समाधि सिद्धि हो ऋत अर्थात् सत्यको भरण करे कर्मभी विपरीतसे  
आच्छादित न हो उस स्थितिमे दृढ होनेसे द्वितीययोगीको वही प्रज्ञा होती हे ॥९३॥

चत्वार सलु योगिन प्रसिद्धाः प्रथमकल्पिको मधुभूमिकः  
प्रज्ञाज्योतिरतिक्रान्तभावनीयश्चेति । तत्राभ्यासी प्रवृत्तिमा-  
त्रज्योति प्रथम' । न त्वनेन परचित्तादिगोचरज्ञानरूप वै  
ज्योतिर्वशीकृतमित्युक्त भवति । ऋतम्भरप्रज्ञो द्वितीय ।  
भूतेन्द्रियजयी तृतीय । परवैराग्यसम्पन्नश्चतुथ ॥ ९४ ॥

चार प्रकारके योगी होते हैं प्रथम कल्पिक, मधुभूमिक, प्रज्ञाज्योति ओर अति  
क्रान्तभावनीय अभ्यास करनेवाले प्रवृत्तिमात्र ज्योति प्रथम हे । उन्होंने पराचित-  
ज्ञानरूप ज्योतिको वश नहीं किया है । ऋतम्भर प्रज्ञा द्वितीय हे । भूत ओर इन्द्रि-  
यको जय करनेवाले तीसरे हैं । परवैराग्यसम्पन्न चौथे हैं ॥ ९४ ॥

मनोजवित्वादयो मधुप्रतीकसिद्धय । तदुक्त मनोजवित्त्वं विक-  
रणाभावः प्रधानजयश्चेति । मनोजवित्त्वं नाम कायस्य मनो-  
वदुत्तमो गतिलाभ । विकरणाभावा कायनिरपेक्षाणामिन्द्रि-  
याणामभिमतदेशकालविषयापेक्षवृत्तिलाभ । प्रधानजयः  
प्रकृतिविकारेषु सर्वेषु वाशित्वम् ॥ ९५ ॥



मनोजपित्व, विक्रमणाभार, प्रधान जय, प्रभृति मधुप्रतीक सिद्धि है । मनके अमान गति शरीरकी हो जाना मनोजपित्व है । शरीरनिर्गपेक्ष होकर इन्द्रियोंको देशजालादि अपेक्षित विषयप्राप्ति विक्रमणाभाव है । प्रकृतिके विकार महदादिको वश करणा प्राप्त जय है ॥ ९५ ॥

एताश्च सिद्धयः करणपञ्चकस्वरूपजयात् तृतीयस्य योगिनः प्रादुर्भवन्ति । यथा मधुन एकदेशोऽपि स्वदत्ते तथा प्रत्येकमेव ता सिद्धयः स्वदन्त इति मधुप्रतीका सर्वभावाद्यधिष्ठातृत्वादिरूपा विशोका सिद्धिः । तदाह, सत्त्वपुरुषान्यतरूपान्तरिमात्रप्रतिष्ठस्य सर्वभावाधिष्ठातृत्वं सर्वज्ञत्वं चेति । सर्वेषां व्यवसायाव्यवसायात्मकानां गुणपरिणामरूपाणां भावानां स्वामिवदाक्रमणं सर्वभावाधिष्ठातृत्वं तेषामेव शान्तोदिताव्यपदेश्यवर्मित्वेन स्थितानां विवेकज्ञानं सर्वज्ञातृत्वम् । तदुक्तं विशोका वा ज्योतिष्मतीति ॥ ९६ ॥

यह सिद्धिया करणपञ्चकजयसे तृतीय योगीको प्राप्त होती है जिस प्रकार मधुके एक देशकाभी आस्वादन किया जाता है । तिसी प्रकार प्रत्येक सिद्धिका आस्वादन किया जाता है । मधुप्रतीक समस्त वस्तुका अधिष्ठातृत्वरूप विशोक एसादि है । वहा है सत्त्व पुरुषको अन्यत्व भेद रूपातिमात्र प्रतिष्ठितको समस्त वस्तुका अधिष्ठातृत्व और सर्वज्ञत्व होता है समस्त व्यवसायाव्यवसायात्मक गुणपरिणामरूप भावको स्वामीके समान आक्रमण करना सर्वभावाधिष्ठातृत्व से उसीको शान्तोदिता व्यपदेश ( व्यवहार ) से स्थितोंका विवेकज्ञानही सर्वज्ञातृत्व है । तदुक्तम्-विशोका ज्योतिष्मतीति ॥ ९६ ॥

सर्ववृत्तिप्रत्यस्तमये पर वैराग्यमाश्रितस्य जात्यादिवीजानां क्लेशानां निरोधसमर्थो निर्बीज समाधिः असम्प्रज्ञातपदवेदनीय संस्कारशेषताव्यपदेश्य चित्तस्यावस्थाविशेषः । तदुक्तं, 'विरामप्रत्ययाभ्यासपूर्वः संस्कारशेषोऽन्यः' इति ॥ एवञ्च सर्वतो विरज्यमानस्य तस्य पुरुषधौरेयस्य क्लेशबीजानि च निर्दग्धशाल्वीजकल्पानि प्रसवसामर्थ्यविधुराणि मनसा सार्द्धं प्रत्यस्तं गच्छन्ति ॥ ९७ ॥

समस्त सृष्टियोंके लय होनेपर परवेराग्यसे जात्यादि बीजके निरोधमे समय निर्वाह समाधि है । असम्प्रज्ञातपद्वाच्य सस्कारविशेषरूप चित्तकी अपस्थाविशेष है । यही सूत्रकारनेभी विरामेत्यादिसे कहा है । एव समस्त वस्तुओंमे विरक्त श्रेष्ठ पुरुषके भुने हुए धानाकी समान क्लेश बीज उत्पत्तिप अममर्थ होकर मनके साथही नष्ट हो जाते हैं ॥ ९७ ॥

तदेतेषु प्रलीनेषु निरुपप्लवविवेकरूपातिपरिपाकवशात् कार्य-  
कारणात्मकाना प्रधानं लय चितिशक्तिस्वरूपप्रतिष्ठा पुनर्बु-  
द्धिरात्ताभिसम्बन्धविधुरा कैवल्यं लभते इति । सिद्धिद्वयी च  
मुक्तिरुक्ता पतञ्जलिना 'पुरुषार्थशून्यानां प्रतिप्रसवस्वरूप-  
प्रतिष्ठा वा चितिशक्ति' इति ॥ ९८ ॥

हृगादिके नष्ट होनेपर निरन्तगयविवेकरूपातिके परिपाकसे कार्यकारणात्मक स्थूल सूक्ष्मभूतादिक प्रदानमें लीन होता है चितिशक्ति ( आत्मा ) असमादिसरूपस्थ होता है अनन्तर बुद्धिके साथ सम्बन्ध न होनेमे कैवल्य ( मोक्ष ) प्राप्त होताहै उक्त कार्यकारणात्मक गुणोंको प्रदानमें लय और स्वरूपप्रतिष्ठास्वरूप सिद्धि द्वायात्मक मुक्ति पतञ्जलिनेभी कही है पुरुषार्थशून्यानामित्यादि ॥ ९८ ॥

न चस्मिन् सत्यपि कस्मान्न जायते जन्तुरिति वदितव्यं कार-  
णाभावात् कार्याभाव इति प्रमाणसिद्धार्थं नियोगानुयोगयोर-  
योगात् । अपरथा कारणाभावेऽपि कार्यसम्भवे मणिवेद्याद-  
योऽन्धादिभ्यो भवेत् तथाचानुपपन्नार्थतायामाभाणको लौ-  
लिक उपपन्नार्थो भवेत् । तथाच श्रुति - 'अन्धो मणिमन्दिद्'   
अविध्यत् तमनगुल्लिपानात् गृहीतवान् अग्नीं प्रत्यमुञ्चत्   
पिनद्धवान् तमजिह्वो वा असस्तुत अभ्यपूजयत् स्तुतमानिति   
यावत् ॥ ९९ ॥

यदि शका करें कैवल्य होनेपरभी जीवको पुनः ससारमें जन्ममरणादि क्यों नहीं होते अद्वैतियोंके समान अविद्यारूपोपाधि नष्ट होनेपर तादृशोपाधिकृत जीवस्वरूपमी नष्ट होकर निर्विशेष चिन्मात्र प्रकृतस्वही रहता है जिस प्रकार घट नष्ट होनेसे घटाकाश कोई चीज नहीं महाकाशही रहता है यह पातञ्जलके मतमें कह नहीं सकते क्योंकि उनके मतमें जीव और ईश्वर भिन्न हैं और दोनों नित्य हैं । ईश्वरप्रणिधानसे मुक्तिसाधन कहा है । प्रतिविम्बप्रतिविम्बीमें ध्यानध्याय मानना अविद्याकी परा

काष्टा है । अतः पातञ्जलके मतमें पुनः उत्पत्ति अनिवार्य होगी तो उसका उत्तर-  
कारणके न रहनेपर कार्य नहीं होता है इसमें किसीकी विप्रतिपत्ति नहीं । यदि  
कारणाभावमेंभी कार्य होता तो अन्धभी मणिको भेदन करने लगेगा जिसके जगुड़ी  
न हो वहभी मुट्टीमें ग्रहण करने लगेगा, जिसके हाथ न हो वह वस्त्र बुनने लगेगा  
जिह्वा न होनेपरभा स्तुति करने लगेगा अपरिचितभी पूजा करने लगेगा ॥ ९९ ॥

एवञ्च चिकित्साशास्त्रवद्योगशास्त्रंचतुर्व्यूहम् । यथा चिकित्सा-  
शास्त्रं रोगो रोगहेतुरारोग्य भेषजमिति तथेदमपि संसार ससारहे-  
तुमोक्षो मोक्षोपाय इति । तत्र दुःखमयः संसारो हेयः प्रधानपुरु-  
षयो सयोगो हेयभोगहेतु तस्यात्यन्तिकी निवृत्तिर्दानं तदु-  
पाय सम्यग् दर्शनम् । एवपन्यदपि शास्त्र यथासम्भवं चतु-  
र्व्यूहमूहनीयामिति सर्वमवदातम् ॥ १२० ॥

इति सर्वदर्शनसग्रहे पातञ्जलदर्शनम् ॥ १२१ ॥

तथा च चिकित्साशास्त्रके समान योगशास्त्रभी चार व्यूह हैं चिकित्साशास्त्रम  
रोग, रोगका कारण, आरोग्य और औषध ये चार व्यूह हैं । योगशास्त्रभी समा,   
ससारहेतु, मोक्ष और मोक्षोपाय इन चारोसे युक्त है दुःखमय संसार हेय है प्रधान  
और पुरुषका सयोग ससारभोगरूप हेयना हेतु है उनकी अत्यन्त निवृत्ति मोक्ष है  
सम्यक् ज्ञान मोक्षोपाय है इस प्रकार अन्य शास्त्रोंकेभी यथाम्भव चार व्यूह  
जानना चाहिये ॥ १०० ॥

वानाद्रिमुनिसपातप्रेम्णा गोविन्दसूरिणा ।

कृतोऽयमनुवादोऽस्तु श्रीनिवासमुदे मदा ॥

मासेऽस्मिन्नेभसि क्षपाकदिने पक्षेऽवलक्ष तिथौ

पञ्चम्या वसुधावसुग्रहमितेप्येकादक वत्सरे ॥

गोविन्दार्यसुर्वीर स्वर्गचित भाषानुवाद सता

पादाब्जेऽपि निवश्यामि तमिम गृह्णन्तु सन्तो मुदा ॥

इति सर्वदर्शनसग्रहे पातञ्जलदर्शन समाप्त हुआ ॥ १० ॥

इति सर्वदर्शनसग्रहग्रन्थ समाप्त

पुस्तक मिलनेका ठिकाना-

गङ्गाविष्णु श्रीकृष्णदास,	खेमराज श्रीकृष्णदास,
“लक्ष्मीवेंकटेश्वर” स्ट्रीम् प्रेस,	“श्रीवेंकटेश्वर” स्ट्रीम् प्रेस,
कल्याण-मुंबई	खेतवाटी-मुंबई.

